

الناسخ والمنسوخ

في القرآن الكريم

للقاضي أبي بكر بن العربي المعافري

الجزء الثاني

التحقيق

للكوثر عبد الكبير العلوي المدعري

الناشر

مكتبة البقاعفة الدينية

٥٦٦ ش. بور سعيد - الطاهر - القاهرة
ت: ٥٩٢٦٦٢٠ - فاكس: ٥٩٣٦٢٧٧



مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية

مكتبة الثقافة الدينية



إهداء ٢٠٠٦
المرحوم / علي حسن عبد الكافي
الإسكندرية

الناسخ والمنسوخ

في القرآن الكريم

للقاضي أبي بكر بن العربي المعافري

الجزء الثاني

التحقيق

للأستاذ عبد الكبير العلوي المدغري

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

٥٢٦ ش بورسعيد، الظاهر

ت. ٥٩٢٢٦٢٠ - فاكس: ٥٩٣٦٢٧٧

حقوق الطبع والنشر محفوظة للناشر
مكتبة الثقافة الدينية

الإهداء

إلى روح أبي وأبي
الذين رباني صغيرا
وسهرا على تعليمي وتثقيفي كبيرا،
أسكنهما الله فسيح جناته
ومتعهما برحمته ورضوانه
والنظر إلى وجهه الكريم.

عبد الكبير بن العربي بن هاشم
العلوي المدغري

وإذا انتهيت إلى هذا المقام، فللنسخ شرائط أمهاتها ستة :

الأول : أن يكون شرعياً غير عقلي، فإن الموت لا ينسخ التكليف مثلاً.

الثاني : أن يكون منفصلاً غير متصل، ونحن نعلم أنه لما قال : ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (2) لم يكن نسخاً. فلا خلاف فيه إذا كانت الغاية معلومة كما قدمنا. فإن كانت مجهولة كقوله تعالى ﴿وَحَتَّى يَتُوفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ (3)، فاختلف الناس فيه : هل هو نسخ أو لا ؟ والصحيح أنه نسخ، لأن معاني النسخ فيه موجودة وقد بيناه في الأصول.

الثالث : أن يكون المقتضى بالمنسوخ غير المقتضى بالناسخ حتى لا يكون منه البطل، ولذلك قال كثير من علمائنا : إن النسخ هو النص (الدال) (4) على أن مثل الحكم الثابت بالنص المتقدم زائل (في الاستقبال) (5) على وجه لولاه لثبت. وقال «أبو المعالي» : النسخ ظهور ما ينافي شرط استمرار الحكم فقوله : افعل، طلب إلا أنه مشروط في المعنى بأن لا ينهى عنه. وحقيقة النسخ إنما تصادف (الظاهر) (6) في اعتقادنا، فأما (عند الله) (7) فالأمر أولاً وآخره على ما ظهر.

الرابع : أن يكون الجمع بين الدليلين غير ممكن.

الخامس : أن يكون الناسخ في العلم والعمل مثل المنسوخ، وذلك مما يختلف الأوائل فيه، وسنبينه (في موضعه) (8) إن شاء الله تعالى.

السادس : معرفة (المتقدم من المتأخر) (9).

-
- 1 (نعرض علينا قراءة الصفحتين الأوليين من الكتاب لما وقع فيها من طمس وخرم في نسخة الخزانة العامة ولم نضعنا نسخة القرويين للبر الذي أتى على أولها.
 - 2 (من آية البقرة 187.
 - 3 (النساء 15 تمامها (واللآتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا لأفسكنهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً).
 - 4 (باهت ولعلها كما رمعنا حسب مقتضى السياق.
 - 5 (باهت في م ولا تظهر منه إلا هذه الحروف (في الاستقبال).
 - 6 (بتر.
 - 7 (باهت لا تظهر منه إلا كلمة (عند) ولعلها (عند الله).
 - 8 (خرم ولعلها كما رمعنا اعتماداً على ما تبقى من حروف الكلمة وعلى مقتضى السياق.
 - 9 (خرم وطمس ولعلها كما رمعنا اعتماداً على الحروف الباقية.

المنزلة الرابعة : (....) (10)

وكذلك ليس من شرطه أن يكون إلى بدل، خلافا لما ظنه قوم من المقصرين في ذلك لقول الله تعالى ﴿وما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها﴾ (11). فإن ذلك مفهوم (حسب) (12) ما يأتي، إذ ترك البدل (كثير) (13) فقد نسخ الله ترك تقديم الصدقة في النجوى (ونسخ التبرص حولا كاملا بالنص) (14) على أربعة أشهر وعشرا. كل ذلك إلى غير بدل. ولكنه قد يكون النسخ إلى بدل وهي :

المنزلة الخامسة :

وهو على خمسة أوجه :

الأول : أن الله تعالى نسخ وجوب ثبوت العشرة للمائة في القتال، إلى ثبوت الواحد للاثنتين (15)، وبقي ثبوت العشرة ندبا، أو مباحا، أو ممنوعا، على ما يأتي بيانه إن شاء الله.

الثاني : نسخ قيام الليل بالصلوات الخمس على قول، أو (وضع) (16) النذب موضع الوجوب على (آخر) (17).

الثالث : نسخ التخيير (بالإلزام) (18) في الصوم.

10 (خرم وطمس أتيا على ثلاثة أسطر من هذه الفقرة فلم يبق منها ظاهرا سوى هذه العبارات التي نعتذر عن إسقاطها من النص بعد أن أعيانا ترميمها وهي كما يلي : إذا تولتم هذه المنزلة.. متناولا لما يتناوله المنسوخ... من دليل آخر غير اللفظ ليرد الناسخ على ولا يجتمعان على التناول وهنا... التخصيص فإنه لا يصح إلا فيما يتناوله اللفظ المخصوص.

11 (البقرة 106 تماما ﴿ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير﴾.

12 (باهت ولعله كما ذكرنا.

13 (خرم جزئي.

14 (باهت.

15 (الانفال 65 - 66 ﴿يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين. وإن تكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون. الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا. فإن تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين﴾.

16 (كنا في الأصل.

17 (خرم جزئي. ولعلها (وضع).

18 (خرم ولعله كما رسمنا اعتادا على السياق.

الرابع : نسخ القبلة بالقبلة.

الخامس : نسخ التحريم بالإباحة في المباشرة من بعد النوم، والفطر إلى الفطر الآخر، وكذلك زيارة القبور بعد المنع من زيارتها لقوله ﷺ «إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فآلآن زوروها ولا تقولوا هجراً» (19) وكذلك بإباحة لحوم الأضاحي مدخرة، بعد النهي عن ادخارها. وليس من شرطه وهي :

المنزلة السادسة :

أن يعلم أن الأخف قد نسخ بالأشد، لما يعلم الله في ذلك، فإن قيل : وكيف هذا ؟ قلنا قد ينسخ التخيير في الصوم بالإلزام. فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ (20) قلنا : اعتراض على الله الذي لا يُسأل عما يفعل. فإن قيل : إنما هو سؤال إيضاح مشكل، وتأليف متعارض، قلنا: إلزام الصوم لا حرج فيه، والتخيير دونه، فانتقل عما لا حرج فيه إلى ما لا حرج فيه.

المنزلة السابعة :

إذا انتهى بدء التنزيل إلى هذه المنزلة فلا بد من معرفة الناسخ بعد معرفة النسخ، والناسخ فاعل من نسخ، وذلك بالحقيقة لله وحده. وكون كلامه ناسخاً مجاز ثان للحقيقة، وكون الشيء الخبر عن الكلام ناسخاً مجاز ثالث لها وجاز إطلاقه على غير الله مع معرفة الحقيقة، قصداً إلى تعريف البيان، وإذا عرفتم فأقسامه أربعة :

الأول : كتاب ينسخ كتاباً.

الثاني : سنة تنسخ سنة.

الثالث : كتاب ينسخ سنة.

الرابع : سنة تنسخ كتاباً.

19 (الموطأ ضحايا 8. وصحيح مسلم، كتاب الجنائز، ج 106، وانظر الاعتبار للحازمي : 246.
20 (الحج 78 تماماً ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم. هو معكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس، فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة. واعتمدوا بالله هو مولاكم. فنعم المولى ونعم النصير﴾.

والكل من عند الله ينسخ بعضه بعضا. وقيل عن قوم «إنه لا ينسخ الكتاب إلا الكتاب، ولا تنسخ السنة إلا السنة، إذ لا ينسخ الشيء إلا بمثله». وأجل من حكى عنه ذلك الشافعي في صحيح أقواله (21)، وغاية متعلقهم شيان : أحدهما أن الرسول ﷺ كان له أن يجتهد واجتهاده واجب الإتياع (22). فلا يجوز أن يبين الرسول باجتهاده ما يخالف الكتاب.

أما الثاني (في) (23) قوله أن الكتاب لا ينسخ السنة فإن فيه تقرير الرسول ﷺ على الخطأ ما بين العمل بالسنة ثم ورود الكتاب بعدها. وهذا ضعيف جدا. إنما الكل من عند الله (وقد) (24) استوت في العلم، فالعمل بها واجب (وإن اختلفوا في) (25) خبر الواحد (كان) (26) يأتي خبر الواحد بخلافه فإن الاجماع قد انعقد على أن القرآن لا ينسخ به (...) (27) وقد ظن قوم أن السنة نسخت القرآن في الوصية

21 (جاء في كتاب الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار لأبي بكر الحازمي : أخبرني الأمير أبو الحسن محمد بن علي الفارسي، أنا زاهر بن طاهر النيسابوري أخبرنا أبو بكر البيهقي، أنا الحاكم أبو عبد الله أخبرنا أبو العباس أنا الربيع قال : قال الشافعي : والناسخ من القرآن الأمر بذكره الله تعالى بعد الأمر بخالفه كما حول القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة، وكل منسوخ يكون حقا مالم ينسخ، فإذا نسخ كان الحق في ناسخه، ولا ينسخ كتاب الله إلا كتابه، وهكذا سنة رسول الله ﷺ لا ينسخها إلا سنة رسول الله ﷺ ص 28 وانظر كذلك البرهان في علوم القرآن للزركشي 2 / 30.

وجاء في كتاب (المحصل) لابن العربي : «فالكتاب ينسخ بالكتاب (كذا ولعله أراد السنة والله أعلم)، والسنة تنسخ بالكتاب عند جمهور العلماء، وأنكره أصحابنا، وأصحاب الشافعي، والأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني رحمه الله. وعندهم أن القرآن معجز، وكلام النبي ﷺ غير معجز، فكيف يرد المعجز بما ليس بمعجز ؟ وهذا كلام هائل، ليس وراءه طائل. ويقال لهم : ما أبدىتموه دهورى فما الدليل على صحتها؟ معارضون نسخ نصف آية لآية كاملة، وأكثر نصف الآية غير معجز، ولكن ذلك عندنا إذا ثبت طريق السنة قطعا بالخبر المتواتر، وأما إن كان خبر واحد فقد تعاطى بعضهم النسخ، وهي مزية قدم، لأن خبر الواحد مظنون، ولا يساوي الظن اليقين فضلا أن يمارضه الورقة 62. مخطوطة خ. ع.

22 (يعضون باجتهاد الرسول ما حكم به ﷺ، فيما لم ينزل فيه وحى، وعمل الاجتهاد هو كل حكم شرعي ليس له دليل قطعي. والذي صح عنه ﷺ، يعتبر به دليلا من السنة أحد الأصلين. ومن هنا كان الخلاف بين العلماء في :

جواز القول باجتهاد الرسول ﷺ، وهو مذهب الجمهور. أو عدم جوازه كما ذهب الظاهرية وبعض رؤساء المعتزلة. أو قصره على الحروب والآراء، دون الأحكام الشرعية. أو التوقف عن القطع في ذلك، وحكا «الأمدي» عن الشافعي في رسالته. والقضية معروضة بتفصيل في مادة (اجتهاد) من (منتخب السنة 3 / 9 وما بعدها) المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بالقاهرة سنة 1394 - 1974.

23 (خرم بمقدار حرف.

24 (خرم بمقدار حرف.

25 (خرم وطمس.

26 (خرم وطمس ولعلها كما رمينا اعتمادا على الحروف الباقية وعلى السياق.

27 (بياض.

لوالدين والأقربين (28). نسختها السنة-قلنا : ما نسختها إلا آية المواريث (29) على ما نبينه. وكذلك قالوا : الامساك في البيوت قرآن (30) نسخها الرجم سنة، وقد قال قوم: نسختها آية الرجم ثم نسخ لفظها وبقي حكمها، كما قال عمر رضي الله عنه، وكذلك قوله تعالى : ﴿وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتم﴾ (31)، مثله، على ما يأتي بيانه إن شاء الله. ونسخ الإجماع من هذا القبيل فإن الإجماع إما أن يكون عن خبر أو عن نظر، والنظر لا يرفع النص والخبر قد يظهر وقد يطمسه الإجماع.

المنزلة الثامنة :

فإذا تقرر النسخ فقد ينسخ الحكم مع بقاء التلاوة، ويجوز نسخ التلاوة وبقاء الحكم، ومنعته المعتزلة، وقالوا : كيف ينسخ الأصل ويبقى الفرع ؟ قلنا : الحكم وإن ثبت بالتلاوة، إذا استقر ساوى كل حكم ثبت بغير نص، ومنها نسخ الحكم مع بقاء التلاوة ومنها نسخ ما ليس متلوا بما ليس بمتلوا، كقول عائشة رضي الله عنها (كان مما أنزل في القرآن عشر رضعات معلومات فنسخن بخمس رضعات معلومات) (32) إلى أقسام كثيرة أعدادها نضعها في مواضعها.

وقد ينسخ الأمر أصلا فلا يبقى له ذكر لا في اللفظ ولا في المعنى. فقد روي عن أبي موسى الأشعري أنه قال : إن سورة نوحا من التوبة نزلت ثم رُفعت. فهذه منازل النسخ الثانية التي يتنزل المرء فيها، وتعرض بعد هذا مغالطات تبها عليها في كتب الأصول، أمهاتها خمس :

28 (البقرة 180) ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين﴾.

29 (النساء 11).

30 (النساء 15) ﴿واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدين عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا﴾.

31 (المتحنة 11) ﴿فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما اتفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مومنون﴾.

32 (مسلم رضاع 25 / الدارمي لكاح 49 / أبو داود لكاح 10 / الترمذي رضاع 3 / الموطأ رضاع 18).

المغالطة الأولى :

قول طائفة إن الناس اختلفوا في الزيادة على النص هل هي نسخ أو لا ؟ ولا شك في أنها نسخ وقد بينها في أصول الفقه، (33) وفي تصويرها عسر وستراه في موضعه إن شاء الله. والذي يحقق ذلك أن الأجزاء دون الزيادة حكما ثم طرأ على الأجزاء زيادة نفته فكانت نسخا.

المغالطة الثانية :

زيادة الشرط في الشيء هل يكون نسخا أولا يكون نسخا ؟ وإنما يكون نسخا كزيادة الإيمان في وصف رقبة الظهار تخصيص لا نسخ. وقد بينا الفرق بين التخصيص والنسخ. وكذلك النقصان نسخ وقد بيناه في الأصول، وكل ما تسمع فيه من التطويل ليس وراءه تحصيل.

المغالطة الثالثة :

متى يثبت حكم النسخ : إذا نزل أو إذا بلغ المكلف ؟ ولا شك في أن حكمه إنما يثبت مع البلوغ فأما قبل ذلك فلا مؤاخذه به سمعا وإن جازت عقلا ولم يرد بذلك سماع فبقينا على أصل النفي.

33 (جاء في كتابه المحصول في علم الأصول الورقة 36 ما نصه : «قال أصحاب أبي حنيفة رحمه الله : الزيادة على النص نسخ، وقالوا : إن الله تعالى شرط الإيمان في كفارة القتل وأطلق القول في كفارة الظهار، فلو حملناه عليه لكانت زائدة في النص، وذلك نسخ موجب أن يحمل هذا على إطلاقه ويغلب ذلك ويقيد». وقال علماءنا. الزيادة على النص لا تكون نسخا. ونحل بعض المتأخرين وهو القاضي هذه المسألة، فقال : ان غيرت الزيادة حكم الأصل كانت نسخا. احتجوا بأن قالوا ان الحكم كن يجزىء قبل الزيادة فإذا جاءت الزيادة فمنعت من الأجزاء كانت تبديلا، وذلك هو النسخ. الجواب أن نقول : هذا ان صح يلزم النبي ﷺ أن يبين الشرائع دفعة واحدة، وذلك ساقط اجماعا، على أنهم قد تقضوا هذا، فإنهم قالوا : «لا تجزىء الأخرس في الظهار، وذلك زيادة في النص، وشرطوا السلامة من العيوب المنقصة المجعفة وذلك زيادة في النص، وقالوا بجواز اعتناق المكاتب في كفارة الظهار، وذلك نقصان من النص، فما راعوا اللفظ في طرف الزيادة ولا في طرف النقصان» مغلوط خ. ع. 1175.

المغالطة الرابعة :

ظن قوم أن الإجماع نسخ في نفسه وينسخ به، ولا يتصور ذلك فيه لأنه لا دليل يستقر بعد الوحي. فإن قيل : فإذا أجمعت الأمة على قول من قولين تقدما في القرن السابق ؟ قلنا : لا يكون هذا نسخا لأن من يقول بأن الخلاف لا يرتفع به قد بان ذلك فيه، ومن قال يرتفع الخلاف لم يكن هذا من باب النسخ، فإن الاجتهاد كان سابقا وتردد النظر على قولين ثم انحذف أحد الاجتهادين وبقي الثاني. ولو كان صحيحا لكان القياس نسخا عند النظر به أو فيه، ولا يصح ذلك لجواز الرجوع في كل حال عنه وإنما هي فحة أذن الشرع فيها ورحمة خصت هذه الأمة بها، وضوعف (الأجر) (34) لها عليها.

المغالطة الخامسة :

ظن قوم أن النسخ في جميع القرآن () (34) وهو باطل والذي أوقعهم فيه قوله تعالى : ﴿وَلئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك﴾ (35). وهذه الآية من المشكلات وقد استوفينا النظر فيها في كتابها (36) ولبابه أن المعلومات على أقسام فيما يتعلق بفرضا هذا :
منها المحال كاجتماع الضدين.
ومنها خلاف المعلوم الذي وقع الإخبار بعلم الباري فيه وعنه.
ومنها الجائز المطلق الذي لم يتعلق علم عندنا في علمنا به.

فأما المطلق إذا علقت به الإرادة فقال ربنا لو شئت لكان كذا، فهذا تعلق مطلق وإرادة مطلق ومعنى موضح لا إشكال فيه. وإذا علق الإرادة سبحانه بالمحال المعلوم الذي أخبر به، فذلك المشكل الذي يفسره التأويل كقوله تعالى : ﴿ولو أراد الله أن يتخذ ولدا﴾ (صطفى) مما يخلق ما يشاء، سبحانه (37) فهذا إن حل اللفظ فيه على الولد حقيقة كان تقديره : لو أراد الله أن يتخذ ولدا حقيقة لا تخذه.

34 (طمس ولعلها كما رسمنا اعتمادا على ما يقتضيه السياق.

35 (الامراء 86 تمامها (ثم لا تجد لك به علينا وكيل).

36 (لا شك أنه يقصد كتاب المشكلين مشكل القرآن ومشكل الحديث.

37 (الزمر 4 تمامها (هو الله الواحد القهار).

وذلك لا يتصور فيؤول القول إلى أن معناه لو أراد الله مالا يتصور ولا يصح أن يوجد لوجد فكان ينفي أول الكلام آخره ولا يبقى له معنى، ولو كان معناه لو أراد الله أن يتبنى ولدا لاصطفاه من خلقه باستحالته وتبين بأخباره أن ذلك لا يكون. وهذا القدر هو الذي جهله المبطلون فقالوا : إن الله قادر على أن يجعل له ولدا. سبحانه وتعالى عما يقولون. وكقوله تعالى ﴿وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ (38) إذ كان جائزا ألا يبعث رسولا وإذ بعثه فقد كان جائزا أن يذهب به وبما أرسله به، ولكنه قد أخبر سبحانه أنه لا يفعل ذلك وأبان أنه مبعوث بالرحمة إلى يوم القيامة، فامتنع ذلك بخلاف المعلوم فتعلق الإرادة به جائز في ذاته وامتناعه من جهة الخبر ظاهر بوروده. ومن أراد الشفاء من داء الغوامض فعليه بكتابتها (39) والله الموفق.

وإذ قد بلغ القول إلى هذا المنتهى فلنشرع بعد بعون الله في بيان أعداد الآي المنسوخة والمخصوصة على ترتيب السور كما وعدنا إن شاء الله تعالى، مع ما يتبعها من عوارض ولواحق بحول الله تعالى.

38 (الامراء 86.

39 (لعله يشير إلى كتابه : ملجئة المتفقيين إلى معرفة غوامض النحويين واللغويين.

﴿ سورة البقرة ﴾

مدنية بإجماع (40) ومعرفة المدني من المكي أمر عسير (41) لم تبلغ إليه معرفة العلماء على التحقيق ولا ثبت فيه النقل على الصحيح. وإنما أراد الله أن يكون كذلك في سبيل الاحتمال حتى تختلف بالمجتهدين الأحوال، وأمثلة ما تحصل لي في ذلك ما أورده على خلافه.

ذكر ما نزل من القرآن بمكة.

روى محمد بن علي عن أبيه (42) : نزل بمكة أربع وثمانون سورة وسائرهم بالمدينة وعن ابن المسيب (43) نحوه، وقال القاسم بن محمد عن (44) عائشة رضي الله عنها (45) : نزلت بمكة ست عشرة سورة قبل الهجرة : (اقرأ باسم ربك، ون والقلم، وتبت يدا أبي لهب، والكوثر، والأعلى، وألم نشرح، والفجر، ولم يكن الذين كفروا، وعيس وتولى، وإننا أنزلناه في ليلة القدر، والرحمن، والجن، ويس، ومريم،

-
- (40) جاء في البرهان 1 / 187 : وذكر الماوردي أن البقرة مدنية في قول الجميع إلا آية وهي : ﴿واقتوا يوما ترجعون فيه إلى الله﴾ (البقرة 281) فإنها نزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى أم وثروها هناك لا يخرجها عن المدني بالاصطلاح الثاني أن ما نزل بعد الهجرة مدني سواء كان بالمدينة أو بغيرها.
- (41) جاء في البرهان للزركشي 1 / 187 «علم أن للناس في (معرفة المكي والمدني) ثلاثة اصطلاحات أحدها أن المكي ما نزل بمكة والمدني ما نزل بالمدينة، والثاني وهو المشهور أن المكي ما نزل قبل الهجرة وإن كان بالمدينة والمدني ما نزل بعد الهجرة وإن كان بمكة، والثالث أن المكي ما وقع خطابا لأهل مكة والمدني ما وقع خطابا لأهل المدينة وعليه يحمل قول ابن مسعود لأن الغالب على أهل مكة الكفر فخطبوا بـ (يا أيها الناس) وإن كان غيرهم داخل فيهم وكان الغالب على أهل المدينة الإيمان فخطبوا بـ (يا أيها الذين آمنوا) وإن كان غيرهم داخل فيهم.
- (42) محمد بن علي : بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الباقر، من ثقات الحفاظ أخرج له الستة، توفي سنة 114 وقيل سنة 117 (تذكرة الحفاظ 1 / 124 - الخلاصة 252).
- (43) سعيد بن المسيب بن أبي وهب، أبو محمد الخزومي، من سادات التابعين وفقهاء المدينة توفي سنة 94 على ما رجح الذهبي في التذكرة 1 / 56 وانظر طبقات ابن سعد 5 / 119 - 2 / 379 والخلاصة 143.
- (44) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أبو عبد الرحمن، وأبو محمد القرشي التيمي المدني من فقهاء التابعين، روى عن عمته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وابن عباس وابن عمر وروى عنه ابنه عبد الرحمن، والزهري وابن المتكدر وابن عوف وربيعة الرأي وأيوب السختياني توفي سنة 107 هـ (تذكرة الحفاظ 1 / 96 - طبقات ابن سعد 5 / 187 وخلاصة التهذيب 313).
- (45) عائشة بنت أبي بكر الصديق، رضي الله عنها، أم المؤمنين، الفقيهة الحافظة. لها عند الستة 2210 حديثا توفيت سنة 57 هـ ودفنت بالبقيع انظر الاستيعاب 4 / 1881 طبقات ابن سعد 2 / 374 - 8 / 58 وتذكرة الحفاظ 1 / 27 والخلاصة 193.

والواقعة). وقال مجاهد (46) (نزل بمكة خمس وثمانون سورة (47). اقرأ باسم ربك، ثم ن والقلم، ثم يا أيها المزمل، وآخرها بطريق مكة - ثم تبت يدا، ثم الأعلى، ثم ألم نشرح لك صدرك، ثم العصر، ثم الفجر، ثم الضحى، ثم الليل إذا يفشى، ثم العاديات ضبحا، ثم الكوثر، ثم الهام، ثم رأيت، ثم قل يا أيها الكافرون، ثم الفيل، ثم قل هو الله، أحد، ثم قل أعوذ برب الفلق، ثم قل أعوذ برب الناس، ويقال إنها مدنية - ثم عبس، ثم إنا أنزلناه في ليلة القدر، ثم الشمس وضحاها، ثم والسماء ذات البروج، ثم والتين والزيتون، ثم لإيلاف قريش، ثم القارعة، ثم لا أقسم بيوم القيامة، ثم ويل لكل همزة، ثم المرسلات، ثم ق والقرآن المجيد، ثم لا أقسم بهذا البلد، ثم الرحمن، ثم قل أوحى، ثم يسن، ثم (الفرقان) (48) ثم ص، ثم المدثر، ثم تبارك، ثم الحمد لله فاطر، ثم سائر الملائكة، ثم مريم، ثم طه، ثم الشعراء، ثم طس، ثم القصص، ثم بني إسرائيل، ثم هود، ثم يونس، ثم يوسف ثم سبأ، ثم الزمر، ثم الحجر، ثم الصافات، ثم لقمان - آخرها مدني - ثم الأنبياء، ثم حم المومن، ثم حم السجدة، ثم حم عسق - منها أي مدني - ثم حم الزخرف، ثم حم الدخان، ثم حم الشريعة ثم الأحقاف - (فيها) (49) مدني - ثم

46 (مجاهد أبو الحجاج مجاهد بن جبر ويقال ابن جبر بالتصغير، المكي الخزومي مولا لم من أعلام التابعين مع ابن عمر وابن عباس وجابر بن عبد الله وأبا هريرة وعائشة ومع من جاهدة من التابعين وروى عنه أيوب السخيتي وعطاء وعكرمة وجماعة، حديثه عند الستة. توفي بمكة سنة 132 وقيل سنة 133 (التذكرة 1 / 90 - الخلاصة 369).

47 (ذكر ابن العربي ثلاثا وثمانين سورة فقط وقد أورد الزركشي في البرهان مجموع السور الخمسة والثمانين مرتبة ترتيبا مخالفا لما ذكره ابن العربي نقلا عن مجاهد فقال : «أول ما نزل من القرآن بمكة : اقرأ باسم ربك، ثم ن والقلم، ثم يا أيها المزمل، ثم يا أيها المدثر، ثم تبت يدا أبي لهب، ثم إذا الشمس كورت، ثم سبح اسم ربك الأعلى، ثم والليل إذا يفتش، ثم والفجر، ثم والضحى، ثم ألم نشرح، ثم والعصر، ثم العاديات، ثم إنا أعطيناك الكوثر، ثم الهام التكاثر، ثم رأيت الذي، ثم قل يا أيها الكافرون، ثم سورة الفيل، ثم الفلق، ثم الناس، ثم قل هو الله أحد، ثم والنجم إذا هوى، ثم عبس وتولى، ثم إنا أنزلناه، ثم والشمس وضحاها، ثم والسماء ذات البروج، ثم والتين والزيتون، ثم لإيلاف قريش، ثم القارعة، ثم لا أقسم بيوم القيامة، ثم همزة، ثم المرسلات، ثم ق والقرآن، ثم لا أقسم بهذا البلد، ثم الطارق، ثم اقتربت الساعة، ثم ص والفرقان، ثم الجن، ثم يس، ثم الفرقان، ثم الملائكة، ثم مريم، ثم طه، ثم الواقعة، ثم الشعراء، ثم النمل، ثم القصص، ثم بني إسرائيل، ثم يونس، ثم هود، ثم يوسف، ثم الحجر، ثم الأنعام، ثم الصافات، ثم لقمان، ثم سبأ، ثم الزمر، ثم حم المومن، ثم حم السجدة، ثم حم عسق، ثم حم الزخرف، ثم حم الدخان، ثم حم الجاثية، ثم حم الأحقاف، ثم والذاريات، ثم الضحى، ثم الكهف، ثم النحل، ثم نوح، ثم إبراهيم، ثم الأنبياء، ثم المومنون، ثم ألم تنزيل، ثم الطور، ثم الملك، ثم الحاقة، ثم سال سائل، ثم عم يتساءلون، ثم والنازعات، ثم إذا السماء انقطرت، ثم إذا السماء انشقت، ثم الروم. واختلفوا في آخر ما نزل بمكة فقال ابن عباس (المنكيات) وقال الضحاك وعطاء (المؤمنون) وقال مجاهد (ويل للطففين) «لهذا ترتيب ما نزل من القرآن بمكة وعليه استقرت الرواية من الثقات وهي خمس وثمانون سورة. البرهان 1 / 193.

48 (خرم في م والسورة التي نزلت بعد يس هي الفرقان (البرهان 1 / 193).

49 (خرم في م. وفي الأحقاف من المدني ثلاث آيات : 10 / 15 / 35 / على المشهور.

الذاريات، ثم الفاشية، ثم الكهف، ثم الأنعام، ثم سورة النحل - آخرها مدني - ثم سورة نوح، ثم سورة إبراهيم، ثم سورة المؤمنين، ثم التنزيل السجدة، ثم الطور، ثم سورة الملك، ثم الحاقة، ثم المعارج، ثم عم يتساءلون، ثم النازعات، ثم الانشقاق، ثم البروج، ثم العنكبوت، ثم ويل للمطففين - ويقال إنها مدينة - ثم اقتربت، ثم الطارق. انتهى كلام مجاهد بلفظه.

قال القاضي أبو بكر رحمه الله : هذا الذي قاله الراوي عن مجاهد. أو مجاهد (50)، لا سبيل إلى علمه، وفيها ما صح فساد، فإن الصحيح قد نقل أن الذي نزل من القرآن أولاً إما القلم وإما المدثر إحداها تالية الأخرى وثانيتها، فكيف تجعل (51) هاهنا بعد كثير من سور القرآن ؟ وليتنا علما ما نزل بالمدينة فكيف بنا أن نعلم ترتيب النزول واحدة بعد أخرى ؟ هذا ما لا سبيل لمعرفة إلى أحد وقد روي عن أم (عامر) (52) الأشهلية رضي الله عنها قالت : «قرأت (قبل) (53) أن يقدم رسول الله ﷺ من مكة للهجرة إحدى وعشرين سورة. قلت ماهن ؟ قالت : سورة مريم، وطه، وعيس وتولى، وإنا أنزلناه في ليلة القدر والشمس وضحاها، والسماء ذات البروج، والتين والزيتون، وإيلاف قريش، والقارعة، ولا أقسم بيوم القيامة، وويل لكل همزة، والمرسلات، وق والقرآن، ولا أقسم بهذا البلد، والرحمن، وتبارك الذي بيده الملك، ويوسف، وحم المومن، وحم السجدة، وحم عسق، وحم (الجاثية)، وثبت عن عبد الله بن مسعود (54) رضي الله عنه أنه قال «الكهف وبنو إسرائيل، وطه، وسورة الأنبياء، من ثلاثي الأول».

50 (أو مجاهد) كذا في الأصل. على سبيل الاحتياط من القاضي أبي بكر ولم يذكر في أول المروي هنا عن مجاهد اسم راو عنه.

51 الضمير هنا يرجع إلى سورة المدثر وحدها لأنها هي الواقعة بعد كثير من سور القرآن في رواية مجاهد، وحسب الترتيب الذي ذكره الزركشي في البرهان فإنها تقع الرابعة بعد (اقرأ باسم ربك ون والقلم والمنزل. البرهان 1 / 3 / 1).

52 خرم في م وهي أم عامر بنت سعيد بن السكن وقيل بنت يزيد بن السكن الأنصارية الأشهلية واسمها أسماء وقيل فكيهة وهي من المبايعات الراويات (الاستيعاب 4 / 1944 - وابن سعد 8 / 319).

53 خرم في م ولعلها كما رجعت، من سياق العبارة.

54 عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي. أبو عبد الرحمن. من السابقين الأولين ونبلاء الفقهاء والمقرئين الحفاظ الأئمة. شهد بدر والحديبية وهاجر المجرتين جميعاً وهو من العشرة المبشرين بالجنة، مات بالمدينة سنة 32 هـ ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان رضي الله عنه. وكان يوم تولى ابن بضع وستين سنة.

(الاستيعاب 3 / 944 - طبقات ابن سعد 3 / 150 - التذكرة 1 / 13 - الخلاصة 214).

وروى كريب (55) عن ابن عباس (56) رضي الله عنه أنه قال : «وجدنا في كتاب ابن عباس - وكان الكتاب عند كريب - أول ما نزل من القرآن بمكة : اقرأ باسم ربك، والليل إذا يغشى، ون والقلم، ويا أيها المزمل، ويا أيها المدثر، وتبت يسدا أبي لهب، وإذا الشمس كورت، والأعلى، والضحى، وألم نشرح، والعصر والعاديات، والكوثر، والتكاثر، والدين، والكافرون، والفيل، ثم الفلق ثم الناس، ثم قل هو الله أحد، ثم النجم، ثم عبس، ثم القدر، ثم الشمس وضحاها، ثم البروج، ثم التين والزيتون، ثم قريش، ثم القارعة، ثم لا أقسم بيوم القيامة، ثم ويل لكل همزة، ثم والمرسلات عرفا، ثم قاف والقرآن المجيد، ثم البلد، ثم الطارق، ثم اقتربت الساعة، ثم ص، ثم المص، ثم قل أوحى إلي، ثم يس، ثم الفرقان، ثم فاطر، ثم مريم، ثم طه ثم الواقعة، ثم الشعراء، ثم النمل ثم القصص، ثم بني إسرائيل، ثم هود، ثم يوسف، ثم الحجر، ثم الأنعام، ثم الصافات، ثم لقمان، ثم سبأ، ثم الزمر، ثم (المومن) (57)، ثم السجدة ثم حم عسق، (ثم) حم الزخرف، ثم حم الدخان، ثم الجاثية، ثم الأحقاف، ثم الذاريات ثم الغاشية، ثم الكهف، ثم النحل ثم نوح، ثم إبراهيم، ثم الأنبياء، ثم (المومنون) (58)، ثم تنزيل السجدة، ثم الطور، ثم تبارك الذي بيده الملك، ثم الحاقة، ثم سأل سائل، ثم النبأ، ثم النازعات، ثم إذا السماء انقطرت، ثم ويل للمطففين.

ذكر ما نزل بالمدينة :

قال : «كريب» في كتابه عن ابن عباس رضي الله عنه : «نزل على رسول الله ﷺ حين هاجر : البقرة، والأنفال، وآل عمران، والأحزاب، والمائدة، والمنتحنة، والنساء، وإذا زلزلت، ثم الحديد، ثم الذين كفروا، ثم سورة الرعد، ثم الرحمن (59)، ثم همل أقي على الإنسان، ثم الطلاق، ثم (لم يكن الذين كفروا) ثم الحشر ثم وإذا جاء نصر الله، ثم سورة النور، ثم سورة الحج، ثم المنافقون، ثم المجادلة، ثم

55 (كريب أبو رشدين، المدني، مولى عبد الله بن عباس (الخلاصة 322) تهذيب التهذيب 9 / 433.
56 (عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم، الهاشمي القرشي، ابن عم الرسول ﷺ وصاحبه، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وكان ابن ثلاث عشرة سنة حين توفي النبي الكريم ومات بالطائف سنة 68 هـ وهو ابن سبعين سنة وعني في آخر عمره.
(الاستيعاب 3 / 933 - طبقات ابن سعد 2 / 365 - خلاصة التهذيب 203 - تذكرة الحفاظ 1 / 40)..
57 (خرم لي م ولعلها (المومن) على المشهور في ترتيب النزول.
58 (خرم لي م ويظهر من الحروف الباقية انه (المومنون).
59 (خرم ولعله (الرحمن) على المشهور في ترتيب النزول.

الحجرات، ثم التحريم، ثم الجمعة ثم التغابن، ثم الجواريون، ثم ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾، ثم التوبة. فذلك ثمان وعشرون سورة» (60). وكذلك يروى عن «ابن الزبير (61) رضي الله عنه : «نزل بالمدينة ثمان وعشرون سورة وسائرهما بمكة» (62). زاد عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة : (63) «والمائدة والمتحنة والحديد، والحج والرعد، واقتربت الساعة».

واتفق كثير من المفسرين على أن قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ مكي وقوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مدني. وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه : قرأنا الفصل حججا ليس فيه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾. وقال «يزيد بن رومان (64) : ربما نزل أول السورة بمكة وآخرها بالمدينة. وسورة الأنعام بعضها مكي وبعضها مدني، وسورة النحل والتطهيف كذلك (65)، وروى عن مجاهد في تعداد سور المدينة نحو مما قال كريب، وقد روي أن سورة الأنعام نزلت جملة ليلا على النبي «معها سبعون ألف ملك وخمسون ألف ملك لهم زجل وتسبيح، ولقد جمعت لها الشياطين وجاءني بها جبريل حتى أقرأها في صدري كما يقرأ الماء في الحوض، ولقد

60 (جاء في البرهان 1 / 194 أن ما نزل بالمدينة سبع وعشرون سورة فأول ما نزل فيها : سورة البقرة ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم المتحنة ثم النساء ثم (إذا زلزلت) ثم الحديد ثم محمد ثم الرعد ثم الرحمن ثم (هل أتى) ثم الطلاق ثم (لم يكن) ثم الحشر ثم (إذا جاء نصر الله) ثم النور ثم الحج ثم المنافقون، ثم المجادلة ثم الحجرات ثم (يا أيها النبي لم تحرم) ثم الصف ثم الجمعة ثم التغابن ثم الفتح ثم التوبة ثم المائدة... ومنهم من يقدم المائدة على التوبة.

61 (عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي، حواري رسول الله ﷺ، وأمه ذات النطاقين، أسماء بنت أبي بكر الصديق. امتنع من بيعة يزيد بن معاوية ولاذ بالحرم فبيع بالخلافة سنة 65 هـ في الحجاز والعراق. حتى قتله الحجاج ابن يوسف الثقفي سنة 73 هـ (الاستيعاب 3 / 905 - جبهة الانساب 112 - 114 الطبري 7 / 202).

62 (توجد إضافة مكتوبة على هامش الأيسر يظهر منها ما يلي : قال ابن ثابت آل عمران والنساء والانفال بالمدينة».

63 (عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة، الخزومي، أبو الحارث المدني، أقرأ أهل المدينة في زمانه ولد بأرض الحبشة ولم يرو عن رسول الله ﷺ، شيئا يروى عن أبيه وعن عمر بن الخطاب. (طبقات ابن سعد 5 / 28) غاية النهاية، ترجمة 1837) توفي قبل الثمانين من الهجرة.

64 (يزيد بن رومان، مولى آل الزبير، أبو روح المدني التابعي، روى عن ابن الزبير وعروة وعنه جرير بن حازم وابن إسحاق ونافع قارئ المدينة، ويزيد من قراء التابعين الحفاظ الفقهاء، حديثه في الموطأ والكتب الستة 3 / 130 هـ (تهذيب التهذيب، وغاية النهاية : ترجمة 3876).

65 (الأنعام مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة : 151، 152، 153 والنحل مكية سوى ثلاث آيات من آخرها فإثنان نزلن بين مكة والمدينة في منصرفه من أخيه، والتطهيف قيل نزلت بمكة إلا آية التطهيف وقيل نزلت بين مكة والمدينة (الاتقان 1 / 9 وما بعدها).

أعزني الله تعالى وإياكم بها عزا لا يذلنا بعده أبداً، فيها دحض خُجج المشركين ووعد الله جل ثناؤه لا يخلفه» (66).

ذكر آخر ما نزل من القرآن : قوله تعالى : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾ (67) الآية. نزلت على النبي ﷺ بعرفة في حجة يوم الجمعة، وثبت أن آخر سورة نزلت التوبة، وآخر آية نزلت ﴿قل الله يفتيك في الكلالة﴾ (68) رواه البراء (69).

وثبت أنه روي عن عمرو بن العاص رضي الله عنه : آخر سورة نزلت المائدة (70).

وروي عن ابن عباس رضي الله عنه : «آخر آية نزلت : الربا (71)» وقد ثبت ذلك أيضاً من غير طريقة، وروي عن ابن عباس رضي الله عنه؛ آخر سورة نزلت سورة الفتح» ولم يصح.

مدرجة :

تعرض بعض المفسرين لتنويع السور في الناسخ والمنسوخ فقال : سورة الفتح، والحشر، والمنافقين والتغابن، والطلاق، والأعلى، ليس فيها ناسخ ولا منسوخ فهذه

66 (بعد أن ذكر الزركشي أن سورة الأنعام نزلت مرة واحدة شيعها سبعون ألف ملك طبقوا ما بين السماوات والأرض، ثم زجل بالتسبيح فقال رسول الله ﷺ، (سبحان الله) وخر ساجدا... قال : ذكر أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه أن الخبر المذكور جاء من حديث أبي بن كعب، ولي أسناده ضعف، ولم تر له أسناداً صحيحاً، وقد روي ما يخالفه فروي أنها لم تنزل جملة واحدة بل نزل منها آيات بالمدينة اختلفوا في عددها.. البرهان 1 / 199.

67 (المائدة 13.

68 (﴿يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك﴾ الآية «النساء 176».

69 (البراء بن عازب بن الحارث الأنصاري الأوسي الصحابي أبو عدي نزل الكوفة وله أحاديث عند الستة. روى عنه عبد الرحمن بن أبي ليلى وعدي بن ثابت وأبو إسحاق السبيعي وغيرهم. توفي سنة 71 و 72 هـ (الاستيعاب 1 / 155 طبقات ابن سعد 4 / 364، الخلاصة 46. الإصابة 1 / 142 : والحديث رواه الإمام البخاري عن البراء قال (آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء ﴿يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة﴾ البخاري ورواه الإمام مسلم من غير طريق عن البراء بن عازب وفي بعض ما رواه عنه (آخر سورة نزلت سورة التوبة وإن آخر آية نزلت آية الكلالة).

70 (ما بين الحاصرتين مكتوب على هامش النسخة (م) وبها علامة لحق، هنا موضعه. وعمرو بن العاص بن وائل القرشي السهمي يكنى أبا عبد الله وقيل أبو محمد. وأمه سلمى بنت حرملة تلقب النافعة من بني عذرة. أسلم سنة ثمان للهجرة وكان من فرسان قريش وأبطالهم وكان أحد البهامة المقدمين في الرأي.

(الاستيعاب 3 / 1184).

71 (ابن ماجه : تجارات 58.

ست (72). وسورة الأنعام، والأعراف ويونس، وهود. والرعد، والحجر، وبنو إسرائيل، والكهف، وطه، والمؤمنون، والنمل، والقصص والعنكبوت، والروم، ولقمان، والمضاجع (73)، والملائكة، والصفات، وص، والزمر، والمصاييح (74) والزخرف، والدخان، والجاثية، والاحقاف، وسورة محمد عليه السلام، والباقات والنجم والقمر، والامتحان، ون، والمعارج، والمدثر، والقيامة (75) والإنسان، وعيس، والطلاق، والفاشية، والتين (76)، والكافرون، فهذه أربعون سورة فيها منسوخ وليس فيها ناسخ. وأما البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأعراف والأنفال (77) والتوبة وإبراهيم، والنحل، والأنبياء والحج والنور، والفرقان، الشعراء، والأحزاب وسبأ، والمومن والشورى، والذاريات، والطور، والواقعة والمجادلة، والمزمل، والكوثر، والعصر، فيدخلها الناسخ والمنسوخ.

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله : وفي هذا تجاوز عظيم، سترى تحقيقها واردة على السور إن شاء الله، على مدارج كدارج النجوم، جارية

(72) ما أورده ابن العربي هنا فيه اضطراب يتضح بالمقارنة على المشهور لدى المفسرين في هذا الشأن جاء في البرهان للزركشي 2 / 33 «إعلم أن سور القرآن العظيم تنقسم بحسب ما دخله النسخ وما لم يدخله إلى أقسام :

أحدها ما ليس فيه ناسخ ولا منسوخ وهي ثلاث وأربعون سورة : وهي الفاتحة، ثم يوسف، ثم يس، ثم الحجرات، ثم الرحمن، ثم الحديد، ثم الصف، ثم الجمعة، ثم التحريم، ثم الملك، ثم الحاقة، ثم نوح، ثم الجن، ثم المرسلات، ثم النبأ، ثم النازعات، ثم الانفطار، ثم المطففين، ثم الانشقاق، ثم البروج، ثم الفجر، ثم البلد، ثم الشمس، ثم الليل، ثم الضحى، ثم الانفراج، ثم القلم، ثم القدر، ثم الانفكالك، ثم الزلزلة، ثم العاديات، ثم القارعة، ثم الهام، ثم الحمزة، ثم الفيل، ثم قريش، ثم الدين، ثم الكوثر، ثم النصر، ثم تبت يدا، ثم الإخلاص، ثم المعوذتين.

والثاني : ما فيه ناسخ وليس فيه منسوخ وهي ست سور : الفتح، والحشر، والمنافقون، والتفابن، والطلاق، والأعلى.

الثالث : ما فيه منسوخ وليس فيه ناسخ وهو أربعون : الأنعام، والأعراف، ويونس، وهود، والرعد، والحجر، والنحل، وبنو إسرائيل، والكهف، وطه، والمؤمنون، والنمل، والقصص، والعنكبوت، والروم، ولقمان، والمضاجع، والملائكة، والصفات، وص، والزمر، والمصاييح، والزخرف، والدخان، والجاثية، والاحقاف، وسورة محمد ﷺ، والباقات، والنجم، والقمر، والرحمن والمعارج، والمدثر، والقيامة، والإنسان، وعيس، والارق، والفاشية، والتين، والكافرون.

الرابع : ما اجتمع فيه الناسخ والمنسوخ وهي إحدى وثلاثون سورة : البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأعراف، والأنفال، والتوبة، وإبراهيم، والنحل، وبنو إسرائيل، ومريم، وطه، والأنبياء، والحج، والمؤمنون، والنور، والفرقان، الشعراء، والأحزاب، وسبأ، والمومن، والشورى، والقتال، والذاريات، والطور، والواقعة، والمجادلة، والمستحثة، والمزمل، والمدثر، والتكوير، والعصر.

(73) هي سورة السجدة.

(74) هي سورة فصلت.

(75) خرم في (م) وما بقي من حروفها يمكن أن يقرأ (القيامة) وهو ما في البرهان.

(76) خرم في (م) ولعلها (التين) حسب ما في البرهان.

(77) خرم في (م) وما هنا من (البرهان).

على ما ينبغي معرفته فيها من العلوم، والذي علمناه على الجملة من القرآن في هذه الطريق، أن منه مكيا ومدنيا، وسفريا وحضرىا، وليليا ونهارىا، وسائىا وأرضىا، وما نزل بين السماء والأرض، وما نزل تحت الأرض في الغار.

أخبرنا أبو بكر الفهري (78) قرأته عليه : أخبرنا التميمي (79)، أخبرنا هبة الله المفسر (80) أنه قال : القرآن نزل بين مكة والمدينة إلا ست آيات لم تنزل في الأرض ولا في السماء : ثلاثة في سورة الصافات وهي قوله تعالى : ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾ إلى آخر الثلاث الآيات (81)، وواحدة في الزخرف ﴿وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا، أجعلنا من دون الرحمن آلهة يُعبدون﴾ (82). والآيتان الآخرتان من سورة البقرة (83).

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله : في صحيح مسلم (84) عن ابن عباس قال : «بينا جبريل قاعد عند النبي ﷺ سمع تقيضا (85) من فوقه فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم فنزل منه ملك فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم فسلم وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ بحرف منها إلا أعطيته» (86).

78 (أبو بكر الفهري محمد بن الوليد الطرطوشي ابن أبي رندقة رحل إلى المشرق ولقي شيوخ بغداد والبصرة وسكن الشام ثم استوطن الاسكندرية وعليه تفقه أهلها وهو شيخ أبي بكر ابن العربي والقاضي عياض توفي سنة 520 هـ الغنية 26 م، 30 ب - مع ببغداد من أبي محمد التميمي.
79 (التميمي أبو محمد البغدادي رزق الله بن عبد الوهاب بن عبد العزيز، شيخ الخنابلة (400 - 488 هـ) وهو ابن أخت هبة الله بن سلامة البغدادي المفسر، ومن شيوخ أبي الوليد الطرطوشي والقاضي أبي علي الصديقي.

80 (هبة الله المفسر ابن سلامة الضير له كتاب الناسخ والمنسوخ (410 هـ).
81 (وهي قوله تعالى : ﴿وما منا إلا له مقام معلوم وأنا لنحن الصافون وأنا لنحن المسبحون﴾ 164 - 166.

82 (الزخرف 45.
83 (البقرة 285 - 286 وزاد السيوطي نقلا عن الناسخ والمنسوخ لابن العربي : بعد قوله : (والآيتان من آخر سورة البقرة) نزلتا ليلة المعراج قال ابن العربي : ولعله أراد في الفضاء بين السماء والأرض. قال وأما ما نزل تحت الأرض في الغار فسورة المزمورات كما في الصحيح عن ابن مسعود فكلنا في الالتقان 1 / 23 - 24 ولا توجد هذه الزيادة في النسختين اللتين بين أيدينا من الناسخ والمنسوخ - وانظر في السفري والحضري والتهاري والليبي والسائي والأرضي من القرآن - الالتقان 1 / 21.

84 (مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري، أبو الحسين النيسابوري، الحافظ الإمام العلم صاحب الصحيح وأحد الأئمة الستة الحفاظ (204 - 261). (تذكرة الحفاظ 2 / 588 - الخلاصة 375).

85 (النقيض : كالنقيض صوت كصوت فتح الباب.

86 (صحيح مسلم 1 / 299 كتاب المسافرين. النسائي الفتاح 23.

ذكر تعداد الآيات :

قال الإمام القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله : ذكر أصحاب التفسير في هذه السورة نحواً من ثلاثين آية، الداخل منها في قسم النسخ سبع آيات، ومنها في قسم المخصوص والمحكم ما بقي بعد هذا العدد.

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف، حقا على المتقين﴾ (87).

قال علماؤنا وابن القاسم (88) عن مالك «(89) : هذه الآية نزلت قبل الفرائض ثم أنزل الله الفرائض في المواريث فنسخت الوصية للوالدين ولكل وارث إلا أن تأذن الورثة في شيء فيجوز».

اتفق الكل على أنها منسوخة واختلفوا في ناسخها على أربعة أقوال :

الأول : أن ناسخها آية المواريث.

87 (البقرة 180 . وملخص ما جاء في الأحكام عن لقمة هذه الآية : أن المراد ليس حضور الموت حقيقة ولكنه يرجع إلى معنيين أحدهما إذا قرب حضور الموت والثاني أن معناه إذا مرض . والوصية هي القول المبين لما يستأنف عمله والقيام به وهي هاهنا مخصوصة بما بعد الموت وكذلك في الإطلاق والعرف.

وتأخير الوصية إلى المرض مذموم شرعاً . والمقصود بالخير المال . أما كيفية الوصية للوالدين والأقربين، فقد اختلف الناس في ذلك اختلافاً كثيراً، لبابه ما صرح عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين، فنسخ الله تعالى من ذلك ما أحب، فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين، وجعل للوالدين لكل واحد منهما السدس، وفرض للزوج وللزوجة فرضيهما، وهذا نص لا محذور عنه فمن كان من القرابة وارثاً دخل مدخل الأبوين ومن لم يكن وارثاً قيل له : إن قطعك من الميراث الواجب إخراجك لك عن الوصية الواجبة . ويبقى الاستعباب لسائر القرابة . (حديث ابن عباس رواه البخاري 8 / 189).

وقوله (حقاً) يعني ثابتاً ثبوت نظير وتخصيص لا ثبوت فرض ووجوب . وقوله (على المتقين) لا يدل على كونه ندباً لأنه لو كان فرضاً لكان على جميع المسلمين . انظر الأحكام 1 / 70 وما بعدها.

88 (عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة العتقي المصري أبو عبد الله ويعرف بابن القاسم فقيه جميع بين الزهد والعلم تفقه بالإمام مالك ونظرائه ولد سنة 132 هـ وتوفي سنة 191 هـ مصر له المدونة مطبوعة وهي من أجل كتب المالكية رواها عن الإمام مالك، وعنه الفقيه سحنون . (ترتيب المدارك 3 / 244 - تذكرة الحفاظ للذهبي 1 / 356) وهو والد المقرئ عبد الصمد، راوى قراءة نافع عن ورر.

89 (مالك بن أنس بن أبي عامر الأصبحي، أبو عبد الله، إمام دار الهجرة، وأحد الفقهاء الأربعة الأئمة وله سنة 93 وتوفي سنة 179 هـ (ترتيب المدارك 1 - 2 والتهيد لابن عبد البر).

الثاني : أن ناسخها قوله تعالى : ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (90).

الثالث : أنه نسخها أن الله أعطى كل ذي حق حقه لا وصية لوارث (91).

الرابع : أنه نسخها بإجماع الأمة على إبطالها وأن الوصية لا تجوز لأحد ممن سمي الله له فرضا معروفا أو جعل له النبي ﷺ حقا مفروضا.

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله : قد بينا في شروط النسخ استحالة الجمع بين الدليلين، وشرطنا أيضا معرفة التأخر والتقدم، وليس بين آية الوصية وآية المواريث هاتين تعارض، ولا عندنا من معرفة المتقدمة منها من المتأخرة أصل ولا سيا والوصية مشروعة لبعض الأقربين. وأما من قال إن ناسخها قوله تعالى في سورة النساء ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ فلا يصح لأنه لا مضادة بينها أصلا. وقد (بيننا) (92) أن القسمة تكون بين الورثة فمن حضرها من غيرهم ففيهم تكون القسمة من ذي القربى وغيره.

وقد بيناه في الأحكام (93) وأما من قال إنه نسخها (لاوصية لوارث) (94) فنقول بذلك لو كان خبرا صحيحا متواترا حتى يماثل النسخ المنسوخ في العلم والعمل كما شرطناه بيد أنه ليس له في الصحة أصل، وأما من قال نسخها إجماع الأمة، فقد

90 (النساء 8.

91 (أخرجه البخاري في الترجمة قال باب لا وصية لوارث قال ابن حجر في الفتح : كأنه لم يثبت على شرط البخاري فترجم به كعادته واستغنى بما يعطى حكمه وقد أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما من حديث أبي أمامة سمعت رسول الله ﷺ يقول في خطبته في حجة الوداع أن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث... وقال الترمذي حديث حسن. وجنح الشافعي في الأم إلى أن هذا المتن متواتر فقال : وجدنا أهل الفتيا ومن حفظنا عنهم من أهل العلم بالخفازي من قرئش وغيرهم لا يختلفون في أن النبي ﷺ قال عام الفتح : لا وصية لوارث. ويؤثرون عن حفظوه عنه ممن لقوه من أهل العلم فكان نقل كافة عن كافة فهو أقوى من نقل واحد. وقد نازع الفخر الرازي في كون هذا الحديث متواترا (فتح الباري 3 / 278 - سنن الترمذي وصايا 5 / سنن أبي داود وصايا 6 / سنن النسائي وصايا 5).

92 (خرم بمقدار كلمة ولعلها كما رسمت اعتمادا على السياق وعلى حرف (ن) الذي أبقى عليه الحرم.

93 (جاء في الأحكام عند كلامه عن قوله تعالى : ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ﴾ الآية. «والصحيح أنها مبينة استحقاق الورثة لتصيبهم، واستحباب المشاركة لمن لا نصيب له منهم بأن يسهم لهم من التركة ويذكر لهم من القول ما يؤنسهم وتطيب به نفوسهم وهذا محمول على النسب من وجهين : أحدهما : أنه لو كان فرضا لكان ذلك استحقاقا في التركة ومشاركة في الميراث لأحد الجهتين معلوم وللآخر مجهول وذلك مناقض للحكمة والساد لوجه التكليف.

الثاني : «أن المقصود من ذلك الصلة ولو كان فرضا يستحقونه لنتنازعا منازعة القطيعة.

94 (خرم ولعلها كما رسمت اعتمادا على السياق.

اتفق علماؤنا على أن الإجماع لا ينسخ (95) لأنه ينعقد بعد موت النبي ﷺ وتجديد
 شرع بعده لا يتصور. وهذا الظاهر على الجملة، بيد أن فيه تفصيلا بديعا : وذلك أن
 الإجماع ينعقد على أثر ونظر، فإن كان الإجماع ينعقد على نظر لم يجز أن ينسخ
 وإن انعقد على أثر جاز أن يكون ناسخا، ويكون الناسخ الخبر الذي أنبى عليه
 الإجماع، وهذه مسألتنا بعينها، فإن الأمة إنما جمعت رأيها على إسقاط الوصية للوالدين
 لقول النبي ﷺ لكنه درس وبقي الإجماع المهد المقطوع بصحته. أما أنه قد بقي ما
 يدل عليه في الحديث الصحيح وهو قول النبي ﷺ (أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا أَبْقَتْ
 الْقِسْمَةَ فَهُوَ لِأَوَّلَى غَصْبَةٍ ذَكَرَ) (96).

تكملة :

لما نسخت الوصية للوالدين بالمواريث بقيت الوصية فبين لم يرث من القرابة
 مندوبا فنسخ من الآية حتم الوصية بالمال للقرابة ونسخ جوازها أصلا لمن يرث
 وبقي نسبها فبين لا يرث وهذا تحقيق بالغ. فأما فرض الوصية على المسلمين فقد
 بينها في موضعها (97) والله أعلم.

95 (بعد أن قرر الشوكاني في (إرشاد الفحول) أن الإجماع لا ينسخ به عند الجمهور قال : ومن جواز كون
 الإجماع ناسخا لحافظ البغدادي في كتاب الفقيه والمتفقه، ومثله بمحدث الوادي الذي في الصحيح حين
 نام رسول الله ﷺ وأصحابه لما أيقظهم إلا حر الشمس وقال في آخره، فإذا سها أحدكم عن صلاة
 فليصلها حين يذكرها ومن الغد للوقت، قال لإعادة الصلاة المنسية بعد قضائها حال الذكر وفي الوقت
 منسوخ بالإجماع المسلمين لا يجب ولا يستحب (الإرشاد 13).

96 (رواه البخاري عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : «أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ
 ذَكَرَهُ» ورواه مسلم عن ابن عباس أيضا عن رسول الله ﷺ قال : «أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا تَرَكْتَ
 الْفَرَائِضَ فَلأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَهُ» وأورده بلفظ آخر عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ : (أَلْحَقُوا الْمَالَ بَيْنَ
 أَهْلِ الْفَرَائِضِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ فَمَا تَرَكْتَ الْفَرَائِضَ فَلأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَهُ) البخاري فرائض 13 / مسلم
 فرائض 4، 3 / ابن ماجه فرائض 10 / أحمد بن حنبل 1 / 313.

97 (جاء في الأحكام 1 / 71 اختلف الناس في حكم (الوصية) على قولين : قال بعضهم إنها واجبة لما رواه
 مسلم وغيره عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : «مَا حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يَوْمِي فَيَهْ أُنْ يَبِيتَ
 لَيْلَتَيْنِ - فِي رِوَايَةٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ - إِلَّا وَصِيَّتَهُ مَكْتُوبَةٌ عَنْهُ» (مسلم 2 / 10).

وقال آخرون : «هي منسوخة، واختلفوا في نسخها، فمنهم من قال : نسخ جميعها ومنهم من قال :
 نسخ بعضها وهي الوصية للوالدين، والصحيح نسخها، ولها مستحبة إلا فيما يجب على المكلف ببيانه أو
 الخروج بأداء عنه. وعليه يدل اللفظ بظاهره وذكر حديث ابن عمر بلفظ الحق الذي يقتضي الحث
 ويشمل الواجب والندبة».

الآية الثانية: قوله تعالى : ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين﴾ (98) هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ومن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ (99) لأن الله سبحانه فرض رمضان وأباح الفدية. يروى عن معاذ (100) وغيره.

قال : «ثم أوجب الله الصيام على الصحيح المقيم بقوله : ﴿ومن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ وثبت الإطعام على من لم يطق الصيام إذا أفطر من كبر» وهو قول ابن عمر (101) وعكرمة (102) والحسن (103) وقتادة (104) رضي الله عنهم وروى عن عائشة رضي الله عنها مثله وقرأته «وعلى الذين يطيقونه» وبه قال

98 (البقرة 183 - 184) ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون. أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين، فمن تطوع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾. جاء في الأحكام 79 / 1 «قرئ يطيقونه بكسر الطاء وإسكان الياء، وقرئ بفتح الطاء والياء وتشديدهما، وقرئ كذلك بتشديد الياء الثانية لكن الأولى مضمومة. وقرئ يطيقونه والقراءة هي القراءة الأولى وما وراءها - وإن روي وأسد - فهي شواذ والقراءة الشاذة لا ينبغي عليها حكم لأنه لم يثبت لها أصله - وجاء في صحيح البخاري 6 / 30 قراءة العامة (يطيقونه) وهو أكثر».

99 (البقرة 185) «تمامها شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه، ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر، ولتكلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون».

100 معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس، أبو عبد الرحمن، الأنصاري الخزرجي : شهد العقبة وبدرا وسائر المشاهد، وكان من نجباء الصحابة وفقهائهم وحفاظهم حديثه عند الستة. توفي في الطاعون بالأردن سنة 18 هـ.

(الاستيعاب 3 / 1402 - طبقات ابن سعد 3 / 583 - 2 / 347 - تذكرة الحفاظ 1 / 19).

101 عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن المكي. هاجر مع أبيه وشهد الخندق وبيعة الرضوان. له عند الستة 1630 حديثا وكان من علماء الصحابة الفقهاء توفي رضي الله عنه سنة 74 هـ وقيل سنة 73. (الاستيعاب 3 / 950، 952 طبقات ابن سعد 4 / 142 الخلاصة 207).

102 أبو عبد الله البربري، مولى ابن عباس، من أعلام التابعين الحفاظ وأعلمهم بكتاب الله. أصله بربري من أهل المغرب. روى عنه زهاء ثلاثمائة رجل من البلدان منهم زيادة على سبعين رجلا من التابعين واختلف في سنة وفاته بين 105 و110 - ابن سعد 5 / 287، 2 / 385. التذكرة 1 / 75 الخلاصة 270.

103 الحسن بن أبي الحسن البصري أبو سعيد. رأس الطبقة الوسطى من التابعين الحفاظ الناسك العابد حديثه عند الستة، توفي سنة 117 هـ (طبقات ابن سعد 7 / 156 - التذكرة 1 / 71 - تهذيب التهذيب 2 / 263 - الخلاصة 77).

104 قتادة بن دعامة السدوسي، أبو الخطاب البصري الأكم، من حفاظ التابعين روى عن أنس بن مالك وأبي الطفيل وعن ابن سيرين. وعمران بن حصين وابن المسيب وعكرمة وتوفي سنة 117 هـ (طبقات ابن سعد 7 / 229 تهذيب التهذيب 8 / 352 - الخلاصة 315).

مالك في إحدى رواياته فهذا قول. الثاني أن الإطعام يستحب للكبير. قاله مالك،
والحامل تفطر وتقضي دون فدية وتفطر الموضع وتقضي (105).

الثالث : قال ابن وهب (106) عنه : المراد بهذه الآية الرجل يفطر لمرض أو
سفر ثم لا يقضي حتى يأتي عام آخر فيصومه ثم يقضي ما فاته من العام قبله ثم
يفتدي عن التأخير وهذا قول زيد بن أسلم (107).

الرابع : قراءة مجاهد (يطوقونه) وروى عن ابن عباس أنه قرأها (يطيقونه)
وهو نحو الأول.

الخامس : المعنى بقوله (يطيقونه) يعني يطيقون الإطعام ولا يقدرّون على
الصيام وقد يرجع الضمير على ما بعده كما قال : ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ فرجع (108)
الضمير على غير متقدم الذكر قاله ابن الأنباري (109) قال القاضي أبو بكر رحمه

(105) لحسن ابن رشد آراء الفقهاء في هذه المسألة فقال : وأما الموضع والحامل والشيخ الكبير فإن فيه مسائلتين
مشهورتين أحدهما الحامل والمرضع إذا اطعرتا ماذا عليهما ؟ وهذه المسألة للعلماء فيها أربعة مذاهب
أحدها أنها يطعمان ولا قضاء عليهما وهو مروى عن ابن عمر وابن عباس، والقول الثاني أنها يقضيان
فقط ولا إطعام عليهما وهو مقابل الأول وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وأبو عبيد وأبو ثور، والثالث
أنها يقضيان ويطعمان وبه قال الشافعي، والقول الرابع أن الحامل تقضي ولا تطعم والمرضع تقضي
وتطعم. (وهذا القول الرابع هو الذي نسبته ابن العربي هنا للإمام مالك) وأما الشيخ الكبير والمعجوز
اللذان لا يقدران على الصيام فإنهم أجمعوا على أن لها أن يفطرا. واختلفوا فيما عليها إذا أفطرا فقال :
«قوم عليها الإطعام وقال قوم ليس عليها إطعام، وبالأول قال الشافعي وأبو حنيفة وبالثاني قال
مالك إلا أنه استحبه».

(بداية المجتهد 1 / 323).

(106) عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي الفهري، مولاهم أبو محمد المصري الفقيه المحدث العابد صاحب الإمام
مالك. حديثه عند الشيخ 4 - توفي سنة 197 (تذكرة الحفاظ 1 / 304).

(107) زيد بن أسلم أبو عبد الله العمري المدني الفقيه التابعي روى عن مولاه عبد الله بن عمر وسلسلة بن
الأكوع وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وعطاء بن يسار وعلي بن الحسين، وعنه مالك وهشام بن
سعد وكان له حلقة للعلم بالمسجد النبوي حديثه عند الشيخة. توفي سنة 136 هـ (تذكرة الحفاظ
1 / 132 - طبقات ابن سعد 3 / 468).

(108) البقرة 182 تمامها (من خاف من موص جنتا أو إثما فأصلح بينهم فلا إثم عليه. إن الله غفور رحيم).

(109) ابن الأنباري : الحافظ العلامة أبو بكر محمد بن القاسم بن بشر النحوي صنف التصانيف الكثيرة
ويروي بأسانيداه ويملئ من حفظه وتقل الذهبي عن الخطيب أنه قال : كان سدوقا ديننا من أهل
السنة. صنف في القراءات والغريب والمشكل والوقف والإبتداء توفي ببغداد سنة 328 وله سبع
وخمسون سنة (تذكرة الحفاظ 3 / 844).

الله : أما القول بأن الضمير يترجع إلى الإطعام فهو قول ضعيف لأن الضمير إنما يرجع إلى ما بعده لضرورة لا يمكن غيرها كقول الشاعر : (110).

جزى ربه عني قَدِّي بن حاتم
جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

فصرف الضمير في الرب إلى عدي المتأخر الذكر لأنه لم يمكن غيره وإن كان جاء ذكره بعد ذلك، وأما قوله تعالى : ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ فإنما يرجع إلى متقدم الذكر في الكلام لأنه قال : ﴿فَمِنْ خَافَ مِنْ مَوْضٍ جَنَفًا﴾ فاقترض قوله سبحانه : ﴿مَنْ مَوْضٍ﴾ مَوْضٍ إليه ومَوْضٍ به، والموصى إليه المقتضي هاهنا هم الوالدان والأقربون الذين تقدم ذكرهم، فرجع الضمير إليهم في قوله (بينهم) وهذا لاختفاء به على الشاذين فضلا عن الراسخين.

وأما من قال يطوقونه بضم الياء وفتحها وكذلك ما ينسب إلى ابن عباس رضي الله عنه فلا يعول (111) عليه لأنه شاذ لا (يوجب علما ولا) (112) عملا لاتفاق الأمة على رفضه في ذلك.

وأما من قال إنه مبين لحكم القادرين الأصحاء الحاضرين أن من شاء صام منهم ومن شاء أفطر ثم نسخه قوله : ﴿فَمِنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ لأنه معارض له إذ الناس على قسمين: مسافر وحاضر، والحاضر على قسمين: مريض وصحيح، فخرج البيان في المريض والمسافر بعدة من أيام أخر، وبقي الصحيح القادر المقيم على رسم الالتزام، فهذا بحكم

(110) البيت في هجاء عدي بن حاتم بن عبد الله الطائي، من الصحابة الشعراء (الاستيعاب 4 / 1781، جهرة الأنساب لابن حزم 378 ط الذخائر. معجم الشعراء للربزبالي 250) أخذه الشاعر من مطلع لامية النابغة الذبياني في بني عبس :

جزى الله عبسا في المواطن كلها جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ويروى صدر البيت * جزى الله عبسا عبس آل بغيض *

ديوان النابغة الذبياني. والماهل والشاحج ط الذخائر 586. والروض الأتف 3 / 362.

(111) روى البخاري في صحيحه عن عمرو بن دينار عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقرأ (وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مكين) صحيح البخاري 6 / 30.

(112) من ق. وفي م طمس.

المعارضة، وأما بحكم التأخير فثبت برواية البخاري (113) وغيره عن سلمة (114) بن الأكوع رضي الله عنه قال لما نزلت : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَدِيَةَ طعام مساكين﴾ كان من أراد أن يفطر يفتسي حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها (115). وأما من قال إنه يستحب الإطعام للشيخ الكبير فليس من الآية لأن المنسوخ لا يؤخذ منه حكم.

وأما قوله : ﴿فمن تطوع خيراً فهو خير له﴾ فإنما هو إشارة إلى زيادة على قدر طعام مسكين في الفدية، على هذا يدل ظاهر الآية ومساقتها. وإنما يؤخذ الاستحباب من دليل آخر حسب ما نبهنا عليه في كتب الفقه، ولهذا تفتن حبر الأمة عبد الله بن عباس رضوان الله عليه فقال: إن هذه الآية منسوخة إلا في الحامل والمرضع فإنها يفطران ويطعمان. وهو أحد أقوال مالك (116). والصحيح أن الحامل في حكم المريض ولذلك كانت أفعالها في (الثلث والمرضع) (117) هي التي يصح أن يبقى الحكم فيها ويتناول لفظ الآية أمرها لأنها قادرة على الصيام ولأنها (118) تفطر لأجل الغير.

وأما قول ابن وهب «أن المراد بالآية : «من فاته قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر فلا وجه له في الفقه، ولا يدل عليه ظاهر الآية، فتعين الإعراض عنه فلم يبق إلا قول ابن عباس رضي الله عنه وفيه نوع من التحقيق بديع، وذلك

(113) أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم الجعفي، مولاهم، ولاء إسلام. إمام الحفاظ وصاحب الصحيح والتاريخ ولد سنة 194 وتوفي سنة 256 هـ (تذكرة الحفاظ 2 / 555 طبقات الحفاظ للسيوطي 361 - 248 - الخلاصة 327).

(114) سلمة بن الأكوع، هكذا يقول جماعة أهل الحديث ينسبونه إلى جده، وهو سلمة ابن عمرو بن الأكوع أبو مسلم السلي الأنصاري صاحب كان من بايع تحت الشجرة، سكن بالربذة، وتوفي بالمدينة سنة 74 هـ وهو ابن ثمانين سنة، وهو مصدود في أهلها. (الإستيعاب 2 / 639 - طبقات ابن سعد 4 / 305).

(115) البخاري 6 / 30 مسلم 1 / 425.

(116) لخص لنا ابن جزري مذهب مالك في الحامل والمرضع فقال : أما الحامل فإن خافت على نفسها أو على ما في بطنها أفطرت وقضت، وذكر في وجوب الفدية عليها ثلاثة أقوال : فتجب عليها الفدية من رواية ابن وهب وثالثا للشافعي، وقال أشهب يستحب لها، وقال ابن الماجشون إن خافت على نفسها لم تطعم لأنها مريضة وإن خافت على ولدها أطعمت، وأما المرضع فتفطر إذا احتاجت إلى الفطر لولدها إن لم يقبل غيرها أو لم تقدر على الاستئجار له وعليها القضاء، وفي وجوب الفدية عليها روايتان. (القوانين الفقهية ص 107 - 109).

(117) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(118) من (م) ولي (ق) (وإنما).

أن إخراج القادرين عن الآية خلا المرضع وحدها أو الحامل والمرضع كليهما تخصيص غير نسخ في بادي الرأي، إلا أن النكسة العظمى فيه أن التخصيص هو إخراج ما تناوله اللفظ ولم يكن به عمل، فبين المراد به والتكليف فيه. فأما أنه أوقع العمل بالعموم ثم جاء التخصيص فهو نسخ ظاهر فيما خرج، تخصيص فيما بقي، وذلك من غرائب الآيات والله أعلم (119).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿أَجِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نَسَائِكُمْ﴾ (120) إلى قوله : ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

هذه الآية في كتاب الأحكام، (121) وهو القسم الثالث من علوم القرآن، بيانا على التفصيل، وهي ناسخة للآية التي قبلها وهي قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (122).

(119) وقد ورد تحرير القول في هذه الآية وتحقيقه في الأحكام 1 / 79 قال أبو بكر بن العربي لتحقيق القول أن الله تعالى قال : من كان صحيحا مقيا لزمه الصوم، ومن كان مسافرا أو مريضا فلا صوم عليه، ومن كان صحيحا مقيا ولزمه الصوم وأراد تركه فعليه فدية طعام مسكين، ثم نسخ الله تعالى ذلك بقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه، ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر. مطلقا ولهذا المعنى كرده، ولولا تهديد الفرض فيه وتهديده وتأكيده ما كان لتكرره ذلك فائدة مقصودة، وهذا متكرر من (الناسخ والمنسوخ) فليُنظر فيه.

(120) البقرة 187 ﴿أَجِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نَسَائِكُمْ، مَنْ لَيْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَيْسَ لِهِنَّ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ، وَلَا تُبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا، كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

(121) الأحكام 1 / 89 - 96 وملخصه : الرث يكون الافحاش في المنطق وهو يكون حديث النساء ويكون مباشرتهن، والمراد به ههنا المباشرة. وقد روي عن ابن عباس أنه قال : المباشرة الجماع. ولكن الله تعالى كرم يكفي. وهنا يعضد قول من قال إن معنى قوله تعالى : ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أنهم أهل الكتاب، فإنهم كذلك يصومون ثم نسخ الله تعالى ذلك بهذه الآية. وقوله تعالى : ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ يدل على قوة رواية عمر وكعب رضي الله عنهما فإنه سبحانه أخبر أنه علم الحيفاء، ولا بد من وجود ما علم موجودا. وإن كان حديث قيس بن صرمة النبي روى البخاري فتقديره علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم لرخص لكم. قوله تعالى : ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ﴾ يدل على أن سبب الآية جماع عمر رضي الله عنه لا جوع قيس، لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال فالآن قلوا، ابتداء به لأنه المهم التي قرئت الآية لأجله. اهـ

وقد قلنا حديث قيس بن صرمة كما رواه البخاري. وأما جماع عمر رضي الله عنه فقد روى الطبري أن سيدنا عمر رجع من عند النبي ﷺ وقد عمر عنه ليلة، فوجد امرأته قد قامت فأرادها فقالت : قد نمت فقال : ما نمت ثم وقع عليها وصنع كعب بن مالك مثله، فعفا عمر رضي الله عنه على النبي ﷺ فقال : أعتذر إلى الله وإليكم لأن نفسي زينت لي موافقة أهلي، فهل تجد لي من رخصة ؟ فقال له : لم تكن بذلك حقيقا يا عمر، فلما بلغ بيته أرسل إليه فأنبأه بمذنبه في آية من القرآن. (تفسير الطبري : 2 / 163).

(122) البقرة 183.

وذلك أن المفسرين قالوا : إن المراد بقوله : ﴿ كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ . هم أهل الكتاب، وكان من شأن صومهم إذا جاء وقت الفطر فأفطر من أفطر وترك من ترك إذا نام لا يحل له وطء ولا أكل إلى حين الفطر من اليوم الثاني، فكان صوم المسلمين على هذا (السبيل) حتى جاءت هذه الآية فثبتت حكم الصوم والفطر في هذه المسألة من قوله تعالى : ﴿ ومن الفجر ﴾ وكان سبب ذلك فيما نقلوه أن عمر (123) بن الخطاب رضي الله عنه وروي (عن صرمة) (124) بن قيس وهو أصح - نام فاختان نفسه (بعد) (125) النوم ووطئ أهله. فنزلت الرخصة فيهم (والجميع) (126) الآية من أجلهم. والجملة الصحيحة في ذلك ما رواه البخاري وغيره عن البراء (127) بن عازب، قال : لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء (رمضان) كله وكان (128) رجال يخونون أنفسهم ﴿فأنزل الله تعالى﴾ (129). ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾ الآية. فجاء قول البراء هكذا مطلقا صحيحا وما تقدم تفسير له والله أعلم.

وعلى مساق قول (البراء) المطلق تكون هذه الآية ناسخة للسنة وعلى ما روى المفسرون تكون الآية ناسخة لآية أخرى وهو الصحيح، وفي مضمون الآية ما يدل على ما في السنة من طريق البراء وما روى المفسرون وهو قوله تعالى : ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾، فإخبار الله بالخيانة دليل على ما تقدم من فرض الإمساك عن النساء ليلة الصيام وكذلك قوله : ﴿فالآن باشروهن﴾ دليل عليه

(123) عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى، العدوي، أبو السيدة حفصة أم المؤمنين، والصحابي الجليل عبد الله بن عمر وأمير المؤمنين ثاني الخلفاء الراشدين. واحد العشرة رضي الله عنهم له في كتب السنة 539 حديثا توفي آخر سنة 23 هـ بطمعة من خنجر أبي لؤلؤة الجهمي.
(الإستيعاب 3 / 1144 - طبقات ابن سعد 3 / 265 - الخلاصة 282).

(124) خرم لي (م) وما هنا من (ق) (ولي البخاري قيس بن صرمة).

(125) من (ق) وفي (م) خرم.

(126) من (ق) وفي (م) خرم.

(127) روى البخاري بسنده لم يتصل عن البراء رضي الله عنه قال : كان أصحاب محمد ﷺ إذا كان الرجل صائما فحضر الإفطار لنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي. وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائما فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها أعنديك طعام قالت لا ولكن إنطلق فاطلب لك. وكان يومه يفعل ففعلته عيناه فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك. فلما انتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي ﷺ فنزلت هذه الآية ﴿أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم﴾ ففرحوا بها فرحا شديدا ونزلت ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود﴾ البخاري 34 / 3.

(128) من (ق) وفي (م) باهت.

(129) من (ق) وفي (م) خرم.

وهذا (130) الذي قلنا. هو الذي روى «ابن القاسم» عن مالك. قال : «كان أول الإسلام من رقد قبل أن يطعم لم يطعم شيئاً من الليل فأنزل الله تعالى ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ﴾ وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ وعرض هاهنا تخصيصان :

أحدهما قوله تعالى : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ (131) خستها السنة في الحائض لا تصوم وتقضي.

. الثاني قوله تعالى : ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ خصها في الحائض قوله : ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَيْضِ﴾ (132) وخصها النهي عن نكاح المحرمة (133) فلا يحل وطء الحائض ولا المحرمة. وذلك كثير (134).

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ (135). هذه الآية نص في تحريم القتال في الأشهر الحرم لا خلاف فيه. وردت

(130) في (ق) وهو الذي قلناه.

(131) البقرة 185.

(132) البقرة 222 تماماً ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْضِ قُلْ هُوَ إِذِي﴾ فاعتزلوا النساء في الميض، ولا تقربوهن حتى يظهرن فإذا ظهرن فأتوهن من حيث أمركم الله، إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾.

(133) في (ق) في نكاح المحرم.

(134) في (ق) فلا يحل وطء الحائض المحرمة.

(135) البقرة 217 تماماً : ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ، وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرَ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ، وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا، وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَمَا كَانَ مِنْكُمْ عَلَيْهِ عَهْدٌ أُولَئِكَ سَبَطَ اللَّهُ أَعْيُنَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

جاء في الأحكام : اختلف الناس في نسخ هذه الآية فكان عطاء يحلف أنها ثابتة، لأن الآيات التي بعدها عامة في الأزمنة وهذا خاص والعام لا ينسخ بالخاص باتفاق. وقال سائر العلماء : هي منسوخة، واختلفوا في الناسخ فقال الزهري : نسخها قوله تعالى : ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾. (التوبة 36).

وقال غيره : نسختها : «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» (التوبة 29).

وقال غيره : نسخها غزو النبي ﷺ ثقيفا في الشهر الحرام واغزاه أبا عامر إلى أوطاس في الشهر الحرام. وهذه أخبار ضعيفة.

وقال غيره : نسختها بيعة الرضوان على القتال في ذي القعدة. وهذا لا حجة فيه لأن النبي ﷺ بلغه أن عثمان قتل بمكة وأنهم عازمون على حربه، فبايع على دفعهم لا على الابتداء.

وقال المحققون : نسخها قوله تعالى : ﴿فَإِذَا انْشَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَلْيُقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (التوبة 5) يعني أشهر التسيير فلم يجعل حرمة إلا لزمان التسيير. والصحيح أن هذه الآية رد على المشركين حين أعظموا على النبي ﷺ القتال والحماية في الشهر الحرام فقال الله تعالى : ﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ وهي الكفر - في الشهر الحرام - فإذا فعلتم ذلك كله في الشهر الحرام تعين قتالكم فيه.

الشريعة على تعظيم الأشهر الحرم عند الناس وتحريم القتل والقتال فيها، فأقرت الشريعة حرمتها وعظمت القتل والقتال فيها. ثم نسخت في القتل التحريم وأبقت فيه الحرمه والتعظيم. فأما إبقاء الحرمه والتعظيم، ففي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال في حجة الوداع : «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض. السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم، ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى (136) وشعبان» فنص على إبقاء الحرمه والتعظيم، ثم أنزل الله تعالى سورة براءة سنة تسع بعد نزول آية البقرة هذه بثنائية أعوام وهي قوله سبحانه : ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر﴾ (137). إلى قوله : ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (138) فرجع ذكر الأشهر إلى ما تقدم من ذكرها لينتظم معنى الآية ويكون آخرها مرتبطا بأولها ويكون الكلام مقيدا بها وفيها. وقد روى المفسرون عن عطاء (139) أنه قال : إن هذه الآية محكمة، وأن القتال في الأشهر الحرم لا يجوز، وهذا القول من عطاء مسبوق بالإجماع من الصحابة والأخبار الواردة عن النبي ﷺ بقتاله في الأشهر الحرم وإرساله سراياه فيها، وعليه يدل قوله تعالى : ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض، منها أربعة حرم، ذلك الدين القيم، فلا تظلموا فيهن أنفسكم، وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ (140). فنهى عن ظلم النفس فيها وأمر بقتال المشركين كافة. فإن قيل : إنما يعتقد عطاء ومن قال بقوله أن قوله تعالى : ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم﴾ يعني به ذا القعدة وذا الحجة والمحرم ورجب. قلنا لو كان هذا لكان قوله : (مضمنا بمعنى) (141) هو سيحوا في الأرض ثمانية أشهر : أربعة تسيير النبي للكفار وأربعة بحكم التحريم. وقال النبي ﷺ

(136) رواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ 6 / 83 وفي تفسير سورة 8,9 وبدء الخلق 2 والمغازي 77 والأضاحي 5 والتوحيد 24 / مسلم : قسامة 29 أبو داود : مناسك 67. أحمد 37، 73.

(137) التوبة 2 تمامها ﴿واعلموا أنكم غير معجزين الله وأن الله مخزي الكافرين﴾.

(138) التوبة 5 وتمامها ﴿وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد، فإن قابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم﴾.

(139) عطاء بن أبي رباح القرشي، مولاهم أبو محمد الجندي البجلي - من فقهاء التابعين وحفاظهم - سمع العبادة الأربعة وجماعة من الصحابة وروى عنه جماعة من التابعين كعمرو بن دينار والزهري وقتادة وآخرين، توفي سنة 115 (طبقات ابن سعد 2 / 386 - 5 / 467 - تذكرة الحفاظ 1 / 99).

(140) التوبة 36 تمامها ﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾.

(141) من (ق) وفي (م) خرم مع عدم وضوح الاحرف البالية منها.

لصفوان (142) : انزل أبا وهب. قال : على أن تسير في شهرين. قال : «بل لك أربعة أشهر» (143) فن الحكم أن تكون أشهر السياحة الأربعة متصلة من يوم النداء بها وهو يوم النحر ولا يكون قبلها تحريم ولا بعدها وهذا بالغ (فيه) (144).

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ (145).

اختلف الناس في هذه الآية أهى ناسخة أو منسوخة ؟ فن قال إنها ناسخة التفت إلى قوله تعالى : ﴿فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ فأثبت لها صفة الإثم وقد كانت مباحة لا إثم فيها، ومن قال منسوخة التفت إلى قوله تعالى : ﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ وذلك منسوخ، فإنها لما حرمت لم تبق فيها منفعة.

وتحقيق القول أن الله تعالى ألزم الشرائع بشرا (146) متفرقا حكما بعد آخر ووظيفة تتلو أخرى، والناس قبل ذلك مسترسلون على أفعالهم مسترون في أحوالهم فجرى أمر الخبر على صفة مروية (147) وهي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء. فنزلت هذه الآية : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا. فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ آمِنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (148). وكان منادي رسول الله ﷺ ينادي وقت الصلاة : لا يقربن الصلاة سكران. فدعي عمر فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا.

(142) صفوان بن أمية بن خلف بن وهب القرشي الجمحي، يكنى أبا وهب وقيل أبا أمية، وهما كنيستان له مشهورتان. هرب يوم الفتح ثم رجع إلى النبي ﷺ فشهد معه حنيناً والطائف وهو كافر وامراته مسلمة، أسلمت يوم الفتح قبل صفوان بشهر، ثم أسلم صفوان وأقر على لكاحبها، وكان صفوان أحد أشراف قريش في الجاهلية، ومات بكة سنة 42 هـ (الإستيعاب 2 / 718).

(143) رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب الزهري. الموطأ تكاح 33 - والإمام أحمد في المسند 1 / 53.

(144) من (ق) وفي (م) طمس.
(145) البقرة 219 تمامها ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ الْعَفْوَ، كَذَلِكَ يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون﴾ وانظر في تفسيرها الأحكام 1 / 148 - 154.

(146) في هامش النسخة (م) تعليق نصه : «يقال رأيت القوم بشرا متفرقين».

(147) أبو داود اشربة 1، الترمذي تفسير سورة 5، 8.

(148) سورة النساء 43 تمامها ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَقِّ تَقَاتُلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِلِ أَوْ لَا مَسَّ لِلنَّاسِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾.

فنزلت : ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون﴾ (149).

فدعي عمر فقرئت عليه فقال : انتهينا انتهينا. (150) ففي الصحيح (151) أن منادي رسول الله ﷺ خرج ينادي : (ألا إن الخمر حُرمت. فكسرت الدنان حتى جرت الخمر في سكك المدينة).

وتحقيق المعاني التي توقف فيها «عمر رضي الله عنه» انه لما نزلت ﴿يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس﴾. علم عمر رضي الله عنه أن الإثم فيها ما يتعلق بها من زوال العقل والوقوع فيما لا ينبغي بذهابه من قول قبيح وفعل سيء. وقد روي عن (علي) (152) رضوان الله عليه أنه قال : «إذا سكر هذى وإذا هذى اقترى (فاجلدوه) حد المفتري» (153). وكما روى «النسائي» (154) وغيره أن عثمان (155) رحمه الله ورضي عنه قال : «اجتنبوا الخمر فإنها أم الخبائث، إنه كان رجل ممن خلا قبلكم يتعبد فعلقته امرأة غوية فأرسلت إليه جاريتها فقالت له إنا ندعوك للشهادة. فانطلق مع جاريتها فطفقت كلما دخل عليها بابا أغلقته دونه حتى أفضى إلى امرأة وضیئة عندها غلام وباطية (156) خمر فقالت : إني والله ما دعوتك للشهادة، ولكني دعوتك لتقع علي، أو تشرب من هذه (157) الخمر كأساً، أو تقتل هذا الغلام. قال : فاستقي من هذا الخمر كأساً، فسقته فقال : زيدوني. فلم يرم حتى وقع عليها وقتل النفس. فاجتنبوا الخمر فإنه والله لا يجتمع الإيمان وإدمان الخمر إلا أوشك أن يخرج أحدهما صاحبه» (158).

(149) سورة المائدة 91.

(150) في (ق) انتهينا مرة واحدة.

(151) انظر البخاري : مظالم 32.

(152) من (ق) وفي (م) خرم وعلي هو ابن أبي طالب عبد المطلب بن هاشم، أبو الحسن القرشي أمير المؤمنين، ابن عم النبي ﷺ وصهره وصاحبه، وأول فتى آمن به ورابع الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم. قتل رضي الله عنه سنة 40 هـ (الاستيعاب 3 / 1089 - طبقات ابن سعد 3 / 19 - الخلاصة 274).

(153) الموطأ : أشربة 2.

(154) أبو عبد الرحمن، أحمد بن شعيب بن علي بن سنان القاضي الحافظ العالم، صاحب السنن، وأحد الستة الأئمة، توفي بمكة سنة 303 أو 304 عن ثمان وثمانين سنة. (التذكرة 2 / 241. البداية والنهاية 71 / 123 - الخلاصة 7).

(155) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي، أبو عبد الله أمير المؤمنين ثالث الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، وصهر النبي ﷺ قتل يوم الدار في ذي الحجة سنة 35 هـ (الاستيعاب 3 / 1037 - طبقات ابن سعد 3 / 53).

(156) الباطية : إزاء من الزجاج يملأ من الشراب. جمعها بواط.

(157) في (ق) من هذا الخمر.

(158) النسائي : أشربة 44.

وهذا حديث صحيح. فكان الناس مرحصا لهم في الشراب ما لم ينته إلى هذا الحد، وقد قيل لهم ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾، فروي أن أحدهم كان يصلي العشاء الآخرة ثم يشرب ويقوم فيصلّي الفجر ثم يشرب إن شاء بعد صلاة الفجر فيصحو عند صلاة الظهر ثم لا يشرب حتى يصلي العشاء الآخرة. ثم نزل بسعد (159) ابن أبي وقاص ما روى مصعب (160) ابنه عنه قال : «مررت بنفر من المهاجرين والأنصار فقالوا لي : تعال نطعمك ونسقيك خمرًا - وذلك قبل أن تحرم الخمر - فأتيتهم في حش - قال : والحش البستان - فإذا عندهم رأس جزور مشوي (وزق) (161) خمر فأكلنا وشربنا، فذكرت الأنصار فقلت : المهاجرون خير من الأنصار. فأخذ رجل منهم أحد لحي الرأس فجرح به أنفي. فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته، فنزلت : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾. إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون﴾ (162). وأما المنافع فكان جواز شربها - (والتجارة) (163) بها قبل نزول هذه الآية. وكان الإثم فيما يحدث عنها أعظم من المنفعة التي تقع، فلما حرّمها الله تعالى وأمر باجتنابها سقطت المنفعة بها. وقال النبي ﷺ : «إن الذي حرم شربها حرم ثمنها» (164) وروي عنه ﷺ أنه نهى عن ثمن الخمر ولم يبق بعد قوله تعالى : ﴿فاجتنبوه﴾ فيها منفعة ولا علاقة (165) لذي تعلق في تطيب ولا غيره. لما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : «ليست بدواء ولكنها داء» (166) فليست بدواء ولا غذاء بل تجتنب من كل طريق. وجوز ابن

(159) سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، يكنى أبا إسحاق، وكان أحد الفرمان الشجعان، فتح الله على يده أكثر فارس، وله كان فتح القادسية وغيرها، وكان أميراً على الكوفة، ولما طعن عمر جعله أحد أهل الشورى، واختلف في سنة وفاته فقبل سنة 55 هـ وقيل سنة 58 هـ.

(الاستيعاب 2 / 606 - طبقات ابن سعد 3 / 137).

(160) مصعب بن سعد بن أبي وقاص، الزهري، أبو زرة المدني، من حفاظ التابعين روى عن أبيه وعن الإمام علي رضي الله عنهم، حديثه عن الستة تولى سنة 103 هـ (طبقات ابن سعد 5 / 169 - الخلاصة 377).

(161) من (ق) ولي (م) خرم.

(162) مسلم : فضائل الصحابة 44.

(163) من (ق) ولي (م) خرم.

(164) مسلم : مناقبة 68.. النسائي : بیوع 90 / الموطأ : أشربة 12 الدرامي : بیوع 35.

(165) من (ق) وسقط من (م).

(166) مسلم : أشربة 12، أبو داود : طب 11 الترمذي : طب 8 / ابن ماجه : طب 27 / أحمد : 4 / 311 (317، 2935، 399).

شهاب. (167) وأبو الدرداء. (168) الذي يصنع من الخمر والحيتان ويوضع في الشمس حتى تطبخه وقالوا ذبح الخمر النيران والشمس وذلك ظن قائل ليس له طائل وقد قدمنا ما يدل على التحريم (169) فيه ويقم البرهان عليه فليعد الناظر إليه يجده كذلك إن شاء الله تعالى.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف﴾ (170).

قال القاضي أبو بكر محمد بن العربي رحمه الله: هذه آية مشككة وبيانها في الأحكام (171). والمتعلق بهذا القسم منها أنها منسوخة. ثبت أن ابن الزبير قال لعثمان رضي الله عنها ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً﴾ نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها (172) قال : يا ابن أخي لا أغير منه شيئاً (173) وروى عطاء

(167) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري القرشي، أبو بكر المدي الإمام الحافظ الحجة، عالم الحجاز والشام، وروى عن الصحابة ابن عمر وسهل بن سعد وأنس وعمود بن الربيع. رضي الله عنهم وعنه ابن عيينة وابن جريج والليث ومالك، حديثه عند الستة. توفي سنة 124 هـ (طبقات ابن سعد 2 / 388 - التذكرة 1 / 124 - الخلاصة 399).

(168) أبو الدرداء الأنصاري الخزرجي السعابي. قيل اسمه عويم بن زيد أو : ابن عامر، أو ابن مالك بن عبد الله بن قيس. له في الكتب الستة مائة وتسعة وسبعون حديثاً. روى عنه ابنه بلال، وزوجه الصحابية أم الدرداء، وخلق من التابعين. أسلم يوم بدر، وشهد أحداً وأبلى فيها وفيها قال رسول الله ﷺ نعم الفارس عويمر توفي سنة 32 هـ (الإستيعاب 4 / 1646 طبقات ابن سعد 7 / 391 تذكرة الحفاظ 1 / 24 - خلاصة التهذيب 299).

(169) من (ق) وسقط من (م).

(170) البقرة 240 تمامها ﴿والله عزيز حكيم﴾.

(171) جاء في الأحكام 1 / 207 - 212 أنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ البقرة 234 وكانت عدة الوفاة في صدر الإسلام حولاً كما كانت في الجاهلية ونسخ الله تعالى ذلك بأربعة أشهر وعشر، قاله الأكثر، وقيل إن قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿متاعاً إلى الحول غير إجماع﴾ الآية فتعتمد حيث شاءت، روى عن ابن عباس وعطاء.

والأصح هو القول الأول كما حققناه في القسم الثاني من النسخ والمنسوخ على وجه لكتة على ما روى الأئمة في الصحيح أن ابن الزبير قال لعثمان رضي الله عنها : قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم﴾ نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها ؟ قال يا ابن أخي، لا أغير منه شيئاً عن مكانه. وقد قال الأئمة أن النبي ﷺ قال للفريرة بنت مالك بن سنان حين قتل زوجها أمكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله. فتقرر من هذا أن المتوفى عنها زوجها كانت بالخيار بين أن تخرج من بيتها وبين أن تبقى بآية الإخراج ثم نسخها الله تعالى بالآية التي فيها التربص ثم أكد ذلك رسول الله ﷺ بأمره للفريرة بالملكث في بيتها. فكان ذلك بياناً لسكنى للمتوفى عنها زوجها قرأنا وسنة.

(172) في (ق) (فلم لم تكتبها).

(173) النسائي : طلاق 69.

عن ابن عباس رضي الله عنهما (نسخت) هذه الآية عدتها عند أهلها فتعتمد حيث شئت (174) وقال مجاهد : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ فَيَذَرُونَ أَرْوَاجَهُمْ﴾ قال : كانت هذه المعتدة تعتد عند أهل زوجها واجب فأنزل الله تعالى : ﴿وَصِيَّةً لِّأَرْوَاجِهِمْ﴾ إن شئت سكنت في وصيتها وإن شئت خرجت وهو قوله تعالى : ﴿غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾ جعل الله لها تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية إن شئت على الوجه الأول، فجعلها مجاهد على هذا القول ثابتة، وذكر قوم أن الحرة كانت إذا توفى عنها زوجها خيرت إن شئت أن تقيم في بيت زوجها وينفق عليها من ماله سنة، فإن أبت إلا الخروج لم يكن لها شيء فنسخ ذلك بآية المواريث.

وتحقيق القول فيه ما ثبت في الصحيح (175) من (أن المرأة في الجاهلية إذا توفى عنها زوجها كانت تدخل حفشا وتلبس شرثياها ولم تمس طيبا ولا شيئا ثم تمر بها سنة ثم توتى بدابة حمار أو شاة أو طائر فتفتض به، فقلما تفتض بشيء إلا مات، ثم تخرج فتعطى بعرة فترمى بها، ثم تراجع بعد ما شئت من طيب أو غيره. فلما جاء الإسلام أبقى الله تعالى التبرص كما كانوا يفعلون ثم أسقط الله ذلك إلى أربعة أشهر وعشر فكان هذا نسخا. وإن كان من نقصان فعندنا أن الزيادة والنقصان نسخ كما تقدم إيضاحه وتفصيله، فهذا مقتضى صحيح الحديث وظاهر القرآن.

فأما الأخذ من مال الزوج فليس في قرآن ولا حديث وكذلك السكنى في المنزل لا يؤخذ من هذه الآية بنص، لأن قوله : ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ لا يعطي مقتضاه لزوم المسكن وإنما استفيد اللزوم من آية النساء الصغرى وستراه مبينا في هذا القسم وفي قسم الأحكام هناك إن شاء الله. وقد استغرب الناس كون الناسخ قبل المنسوخ في (الخطاب). وليس ذلك بغريب فإن إثبات (الآكي والنور) (176) في الكتاب لم يكن على الترتيب في النزول وربك أعلم (بترتيب الإنزال) (177) وترتيب الكتاب وهو بكل شيء عليم.

(174) البخاري تفسير سورة 2، 41 / أبو داود : طلاق 43 / النسائي : طلاق 61.
(175) البخاري طلاق 46 / مسلم : رجاء 125، طلاق 60 / أبو داود : طلاق 43 / النسائي : طلاق 63 / الموطأ طلاق 101.

(176) من (ق) وفي (م) باهت، وقوله : من آية النساء الصغرى. يعني سورة الطلاق.

(177) من (ق) مطبوس في (م) من (ق) غير مقروءة في (م).

ثم جاء حديث (سبيعة) (178) الأسلمية أنها ولدت بعد وفاة زوجها بليال فاستأذنت رسول الله ﷺ فقال لها : «انكحي من شئت فقد حللت» (179) فخص من المتربصات للمدة الحوامل في سقوط العدة، فصارت هذه الآية ناسخة لغيرها مخصوصة بالسنة (في) (180) نفسها، وخفي هذا على جماعة منهم ابن عباس رضي الله عنه فقال : «إن المتوفى عنها زوجها تعتد آخر الأجلين إما الوضع وإما انقضاء مائة ليلة وثلاثين ليلة» (181) ولو بلغهم هذا الحديث ما تخلفوا عنه (182) وإذا لم يبلغهم فالذي يقتضيه القياس ما ذكره والله أعلم.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير﴾ (183).

اختلف الناس في هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول : أن عائشة رضي الله عنها سئلت عن قوله الله تعالى : ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ وعن قوله تعالى : ﴿ومن يعمل سوءا يجز به﴾ (184) فقالت : «ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول الله ﷺ»، فقال : «هذه معاتبة العبد فيما يصيبه من الحمى والنكبة حتى البضاعة يضعها في كم قيصه فيفقدوها فيفزع لها، حتى إن العبد ليخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الأحمر من الكير» (185).

(178) من (ق) غير مقروءة في (م) وهي سبيعة بنت الحارث الأسلمية، كانت امرأة سعد بن خولة، فتولى عنها بكة، فقال لها أبو السناهل بن همك، إن أجلك أربعة أشهر وعشر. وقد كانت وضعت بعد وفاة زوجها بليال. فلما قال لها أبو السناهل ذلك أتت إلى النبي ﷺ فأخبرته فقال لها : «فقد حللت فانكحي من شئت» وبعضهم يروي : «إذا أتاك من ترخين فتزوجي» : (الاستيعاب 4 / 1839).

(179) الموطأ طلاق 83، 85، 86 مسند الإمام أحمد 4 / 324 - 6 / 312 - 320 / النسائي طلاق 56.

(180) من (ق) وفي (م) خرم.

(181) الترمذي طلاق (ف) 7 - النسائي طلاق 56 - الدارمي طلاق 11.

(182) جاء في الأحكام بعد ذكر حديث سبيعة الأسلمية : وقد كان قول ابن عباس ظاهرا لولا حديث سبيعة الأسلمية. والذي عندي أن هذا الحديث لو لم يكن لما صح رأي ابن عباس في آخر الأجلين لأن الحمل إذا وضع فقد سقط الأجل بقوله تعالى : ﴿أجلهن أن يضعن حملهن﴾ (سورة الطلاق 4) وسقط المعنى الموجود لأجله الأجل، وهو مخافة شغل الرحم فأبي فائدة في الأشهر ؟ وإذا تمت الأشهر وبقي الحمل فليس يقول أحد أنها تحمل وهذا يدل على أن حديث سبيعة جلا لكل لغة وعلا على كل رأي وهمة.

(183) البقرة 284 ﴿لله ما في السماوات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم﴾ الآية.

(184) النساء 123 ﴿لها ما في السماوات ولا أماني أهل الكتاب، من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا﴾.

(185) الترمذي : تفسير سورة 2 / 38 أحمد : 6 / 218.

الثاني: أن كل أحد يحاسب بما أبدى وبما أخفى فيغفر للمؤمنين ويعاقب الكفار والمنافقون.

الثالث : أنها (186) في كتان الشهادة الواجبة وإظهار مالم يكن (منها) (187) روي ذلك كله عن ابن عباس رحمه الله.

الرابع : روي عن مجاهد أنه قال : ذلك في الشك واليقين (188).

الخامس : روي عن ابن عباس أنه قال : إنها منسوخة.

فقال القاضي أبو بكر رحمه الله :

الصحيح لما ثبت أن هذه الآية لما نزلت جاء أصحاب رسول الله ﷺ إلى النبي فجثوا بين يديه (189) للركب وقالوا : يا رسول الله إن كنا نؤاخذ بما أبدينا وأخفينا لقد هلكنا. فقال رسول الله ﷺ : أتريدون أن تقولوا كما قال من قبلكم : سمعنا وعصينا ؟ (190) قولوا سمعنا وأطعنا. فلما اقتراوها وذلت بهم ألسنتهم أنزل الله تعالى : ﴿وَأَمِنَ الرُّسُولُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ (191) إلى قوله وقالوا سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا وإليك المصير. لا يكلف الله نفسا إلا وسعها، لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا. قال : قد فعلت ﴿ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا﴾. قال : قد فعلت ﴿ربنا ولا تحملنا مالا طاعة لنا به، واعف عنا، واغفر لنا، وارحمنا، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾. قال : قد فعلت. وفي رواية : نعم. وهذا نص صريح فإن قيل : وكيف يدخل النسخ في الأخبار ؟ قلنا : إن كان الخبر عن الشرع فيدخل فيه النسخ، لدخوله في الخبر عنه، فالخبر إنما يكون على وفق الخبر عنه، وإن كان القول في الوعد والوعيد فلا يدخل فيه النسخ بحال لأنه لا يحتمل التبديل إذ التبديل (فيه) كذب ولا يجوز ذلك على الله سبحانه، على أن هذه الآية خارجة عن ذلك لأنه الله

186 لي (ق) انها كانت لي.

187 من (م) ولي (ق) (فيها).

188 الرابع والخامس إلى قوله : (عن ابن عباس) سقط من (م) وتقلنا من (ق).

189 مستند الإمام أحمد 2 / 541.

190 إشارة إلى مقالة قوم موسى كما وردت في القرآن الكريم ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور،

خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا﴾ قالوا سمعنا وعصينا، وأثربوا في قلوبهم العجل بكفرهم، قل ليس ما

يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين﴾ البقرة 93.

191 البقرة 283 - 286.

سبحانه أخبر في هذه الآية أنه يحاسب العبد بما أبدى وبما أخفى وهذا خبر واقع لا محالة، ثم أخبر أنه يغفر ذلك لمن يشاء ويعذب من يشاء، ثم رفع من ذلك عن الأمة مالا طاقة لها به بسؤالها (192) ذلك منه وكان هذا تخصيصا لولا أن النبي ﷺ أقرها على إرادة العموم حتى قال لهم : أتريدون أن تقولوا كما قال من قبلكم سمعنا وعصينا ؟ قولوا: سمعنا وأطعنا فقالوها، وهي مربوطة بمشيئة (المغفرة فأنبأ الله بمغفرة (193) البعض) وهو ما لا يمكن العبد دفعه (194) من ذلك عن قلبه من حديث النفس (195) وفي (196) الصحيح (197) : «يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا من خلق كذا ؟ فيقول : الله. حتى يقول له : من خلق (الله) ؟ (198) فإذا وجد ذلك أحدكم (فليقل لا إله) (199) إلا الله، فأمر ﷺ برفع حديث النفس باعتقاد التوحيد. وفي الصحيح (200) أيضا أن الصحابة (رضوان الله عليهم) قالوا للنبي ﷺ : إنا نجد في أنفسنا شيئا لأن نحر من السماء فتخطفنا الطير أحب إلينا من أن نجده. فقال لهم النبي ﷺ (أو قد وجدتموه ؟) (201) قالوا نعم. قال : «ذلك محض الإيمان». يعني دفعه عن النفس وكراهيته، إذ لا يمكن دفع ترداده لأنه قضاء الله في قلوب عباده.

وفي الصحيح (202) «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» ثم زادنا من فضله تعالى جدة، ففي الصحيح (203) عن رسول الله ﷺ أنه قال : «إذا هم العبد بحسنة كتبت له حسنة وإذا هم بسيئة لم تكتب عليه» وفي معارضه : «إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار. قالوا : يا رسول الله، هذا القاتل فما بال

192 من (ق) وفي (م) بضمير المتكلم.
193 من (ق) وفي (م) خرم وطمس.
194 من (ق) وفي (م) (ما لا يمكن المبالغة).
195 من (ق) وفي (م) غير واضح.
196 من (ق) وفي (م) طمس.
197 البخاري بدء الخلق 11 / مسلم الإيمان 223، 214 / الترمذي صلاة 174، دعوات 25 / النسائي سهو 91 . ابن ماجه إقامة 32، 135 / أحمد 2 / 161، 205، 241، 273، 283، 284، 331، 3، 66، 5، 214، 6، 275.

198 من (ق) وفي (م) طمس.
199 من (ق) وفي (م) طمس.
200 مسلم إيمان 211 - مسند الإمام أحمد 2 / 456، 6 / 106.
201 من (ق) وفي (م) خرم.
202 مسلم قدر 17 - الترمذي قدر 7، دعوات 89 - ابن ماجه مقدمة 13 - مسند الإمام أحمد 2 / 168 : 173، 6 / 182، 251، 302، 315 .
203 البخاري رقائق 31 / الدارمي رقائق 70.

المقتول ؟ قال لأنه كان حريصا على قتل صاحبه» (204). وفي رواية : «لأنه أراد قتل صاحبه» فأخبر بأن العبد يؤخذ بالإرادة وهي فعل (القلب) (205)، وقد أجاب بعضهم عنه بأن الذي برز للقتال فعل إشهار السلاح ومحاولة القتل بالدفع والضرب فقد وقع منه الفعل فيؤخذ بما وقع من فعله لا بما أخفى من اعتقاده، وهذا يرده قوله : «لأنه أراد قتل صاحبه» فعلق العقوبة على الإرادة وهي من أفعال القلوب، وليست من أفعال الجوارح. والصحيح في الاعتقاد من ذلك كله أن للخواطر على القلب اضطرابا وهي الوسوسة قال الشاعر (الأعشى) (206) :

(تسمع) للحلي وسواسا إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل (207).

فهذه حالة أولى لا بد للقلب منها. ثم تطرأ عليه حالة ثانية وهي التياح بعض الخواطر من بين جملتها إن كان خيرا أو هجومه في حالة واحدة إن كان شرا فذلك المهم تكتب له الأولى ولا يكتب عليه الثاني (يفضل الله وبرحمته وبه فلتفرحوا فذلك خير لكم مما تظنون) (208)، ثم تطرأ على القلب حالة ثالثة وهي حذف جميع الخواطر إلا واحدا وتلك هي الإرادة، فإن انقطعت عوارضها جملة صارت نية مأخوذة من النوى وهو البعد، وذلك هو الإخلاص لتجردها عن عوارضها وبعدها عن عوائقها وهو المراد بقوله تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (209) وقوله تعالى : ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (210) ولا يمتنع أن يغفر الله لعبده بعض ذلك من اعتقاده بمقاساة من السموم والأوصاب كما

(204) البخاري إيمان 22، فتن 10، ديات 2 / مسلم فتن 14، 15 / أبو داود فتن 5 / النسائي تحريم 29 ابن ماجه فتن 11 / أحمد 4، 401، 403، 410، 418.

(205) من (ق) وفي (م) طمس.

(206) من (ق) وليست ف (م).

(207) البيت للأعشى البكري ميمون بن قيس بن جندب من بني قيس بن ثعلبة الوائلي أبو بصير المعروف بأعشى قيس، من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية واحد أصحاب المعلقات. لقب بالأعشى لضبط بصره، وهي في أواخر عمره وتولي في السنة السابعة للهجرة (الاعلام للزركلي 8 / 300 والبيت من معلقته (ودع هريرة أن الركب مرتحل) ورواية الديوان (112) كما هنا ومثلها في الصحاح مادة . وسوس - ولي الصاهل والشاحج (447) بتحقيق أستاذتنا الدكتورة عائشة عبد الرحمن. وهو من النسخة (ق) (كما استغاث بريح عشرق زجل).

والعشرق : نبات له ورق إذا يمس أطارقه الريح فاصمت له صوتا، والوسواس صوت الحلي، والزجل ذو الهديل.

(208) تخلصن لقوله تعالى : ﴿كل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا. هو خير مما يجمعون﴾ يونس 58.

(209) البينة 5 تمامها ﴿ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، وذلك دين القيمة﴾.

(210) طاهر 14 تمامها ﴿ولو كره الكافرون﴾.

تقدم في حديث عائشة رضي الله عنها أو بفضل (مبتدأ) (211) كما ورد في الصحيح من حديث ابن عمر : أن الرب تعالى يدني عبده منه حتى يضع عليه كنفه فيقول له : عبي، أتذكر يوم كذا حين فعلت كذا، فلا يزال يقرره على ذنوبه حتى يرى أنه قد هلك، ثم يقول : عبي سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم» (212).

صلة : قال رجل من أهل الجفاء : من قال إن قوله تعالى : ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ نسخه قوله : ﴿ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به﴾ لا يصح لأنه أهل القبلة مجمعون على أن الله تعالى لم يكلف أحدا إلا ما يطيقه، والقول بذلك تجوير للباري والله أحكم وأرحم من أن يكلف أحدا فوق وسعه ثم ينسخ ذلك بالتخفيف فيكون ذلك قبل النسخ جورا وليس في شيء من الروايات أن الله نسخها.

هداية : أما قوله أن الله تعالى لم يكلف أحدا إلا ما يطيق، فإنما عرف ذلك بخبره في هذه (الآية) (213) وإلا فجائز في حكم الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا طاقة لهم به وذلك عدل منه لكنه أخبر (أنه) (214) لا يفعله بفضله فعرف ذلك بخبره وليس في القول بذلك تجوير بل هو توحيد. (وفي القول بأن) (215) ذلك لا يجوز حرج على (الله) (215) في فعله (وتحكم عليه) (215) في حكمه وإلزام له مالا يلزمه، وللباري أن يمتحن الخلق بمالا طاقة لهم به من البلاء وأن يكلفهم مالا يطيقون من الأعمال ويكون ذلك عدلا منه، ثم ينسخه ويكون ذلك فضلا منه، وقد كلف خمسين صلاة كل يوم وليلة وذلك مما لا يطيقه الخلق ثم نسخه (قبل الفعل) (216) وقد بينا حديث ابن عباس رضي الله عنه في الصحيح أن الله كلف ذلك (ثم نسخه) (ومن هنا) (217) قال: إن ذلك لا يصح، فنقول له : تزحزح عن ذلك فليست لك معرفة بالحديث إنما شأنك أن تحتج بما ليس له أصل فما تلقفته من

(211) من (ق) ولي (م) خرم.

(212) البخاري توحيد 36 / أحمد 2، 105.

(213) من (ق) ولي (م) خرم.

(214) من (ق) ولي (م) خرم.

(215) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(216) من (ف) وسقط (م).

(217) من (م) ولي (ق) (وقد).

أشياخك المبتدعة وتترك الأصول في الصحاح. وقوله : الأخبار لا تنسخ قلنا قد يدخلها على وجهها النسخ (218) وسيأتي في ذلك مزيد بيان. فهذا تحقيق هذه الآية وبها انتهت الآيات التي هي صريح النسخ. وبقي ذكر الآيات التي خرجت عن حكم النسخ والمنسوخ إلى التخصيص وهي تسع وعشرون آية.

ابتداء الآيات المخصوصة (219)

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَوْمنون بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (220). قال قوم، هي الزكاة. منهم يسريد بن القعقاع (221) وابن عباس رحمهما الله. وقال قوم: هي نفقة الرجل على أهله، قاله ابن مسعود رضي الله عنه. ومنهم من قال: هي كل نفقة (222) وهو الضحاك (223). والصحيح أنه مدرج للنفقة مطلقا. ثم إن الله تعالى بين درجات الإنفاق في التكليف وأحكامه في الثواب في سائر الآيات وعلى لسان رسوله ﷺ. وقول من قال إن هذه الآية وكل آية تضمنت النفقة في القرآن منسوخة بالزكاة جهل فإن المخصوص لا يدخل في المنسوخ لا سيما ولا تعارض فيه.

218: انظر كلامه عن الآية السابعة من آيات النسخ في سورة البقرة من هذا الكتاب وقد ورد في الاتقان 2 - 21 أن النسخ لا يقع إلا في الأمر والنهي ولو بلفظ الخبر. أما الخبر النفي ليس بمعنى الطلب فلا يدخله النسخ ومنه الوعد والوعيد.

219: هنا العنوان من (ق) وليس في (م).

220: البقرة 3.

221: يزيد بن القعقاع، الخرومي، يالولاء أبو جعفر أحد القراء العشرة من التابعين كان امام أهل المدينة وتولى بها سنة 132 هـ (وفيات الأعيان 2 / 276، غاية النهاية في طبقات القراء : ترجمة 3852).

222: جاء في الأحكام 8 / 1 : اختلف العلماء فيه على خمسة أقوال، الأول : أنه الزكاة المفروضة عن ابن عباس. الثاني : أنه نفقة الرجل على أهله. قاله ابن مسعود، الثالث : صدقة التطوع، الرابع : أنه وفاء الحقوق العارضة في المال باختلاف الأحوال ماعدا الزكاة، الخامس : أن ذلك منسوخ بالزكاة. التوجيه : أما وجه من قال (أنه الزكاة) فنظر إلى أنه قرن بالصلاة، والنفقة المقررة في كتاب الله تعالى بالصلاة هي الزكاة، وأما من قال : إنه النفقة على عياله فلأنه أفضل النفقة، وأما من قال : إنه صدقة التطوع فنظر إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة. فإذا جاءت بلفظ الصدقة احتملت القرض والتطوع، وإذا جاءت بلفظ الإنفاق لم يكن إلا التطوع. وأما من قال أنه في الحقوق العارضة في الأموال ما عدا الزكاة، فنظر إلى أن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضا ولما عدل عن لفظها كان فرضا سواها. وأما من قال إنه منسوخ فنظر إلى أنه لما كان بهذا الوجه فرضا سوى الزكاة، وجاءت الزكاة المفروضة فنسخت كل صدقة جاءت في القرآن، كما نسخ سوم رمضان كل سوم ونسخت الصلاة كل صلاة ونحو هذا جاء في الآثار.

223: الضحاك بن مزاحم الحلبي، أبو القاسم الخراساني، التابعي المفسر. روى عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري وابن عمر وأنس، وابن عباس في قول. واشتهر بالتفسير. وحديثه عند الأربعة أصحاب السنن. 105 هـ.

(طبقات القراء لابن الجزري، ترجمة 1467، وتهذيب التهذيب).

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى
وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (224). قد بينا في غير موضع كتبنا أن
الإيمان هو التصديق بالقول لما يكنه القلب وبالفعل لما يقتضيه القول ولا يختص
بالقلب دون القول والفعل، وجرينا في طلق البيان فيه بما يظهر لمن اطلع عليه في
(المشكلين، والمقسط). وإذا كان كذلك، فهؤلاء الذين آمنوا هم الذين صدقوا. وأما
الذين هادوا ففيهم ثلاثة أوجه.

الأول : تابوا يعني من عبادة العجل، وذلك لقوله تعالى : ﴿إِنَّا هَدَانَا
إِلَيْكَ﴾ (225).

الثاني : قيل : نسبتهم إلى يهوذا وعُرب فقيـل : يهود، ثم حذفت الياء فـقـيل
هود.

الثالث : أنه اسم «علم» وهو أصحـه حسب ما بيناه في (الملجئة).
وأما النصارى ففيه خمسة أقوال : الأول أنه جمع نصران كندمان وندامى
وأنشدوا :

☆ كما سجدت نصرانة لم (تحنف) ☆ (226)

الثاني : قال الخليل (227) رحمه الله : واحدم نصري وقيل في الثالث :
واحدم نصراني.

الرابع : سموا بذلك نسبة إلى ناصرة قرية كان ينزلها عيسى عليه السلام.
الخامس سموا بذلك لقولهم (نحن أنصار الله) وأنشدوا ☆ لما رأيت نبطا
أنصارا ☆.

(224) البقرة 62.
(225) الاعراف 156 تماماً ﴿وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ. إِنَّا هَدَانَا إِلَهُكَ. قَالَ هَلْ نَسِيبُ بِهِ
مِنْ أَشْيَاءٍ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ، فَاسْكُتْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا
يُؤْمِنُونَ﴾.
(226) من (ق) وفي (م) خرم يقام البيت :

فكـتـلـهـا خـرت واسـجـد رآسـهـا كـا سـجـدت نصـرانـة لم تحنف

وهو لأبي الأخرز الحماني يصف ناكتين طائعات رأسيها من الإعياء فـقـبه رأس الناقة من تطاطحها برأس
النصرانية إذا طاطحاته في صلاتها. (اللسان مادة نصر).
(227) الخليل بن أحمد الفراهيدي أبو عبد الرحمن البصري صاحب العروض وكتـاب العين في اللفـة يـروي عن
أيوب السخيتي وعاصم الأحول وأخذ عنه سيهويه والتخـير بن شمـيل. وروى الحروف عن عاصم بن
أبي النجود الكوفي وعبد الله بن كثير المكي. وأخرج له ابن ماجه في التفسير - 175 هـ غاية النهاية
لابن الجزري، ترجمة 1242، الخلاصة 106 وفيات الأعيان 2 / 244. وانباه الرواة 1 / 341).

وأما الصابئون فواحد صابئ، وهو الذي خرج من دين إلى دين وهو قول الخليل، سموا بذلك لخروجهم عن اليهودية والنصرانية، وقيل : هو مأخوذ من صبا إلى كذا أي مال وهذا لا (...). فهذا اشتقاقهم : وأما تفسيرهم ففيه ثلاثة أقوال : الأول أنهم قوم يعبدون الملائكة قاله «قتادة»، الثاني : أنهم طائفة من أهل الكتاب قاله «السدي» الثالث : أنهم نصارى وقبلتهم جهة الجنوب ويزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام.

فأما (الذين آمنوا) فقليل نزلت في سلمان (228) وأصحابه كان يطلب (الدين ويسمى في درك الحق) (229) قال السدي (230) وقيل: هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾ (231).

قال القاضي أبو بكر رحمه الله :

والصحيح (أنها محكة) (232) لأنه لا يمارض قوله : ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً﴾ ومعناها أن المؤمنين واليهود والنصارى من آمن بالله منهم وعمل صالحاً فلم أجرم وأمنهم وسرورهم. فإن قيل: كيف جمع بين الحق والمبطل في خبر واحد، وذلك تناقض والخبران المتضادان لا يجمع بينهما في خبر واحد، كما لو قال محمد ﷺ ومسيئة (233) صادقان أو كاذبان فهذا خبران باطلان بجمعها بين المتضادين، قلنا عنه: إن هذا (234) إنما كان يتضاد ويتناقض لو قال : ﴿إن الذين آمنوا

(228) سلمان الفارسي أبو عبد الله، يقال أنه مولد رسول الله ﷺ، ويعرف سلمان الخير وخبر خروجه من فارس يطلب الدين الحق، مشهور في السيرة وأعلام النبوة. أول مقلديه الخندق وهو الذي أشار بحفره ولم يفته بعد ذلك مشهد مع رسول الله ﷺ. قول سنة 35 وقيل 135 وروى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عباس وأنس، وأبو الطفيل. يعد في الكوفيين (الاستيعاب 2 / 634 - طبقات ابن سعد 75 / 4 - 318 / 7).

(229) من (ق) باهت في (م).

(230) أساميل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي - نسبة إلى سنة مسجد الكوفة. كان يبيع المقالع - أبو عبد الكوفي التابعي. حديثه عند مسلم والأربعة توفي سنة 127 وقيل 128 (الخلاصة 35).

(231) آل عمران 85 تمامها ﴿وهو في الآخرة من الخاسرين﴾.

(232) من (ق) ولي (م) خرم.

(233) مسيلة الكذاب أبو ثمامة الخنفي ابن ثمامة بن كثير، من بني عدي بن حنيفة ارتد وادعى النبوة في عهد الصديق رضي الله عنه، وقتل في حروب الردة، قتله (وحشي) فكان يقول ويذكر حزة رضي الله عنه (قتلت غير الناس بعد رسول الله ﷺ وقتلت خرم) (انظر مع حروب الردة في الطبري جبهة الأنساب لابن حزم ص 210، وترجمة وحشي في الإصابة).

(234) في (ق) (عنه : الأول أن هذا).

والذين هادوا والنصارى والصابئين) لم أجرم ولا خوف عليهم ولا حزن (ولكنه عقب ذكر ذلك بقوله) (235) (ومن آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً) فرجع الجواب بثبوت الأجر وتقي الخوف والحزن إلى الإيمان والعمل الصالح، فإن قيل وأي فائدة في تكرار الإيمان وقد كان الآخر منه يكفى ذكره عن الأول ويرتفع التشابه؟ قلنا لو ورد القول كذلك لخرجت عنه فائدتان: الأولى من آمن بالله ممن لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا صابئاً فأدرج معهم في الخطاب الأول، ويميز الحكم في الخطاب الثاني بحقيقته الجامعة للكل. الثانية أنه كان يخرج منهم أهل الفترة كقس بن ساعدة (236) وزيد بن عمرو (237) ابن نفيل والمعتق: أمنا «قس» رضي الله عنه ففهم التوحيد وعرف حدوث العالم وأنذر بالنبي ﷺ فترحم عليه ﷺ وقال: (إنه يبعث أمة وحده). أما زيد بن عمرو بن نفيل فحديثه في الصحيح أنه كان يطلب الخيفية ويفر من اليهودية والنصرانية ويوحّد وينتظر النبي ﷺ، وأما المعتق فحديثه في الصحيح (أيضاً) (238) أن رجلاً لم يعمل خيراً قط قال: إذا مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم أذروا في يوم رايح نصفي في البر ونصفي في البحر، فوالله لأن قدر الله علي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً من العالمين، وفي رواية: لعلي (239) أضل الله. فلما أعاده الله خلقاً سوياً قال له: ما حملك على ما فعلت؟ قال: غفلك (240). فما تلافاه غيرها، فهذا رجل جهل صفات وعرف صفات وكان ذلك في زمان الفترة، فعذره الله تعالى وغفر له ما جهل بما علم. بخلاف من يجهل الله أو شيئاً من صفاته في زمان البيان والنبوة، فإنه لا يغفر له إلا الذنوب العملية خاصة دون الاعتقادات السيئة

(235) من (ق) ولي (م) (لكنه عقب ذكر قوله).

(236) قس بن ساعدة الأيادي، الخطيب الحكيم أواخر الجاهلية. كان أسقف نجران، وطالت حياته وأدركه النبي ﷺ ورآه في عكاظ وسب عنه بعد ذلك لقال (يحشر أمة وحده) (عيون الأثر لابن سيد الناس بيروت 1974. 68 / 1 - 72 - البيان والتبيين 1 / 27. والإصابة: القسم الرابع من حرف القاف).

(237) زيد بن عمرو بن نفيل المدوني (والد سعيد بن زيد أحد العشرة) وابن عمر بن الخطاب من المتحنفة. مات قبل المبعث بخمسين سنة (الإصابة 1 / 569، الروض الألف للسهيلي 1 / 253 - 255 - 263).

(238) من (ق) وسقطت من (م).

(239) في (ق) (ولي حديث).

(240) البخاري توحيد 35، أنبياء 54، رقائق 25، النسائي جنائز 117 / ابن ماجه زهد 30 أحمد 1 / 5، 398، 269 / 2، 304، 3 / 13، 17، 4 / 447، 5، 3.

(في الإلهية) (241). فأما ورقة (242) بن نوفل رحمه الله، فمؤمن حقا بما جرى له مع النبي ﷺ في الحديث الصحيح، وإقراره به وشهادته له، وقد بينا ذلك كله في (المشكلين)، فلما كان هؤلاء أحوال في الإيمان قبل النبي ﷺ وابتعاشه، أخبره الله تعالى أن الطوائف كلها قبل المبعث من آمن منهم بالله، ولو بالوجود وبعض الصفات، وعمل صالحا يعني اجتنب الفواحش الموبقات بالمبعث الذي يعدله العمل الصالح، فإن الله يأجره ويؤمنه ويسره أجر المؤمن بالنبي (القابل لشريعته) (243) ويؤمنه ويسره أمنه وسروره.

الآية الثالثة : قوله عز وجل ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا﴾ (244).

الحسن والحسن كالرشد والرشد وقد (قرئ) (345) بها. والحسن على وزن فَعْل هو الجاري على مصدر الفعل، والحسن، مثال العمل، هو الجاري على وصف الاسم، وهو على أقسام بينهاها في (كتاب المشكلين)، ومن جملتها أن الحسن ينطلق على المعتاد (المألوف) (246) وعلى ما حسنه الشرع بالدعاء إليه وندب بالحث عليه. وقد قال «محمد بن علي أبو جعفر» : هي محكة ومعناها قولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله.

وقال عطاء : معناها قولوا للناس ما تحبون (أن يقال) (247) لكم.

وقال (ابن جريج) (248) : قلت لعطاء : إن مجلسك هذا يحضره البر (والفاجر فتأمرني) (249) أن أغلظ فيه للفاجر ؟ فقال : لا، ألم تسمع إلى قوله تعالى : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا﴾.

(241) من (م) وفي (ق) (في الإلهيات).

(242) ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي ابن عم السيدة خديجة أم المؤمنين حديثه في المبعث مشهور. وفصل ابن حجر في ترجمته، مسألة صحبته، وكان شاعرا متحنفا لآل أبي طالب 633 / 3.

(243) من (م) وفي (ق) القائل بشريعته.

(244) البقرة 83 ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾.

(245) من (ق) وفي (م) خرم.

(246) من (م) وفي (ق) (كالمألوف).

(247) من (ق) وفي (م) طمس. ومحمد بن علي، أبو جعفر : هو الإمام الباقر بن الإمام زين العابدين علي بن الحسين بن علي، رضي الله عنهم.

(248) من (ق) وفي (م) طمس وهو : عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الرومي الأموي مولاهم أبو الوليد المكي. فقيه الحرم المكي والحجاز الحافظ المصنف أخذ عن عطاء وطبقته. لم يطلب العلم إلا في الكهولة وكان من أوعية العلم. حديثه عند الستة. (مولده بمكة سنة 80 هـ وتولى في ذي الحجة سنة 150 هـ صفوة الصفوة 2 / 122، غاية النهاية لابن الجزري، ترجمة 1959 وتهذيب التهذيب).

(249) من (ق) وفي (م) (تأمران).

وقالت (الجماعة) (250) : هي منسوخة بقوله : ﴿فأقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (251) وقال «قتاده» مثله.

قال القاضي ابن العربي رضي الله عنه : والصحيح أنها (عكة) (252) لأن العلماء بين قائلين :

أحدها أنها عامة موقوفة، وهم القائلون بالوقف في العموميات، فما دل الدليل عليه من ذلك قلنا به.

والثاني : أن العموم صحيح فتكون مخصوصة في الكفار والمجاهر بالمعاصي، وتغيير المنكر مع الخوف ودفع الإنسان عن نفسه بالقول الحسن فيما يحذر من يحذر.

وفي الصحيح قال النبي ﷺ : (253) (اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة) وعلى نحو ما قدمناه جاء قوله تعالى : ﴿فقلوا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى﴾ (254).

الآية الرابعة : قوله عز وجل : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا﴾ (255). كان المسلمون يقولون للنبي ﷺ. راعنا استدعاء الرعاية لهم، فاتخذها الكافرون دخلا فكانوا يقولون للنبي ﷺ راعنا، منادى فاعلا من الرعونة، كما تقول : يا رجلا، ثم تحذف حرف النداء فتقول : رجلا. فلما اطلع الله تعالى على سرهم نهى المسلمين عن ذكر هذا حتى يقطع بذلك تذرع الكفار إلى سب رسول الله ﷺ، فجعل قوم هذا نسخا لأنه نهى بعد إباحتها. ولكن لم تكن الإباحة بنص، وإنما كانت داخلة في عموم التعزير والتوقي، فلما توصل بها الكفار إلى إذابة النبي ﷺ نهى عنها، فكانت تخصيصا من عموم التعزير والتوقي.

(250) من (ق) ولي (م) باهت . ي منها : الجاه.
(251) التوبة 3 ﴿فإذا أسلخ الأشهر الحرم فأقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوا واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن قابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم﴾.

(252) من (ق) ولي (م) 31 خرم.
(253) البخاري : أدب 34، زكاة 70، رقائق 31، توحيد 36 / مسلم : زكاة 66، 67، 68 / الترمذي : قائمة 1، زهد 37 / النسائي : زكاة 63، 64 / ابن ماجه : مقدمة 13، زكاة 28 / أحمد : 1 / 388، 446 .
4 / 256 - 258، 259، 377 - 6 / 79، 138 / الدارمي : زكاة 24.

(254) طه 44.
(255) البقرة 104 تمامها ﴿وللنصارى عذاب أليم﴾ انظر في تفسيرها الأحكام 1 / 32 ولم يتطرق فيه إلى القول بنسخها.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿فَاعْفُوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره﴾ (256). قال السدي : في هذه الآية : إنها منسوخة بالأمر بالقتال. وقد بينا أن الحكم الممدود إلى غاية لا تكون الغاية ناسخة له، فمن ظن ذلك من الجهال فقد سبق بياننا له، ولم يقل ذو تحصيل بنسخ في ذلك فاعلموه من هنالك.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ (257). اختلف الناس في هذه الآية على سبعة أقوال :

الأول أن معناها : صلوا كيف شئتم فإن الله قصدكم وهو تلقاء وجوهكم لا يحويه مكان كما لا يشتمل عليه زمان ولا يخلو منه بعلمه موضع، قال معناه «قتادة».

الثاني قال ابن زيد : (258) «هذه الآية اقتضت إباحة الصلاة لهم إلى أي جهة شاءوا، فقال لهم النبي ﷺ : هذه يهود تصلي إلى بيت من بيوت الله فصلوا إليه، فلما نسخ قالت يهود : ما اهتدوا حق هديناكم، فكبر ذلك على النبي ﷺ ورفع رأسه إلى السماء فنزلت ﴿وقد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ (259) لئلا يكون للناس عليكم حجة».

الثالث أن معناه : إلى أي جهة أمتم فثم وجه الله أي جهته التي أمركم أن تتوجهوا (260) إليها وهي الكعبة.

(256) البقرة 109 تمامها ﴿وود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير﴾.

(257) تمامها : ﴿فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم﴾ البقرة 115.

(258) محمد بن زيد بن المهاجر التيمي الملقب التاهمي الحافظ روى عن أبيه وأبي أمية الأنصاري وإياس بن ثعلبة البلوي صاحب وسعيد بن المسيب وجماعة، وروى عنه الزهري والإمام مالك وبشر بن الفضل. (طبقات ابن سعد، الخلاصة 337).

(259) البقرة 144 تمامها ﴿وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون﴾ وما ذكره تماما لها هو تمام آية البقرة 150 ﴿ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام، وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ الآية. ونفس الخطأ وقع لي (ق).

(260) من (ق) ولي (م) خرم.

الرابع قال «ابراهيم النخعي» (261) : نزلت في ليلة مطر أظلمت القبلة على الناس فيها فصلى كل واحد إلى جهة أمها فلما أصبحوا وجدوا أنفسهم إلى غير القبلة، فأنزل الله هذه الآية، عذرهم فيها وجوز لهم فعلهم (262).

الخامس : أن النبي ﷺ صلى على النجاشي (263) (حين) (264) مات فقال الناس (كيف) (265) صلى عليه وهو يصلي (إلى غير قبلتنا) (266) فأنزل الله هذه الآية (267).

السادس : أنها نزلت في الدعاء.

السابع : أنها نزلت في صلاة النبي ﷺ في السفر على راحلته إلى غير (القبلة) (268).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

أما القول الأول فهو باطل، فإن الله ما أباح قط الصلاة لأحد حيث شاء، ولا أوقف أمر القبلة على إرادة أحد، ولا أجراها باختيار مكلف، فهذا ممتنع عادة شرعية معدوم رواية. أما إن العبد وإن قصد جهة الكعبة فليس الباري بحال في موضع. وأما القول الثاني فإذا أسقطت منه قوله : ثم نسخ، افتقر إلى نقل وحينئذ يعول عليه، وإذا قرنته بقوله ثم نسخ انقلب المعنى ما لم ينقل من ذلك (فلا) يلتفت إلى قوله.

وأما سبب صلاة النبي ﷺ إلى بيت المقدس (269) ففيه قولان : أحدهما أن النبي ﷺ فعل ذلك (تألفا لليهود) وليسهل (270) عليهم اتباع الدين لاستوائها في

(261) ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي الكوفي أبو عمران فقيه أهل الكوفة وهو تابعي جليل مع كبار التابعين منهم علقمة ومسروق وجماعة وروى عنه السبيعي وحبيب بن أبي ثابت ومالك بن حرب والحكم والأعشى وابن عون وجماعة. واجمعوا على توليقاته وجلالته حديثه عند الستة. توفي سنة 96 هـ وهو ابن 49 سنة، طبقات ابن سعد 6 / 270 - والخلاصة 23).

(262) نسب هذا القول في الأحكام إلى عامر بن أبي ربيعة 1 / 34.

(263) انظر الحديث في مسند الإمام أحمد 3 / 353، 363، 369، 400.

(264) من (ق) ولي (م) خرم.

(265) من (ق) ولي (م) خرم.

(266) من (ق) ولي (م) خرم.

(267) نسب هذا القول في الأحكام إلى قتادة 1 / 34.

(268) من (ق) ولي (م) خرم وقد نسب هذا القول في الأحكام إلى ابن جرير 1 / 34.

(269) مسند الإمام أحمد 1، 250، 350، 4، 304 سنن الترمذي : تفسير 2، 10.

(270) من (ق) ولي (م) سيق الواو. ...

القبلة، قاله الطبري (271). الثاني : أن الله تعالى أراد أن يمتحن العرب بالصلاة إلى غير البيت الذي كانت ألفت، ليعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه، والأول أصح ويشهد له قوله عز وجل : ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها﴾ (272) يعني الصلاة إلى بيت المقدس ﴿إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾ يعني فلا عبرة بقول السفهاء (من الناس) (273) ﴿وما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب﴾ (274) (أي الجهات) (275) ﴿يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ في كل ما أمر به من استقبال (القبلة) (276) واستدبار أو إعراض وإقبال، وهذا إخبار من الله تعالى فإن النبي ﷺ صلى إلى بيت المقدس بأمر منه (لأن هذا) (277) مما لا يدرك بالاجتهاد وكان هذا أمرا من الله تعالى بما كان النبي عليه السلام مال إليه رغبة في استدعاء اليهود منه، فلما رآهم على غلوائهم متادين أراد الرجوع إلى قبلته (فاستحي) (278) أن يسأل أخيرا خلاف ما سأل أولا، فكان يرفع بصره إلى السماء ليسأل فيصرفه الحياء، حتى نزلت عليه : ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾ الآية. وقد روي عن النبي ﷺ (279) أنه صلى إلى بيت المقدس بمكة مرة فكان يجمع بين القبليتين فلما هاجر إلى المدينة صلى إلى بيت المقدس خاصة تسعة عشر شهرا أو ستة عشر شهرا في رواية البراء وابن عباس رضي الله عنهم وهو الصحيح، وثلاثة عشر شهرا في رواية معاذ، وعشرة أشهر في رواية أنس (280)، وقد كان كبر على جماعة ما مضى من صلاتهم إلى بيت المقدس

(271) محمد بن جرير بن يزيد الطبري أبو جعفر المؤرخ المفسر الإمام، والحافظ الثقة الفقيه. استوطن بغداد وتولى بها سنة 310. وله عدة مؤلفات أشهرها التاريخ وذييل المدخل، والتفسير.

(272) البقرة 143 تمامها (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا. وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه، وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله، وما كان الله ليضيع إيمانكم، إن الله بالناس لرؤوف رحيم).

(273) سقط من (ق).

(274) البقرة 142 تمامها ﴿سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾.

(275) سقط من (ق).

(276) من (ق) وسقط من (م).

(277) من (ق) ولي (م) خرم.

(278) من (ق) ولي (م) طمس.

(279) الإمام أحمد 1 / 250، 350، 4 / 304 الترمذي تفسير سورة 2 / 10. وانظر صلاة النبي ﷺ إلى بيت المقدس من البخاري صلاة 31 أحاد 1. وتفسير 2 / 12. إيمان 30. في صلاته إلى القبليتين أبو داود طهارة 61 / ابن ماجه مقدمة 1 طب 9 طهارة 87 / أحمد 4 / 233.

(280) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري البخاري الخزازي أبو حمزة. خادم رسول الله ﷺ كان يسمى بذلك ويفتخر به، روى 2286 حديثا اتفق البخاري ومسلم على 168 وأنفرد البخاري ب 83 ومسلم ب 571. مات سنة 90 أو 93 وعمره يجاوز المائة. وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة. (الاستيعاب 1 / 109 - 111. طبقات ابن سعد 7 / 17 - تهذيب التهذيب).

وتأسف قوم على من مات وهو يصلي إليها فأنزل الله عز وجل : ﴿وإن كانت
لكبيرة إلا على الذين هدى الله﴾ (281) لامثالهم أمره ﴿وما كان الله ليضيع
إيمانكم﴾ أي صلاتكم إليها المفعولة لتصديقكم بالأمر بها.

وأما قول من قال إن معناه فثم جهة الله أي الكعبة فهذا محال عقلا وشرعا
وإنما المعنى ﴿فأين ما تولوا فثم وجه الله﴾ أي جهته التي أمركم بها سواء كانت
الكعبة أو بيت المقدس.

وأما من قال إنها نزلت في الليلة المطيرة فلم يصح نقله، والصحيح فيها حديث
ابن عمر رضي الله عنهما في صلاة النبي ﷺ في السفر (282) النافلة على الراحلة كما
تقدم بيانه.

وأما من قال : الدعاء، فيفتقر إلى نقل (ولم يصح) (283) والسماء قبله الدعاء
والكعبة قبله الصلاة تعبدا شرعا (284) وتكليفه، وقد قال لنا شيخنا الإمام الزاهد
الصوفي ظبيان الدمشقي (285) : بها قال لنا دا نشمند (286) - ثم لقيته ببغداد فأخبرني

(281) البقرة 143 وقامها ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا. لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
شهيدا. وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه. وإن
كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله. وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾.
(282) البخاري صلاة 31 وتر 6، تقصير الصلاة 7، 9، 12، 13 العمل في الصلاة 15 حج 82 مقازي 33 /
مسلم صلاة 248، مسافرين 23، 33، 37، 40 مساجد 32 / أبو داود سفر 8، 9 / الترمذي صلاة 143،
144 وتر 14، تفسير سورة 2 / النسائي صلاة 23 قبله 2. منام الليل 33 / ابن ماجه إقامة 127 /
الدارمي صلاة 181 / الموطأ سفر 22 / أحمد 2 / 4، 7. وقد ذكر ابن قيم الجوزية في زاد المعاد كيفية
صلاته ﷺ على الراحلة فقال : كان من هديه ﷺ صلاة التطوع على راحلته حيث توجهت به وكان
يوميء بإيماء برأسه في : نوعه وسجوده اخفض من ركوعه. وروى أحمد وأبو داود عنه من حديث
أنس أنه كان يستقبل بناقلته القبلة عند تكبيرة الإفتتاح ثم يصلي سائر الصلاة حيث توجهت به.
وفي هذا الحديث نظر وسائر من وصف صلاته ﷺ على راحلته أطلقوا أنه كان يصلي عليها قبل أي
جهة توجهت به ولم يستثنوا من ذلك تكبيرة الإحرام ولا غيرها كما مر بن ربيعة وعبد الله بن عمر
وجابر بن عبد الله وأحاديثهم أصح من حديث أنس هذا والله أعلم عزاد المعاد 1 / 131.

(283) من (ق) ولي (م) (لم يصح).

(284) في بين الورقة من النسخة (م) كتب على الهامش (لف : معنى السماء قبله الدعاء والكعبة قبله الصلاة).

(285) ظبيان الدمشقي : ذكرناه في المبحث الخاص بشيوخ أبي بكر بن العربي في قدم الدراسة.

(286) من (ق) ولي (م) خرم. ودانشمند هو الفزالي.

به وحقيقته معه - وقاله لنا الإمام الدهستاني (287) وغيره (عن) (288) القاضي أبي زيد الدبوسي (289) وقد قررته في غير موضع، معناه أن الله تعالى ليس في جهة مخصوصة ولا في بقعة معينة كيف ما قدرتها، مرتفعة أو منخفضة، شرقية أو غربية، سمائية أو أرضية، وإنما النفس شأنها التشوف والاسترسال، فقصرت على حالة واحدة في الصلاة والدعاء ليكون أثبت لها وأوقع للتكليف فيها. ولكن العبد إنما يقرب من ربه بالذلة لأنه العزيز، وأذل الأحوال السجود بالوجه الذي هو أرفع الجوارح على الأرض التي هي أهون الموجودات، وخصت له جهة السماء باستقبالها بالدعاء إشارة إلى تعظيم علو المسافة المحسوسة التي تكسب القلب علو المكانة (المعقولة) (290) ولأنها محل الأرزاق وموضع الاستقرار في دار النجاة وقد مهدنا ذلك في (كتاب المشكلين)

قال القاضي ابن العربي رضي الله عنه : وإذا قد انتهى القول إلى هذا الحد فالمتحصل في الباب المتصدى له من الآية ثلاثة أقوال :
أحدها أنها ناسخة.

الثاني أنها منسوخة كما تقدمت الإشارة في سرد الأقوال إليه.

الثالث أنها محكمة وهو الصحيح كما تقدم من رواية ابن عمر (291) فيها والله أعلم.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ (292). قال بعض أهل النسخ، إن آية القتال نسختها. اعلّموا وفقكم الله أن قوله تعالى : ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ لا يدخله النسخ لأنه تقرير على وقوع الحاجة بين المسلمين والكفار ونهي عنها فلا يصح رده ولا يجوز رفعه إذ النسخ إنما يدخل في الأحكام لا في التوحيد. وكذلك قوله تعالى : ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ مثله. وأما في قوله تعالى : ﴿وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ فهو

(287) انظره في معجم شيوخ ابن العربي، بمباحث النجاة.

(288) من (ق) ولي (م) خرم.

(289) عهد الله بن عمر بن عيسى أبو زيد الدبوسي نسبة إلى بلدة ديبسية بين بخاري ومعرند الفقيه الحنفي الأصولي الإمام النظار، مضرب المثل في علم الخلاف، توفي ببخاري (سنة 430 هـ) ترجمته في (الفرائد البهية لأبي الحسنات اللكنوي، وتاريخ الإسلام، والبر للذهبي، وفيات سنة 430 هـ، (وفيات الأعيان 1 / 253 - كشف الظنون 1 / 334).

(290) من (م) ولي (ق) (المسوسة).

(291) وهو أنها نزلت في صلاة النبي ﷺ في السفر على راحلته إلى غير القبلة وقد نسب في الأحكام إلى ابن عمر وقال عنه دأما قول ابن عمر لسند صحيح، وهو قوي في النظر. وقد روى عن النبي ﷺ أنه كان يحرم في السفر على الراحلة مستقبل القبلة ثم يصلي حيث توجهت به بقية الصلاة وهو صحيح. «الأحكام 1 / 34».

(292) البقرة 139 وتامها ﴿وَلَمَنْ لَهُ غَلْصُونَ﴾.

كلام صحيح، لأن عمل كل أحد له حقيقة في الوجود حقيقة في العادة. فوجود منفعة العمل أو مضرته، وألمه أو لذته، حقيقة شرعا يلقي ثوابه أو عقابه، وهو أيضا خبر لا يدخله نسخ. وكذلك أخبر الله عن محمد ﷺ (293) ﴿فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ وقوله تعالى : ﴿فَعَلِيْ اِجْرَامِيْ وَاَنَا بَرِيْءٌ مِّمَّا تَجْرَمُوْنَ﴾ (294) خبر عن قول نوح عليه السلام. وهذه كلها حقائق لا تدفع ولا ترد. لكنه بقي في الآية أنها إشارة (إلى المشاركة) (295) وتنبيه على المسألة لمفهومها من الخطاب وقد نسخت المشاركة بالقتال فجاء النسخ في مفهوم الآية وفحواها لا في نصها ومعناها.

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (296) قال بعضهم: هي ناسخة لصلاة النبي ﷺ إلى بيت المقدس وهو أول حكم نسخه الله لرسوله عليه السلام، فتناولت على أحد الأقوال قوله : ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتُمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ وليس بصحيح كما قدمناه.

وإنما نسخت الأمر الواقع لرسول الله ﷺ بالتوجه إلى بيت المقدس وهو أمر لم ينقل قولا وإن كان قد وقع فعلا. أما أنه قد قال تعالى : ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيْهَا﴾ (297) وذلك إشارة، على أظهر التأويلات، إلى الصلاة إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى، وفي الصحيح (298) عن ابن عمر رضي الله عنهما ما لفظه : تبتنا الناس في الصبح بقباء، إذ جاءهم رجل فقال : قد أنزل الليلة قرآن فأمر أن

(293) يونس 41 تمامها ﴿وإن كذبوك فقل لي عملي ولکم عملکم أنتم برئون مما أهل وأنا برئ مما تعملون﴾.

(294) من آية 35، سورة هود. وصدر الآية : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْعَاء، قل إن افتريته فعلي...﴾.

(295) من (ق) ولي (م) (المشاركة).

(296) البقرة 144 تمامها ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها، فول وجهك شطر المسجد الحرام. وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره. وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون﴾ جاء في الأحكام اختلاف العلماء هل فرض الغالب عن الكعبة استقبال العين أو استقبال الجهة ؟ فمنهم من قال : فرضه استقبال العين، وهذا ضعيف لأنه تكليف لما لا يصل إليه. ومنهم من قال الجهة (في الصحيح لثلاثة أمور : أحدها : أنه الممك ، الذي يرتبط به التكليف.

الثاني : أنه المأمور به في القرآن، ﴿إذ قال قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ فلا يلتفت إلى غير ذلك. الثالث : أن العلماء احتجوا بالنصف الطويل الذي يحيط قطعا أنه أضعاف عرض البيت ويجب أن يعول على ما تقدم، فإن النصف الطويل إذا جهه عن البيت أو طال وعرض أضعافا مضاعفة لكان ممكنا أن يقابل جميع البيت. (سورة البقرة، الأحكام).

(297) البقرة 148 تمامها ﴿فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يات بكم الله جميعا إن الله على كل شيء قدير﴾.

(298) البخاري : صلاة، باب التوجه إلى القبلة، وفي تفسير سورة البقرة (النظر فتح الباري 340/1، 120/8) ومسلم : مساجد، باب تحويل القبلة، والموطأ : صلاة، ومسنند الصائفي : صلاة، من طريق الإمام مالك، ومن الدارقطني، (باب تحويل القبلة 12 - 4).

تستقبل القبلة فاستقبلوها. فاستداروا كهيئتهم فتوجهوا إلى الكعبة وكانت وجوههم إلى الشام).

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿إِنْ الصِّفَا وَالْمُرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (299) الآية. قال بعض القاصرين: معنى قوله تعالى : ﴿وَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ فلا يطوف بهما. وكان على الصفا صنم يقال له (أساف) (300) وعلى المروة آخر يقال له نائلة، وكانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فسحبا فوضعها المشركون هنالك وعبدوهما (301) من دون الله تعالى، فلما أسلمت الأنصار (رضي) (302) الله عنهم (تخرجوا أن يطوفوا بينهما) (303) فأنزل الله تعالى : ﴿إِنْ الصِّفَا وَالْمُرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾. ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ مَفَهِ نَفْسِهِ﴾ (304).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذا جهل بالمعنى وجهل بالسنة والنقل. أما جهل المعنى فقد بينته عائشة رضي الله عنها لأبن أختها عروة (305) رحمه الله. ثبت أن عروة بن الزبير رحمه الله قال لعائشة زوج النبي ﷺ - قال، وأنا يومئذ حديث السن - رأيت قول الله تعالى : ﴿إِنْ الصِّفَا وَالْمُرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ فمن حج البيت أو اعتمر فلا

(299) البقرة 158 تمامها ﴿وَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾.

وجاء في الأحكام 1 / 46 - 48 قال علماء اللغة قوله تعالى : ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ يعني من معالم الله في الحج واحتشائها شعيرة، ومنه إشعار الهدي أو إعلامه بالخرج وما يصدق عليه، والمعنى فيه عندي ما حصل به العلم لإبراهيم عليه السلام وأشعر به إبراهيم أي أعلم، وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ تعلق به من ينفي ركنية السعي كأي حنيفة وغيره قال إن الله تعالى رفع المخرج عن تركه وقال تعالى بعد ذلك. ومن تطوع خيرا بفعله فإن الله يأجره والتطوع هو ما يأتيه المرء من قبل نفسه وهذا ليس يصح. وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ﴾ إشارة إلى أن السعي واجب، فمن تطوع بالزيادة عليه فإن الله تعالى يشكر ذلك له.

(300) من (ق) ولي (م) خرم.

(301) جاء في السيرة النبوية لابن هشام 1 / 88 قال ابن إسحاق : «واتخذوا أسافا ونائلة على موضع زمزم ينحرون عنده، وكان أساف ونائلة رجلا وامرأة من جرم - هو أساف بن بغي، ونائلة بنت ديلك فوقع أساف على نائلة في الكعبة فسحبا الله حجبرين».

(302) خرم في (م) ومقط في (ق).

(303) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(304) البقرة 130 وتمامها ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِلَهُ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّاحِقُ﴾.

(305) عروة بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي المدني التاهمي الجليل. روى عن أبيه وأخيه عبد الله بن الزبير وأمه أسماء بنت أبي بكر وخالته عائشة وسعيد بن زيد وحكيم بن حزام والعبادلة الأربعة وروى عنه عطاء بن أبي رباح وابن أبي مليكة والزهري وعمر بن عبد العزيز وغيرهم وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث فقيها عالما مأمونا جمعا على جلالته وعلو مرتبته. توفي سنة 94 هـ وقيل سنة 99 (طبقات ابن سعد 5 / 178) وهو أحد فقهاء المدينة السبعة، حديثه عند الستة.

جناح عليه أن يطوف بهما) فما أرى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما ؟ فقالت عائشة رحمها الله : لو كانت كما تقول كانت ﴿فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما﴾ وإنما أنزلت هذه الآية في الأنصار كانوا يهلون لمناة (306) وكان مناة حذو قديد (307) وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فأنزل الله ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ (308)، فهذا عروة إنما أشكل عليه وعلى غيره وجوب السعي بين الصفا والمروة مع قوله تعالى : ﴿فلا جناح عليه أن يطوف بهما﴾ فأما النهي عن الطواف فلا يقتضيه ذلك اللفظ حسبا بينته عائشة رحمها الله. وأما الجهل بالنقل فإنه ثبت أن النبي ﷺ لما طاف في حجته بالكعبة وخرج عن المسجد وقف على الصفا وقال (309) : «نبدأ بما بدأ الله به».

فنص على العمل بمقتضى الآية ولو كانت منسوخة لفعل نسكه ولم يستشهد بالآية، وهي مرتبطة بعضها ببعض بحرف الربط وهو الفاء فدل على أن الآية في كون الصفا والمروة من شعائر الله بمقتضى أن يكون آخرها الأمر بالطواف ليس النهي عنه، وهذا ظاهر فتأمل (310).

الآية العاشرة قوله تعالى : ﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى﴾ (311) إلى قوله : ﴿الرحيم﴾ قال بعض الغافلين: إن قوله : ﴿إن الذين يكتُمون﴾ إلى قوله : ﴿اللاعنون﴾ نسخها قوله تعالى : ﴿إلا الذين تابوا﴾.

(306) مناة كحصاة اسم صنم عند المشلل وهو جبل وراء غزور (واد قريب من المدينة) يهبط منه إلى قديد. والذي نصب مناة هو عمرو بن لحي، قال ابن اسحاق : وكانت مناة للأوس والخزرج ومن دان بدينهم من أهل يثرب على ساحل البحر من ناحية المشلل بقديد (الحاشية 1 / 83).

(307) قديد موضع قرب مكة (راجع معجم البلدان لياقوت).

(308) البخاري حج 79، عمرة 10 تفسير سورة 2 / 21 مسلم حج 260 - 264 الموطأ حج 124 / مسند الإمام أحمد 6 / 144، 162، 227، 277 / أبو داود مناسك 53 / الترمذي تفسير سورة 2 / 12، 35.

(309) النسائي مناسك 171

(310) في (ق) (لمن تأمله) جاء في الأحكام 1 - 48 : اختلف الناس في السعي بين الصفا والمروة فقال الشافعي إنه ركن. وقال أبو حنيفة : ليس بركن. ومشهور من مذهب مالك أنه ركن. وفي العتبية : يجرى تركه الدم. ومقول من نفى وجوبه وركنيته أن الله تعالى إنما ذكره في رفع الحرج خاصة كما تقدم بيانه. ودليلنا ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : (إن الله كتب عليكم السعي فاسعوا)، صححه العارقلطي. وما ذكروه من رفع الحرج أو تركه فقد تقدم القول فيه. وقوله تعالى : ﴿ومن تطوع﴾ إشارة إلى أن السعي واجب لمن تطوع بالزيادة عليه فإن الله تعالى يشكر ذلك له.

(311) ﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون﴾. إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم﴾ البقرة 159 - 160.

وهذا باطل من ثلاثة أوجه : أحدهما ان هذا وعيد ولا نسخ في الوعد والوعيد وإنما تنسخ الأحكام كما قدمنا بيانه. الثاني أن من شرط النسخ أن يتأخر عن المنسوخ فأما إن اتصل به فلا يكون نسخا. الثالث أن قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ عام، وقوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ قَاتَلُوا﴾ تخصيص وهو أمر خارج عن النسخ كما بيناه فلا معنى لهذا القول بحال. ولا يعجب (312). في هذا من وهم المفسرين وإنما أعجب من غلط ابن حبيب (313) فيه وهو من الفقهاء، وظنى والله أعلم أنه سامح في تسمية التخصيص نسخا على عادة المفسرين (314) والله أعلم

الآية الحادية عشرة قوله تعالى : ﴿وَإِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾ (315).

قال بعضهم : نسخ الله من ذلك بالسنة السمك والجراد والكبد والطيحال، ونسخ من ذلك ومن قوله : ﴿وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (316) قوله : ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ أكل المضطر. وهذا من تخصيص العام المتقدم في قوله : «أُحِلَّتْ لَكُم مَيْتَتَانِ وَدَمَتَانِ» (317). وأما قوله تعالى : ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ فهو أيضا تخصيص ويمتنع أن يكون نسخا لا اتصاله وعدم التأخر فيه كما بيناه وبيان الآية في قسم الأحكام (318).

(312) في (ق) (ولا تعجب).

(313) عبد الملك بن حبيب القرطبي، أبو مروان السفي ثم المرداسي، فقيه الأندلس وعالمها. وكان رأسا في مذهب مالك متصرفا في فنون العلم، وهو من شيوخ بقي بن مخلد ومحمد بن وضاح وآخرين تولى سنة 239 (ترتيب المدارك / 4 / 122 - تذكرة الحفاظ / 2 / 537).

(314) جاء في الأحكام 1 / 205 : «أن علماء المتقدمين من الفقهاء والمفسرين كانوا يسمون التخصيص نسخا لأنه رفع لبعض ما يتناوله العموم ومسامحه، وجرى ذلك في أسنتهم حتى أشكل ذلك على من بعدهم. وهذا يظهر عند من ارتاض بكلام المتقدمين كثيرا».

(315) ﴿وَإِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (البقرة 173).

(316) في هذه الآية وفي آية النحل 115 وتامها ﴿وَإِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم.

(317) مسند الإمام أحمد 2 / 97 - ابن ماجه سيد 9 أطعمة 31.

(318) جاء في الأحكام 1 / 52 المسألة الرابعة في عموم هذه الآية وخصوصها : روى عن النبي ﷺ أنه قال أحلت لنا ميتتان ودمتان فالميتتان السمك والجراد والسمك الكبد والطحال، ذكره الطبرقني وغيره واختلف العلماء في تخصيص ذلك فمنهم من خصه في الجراد والسمك وأجاز أكلها من غير معالجة ولا ذكاة قاله الشافعي وغيره. ومنهم من منعه في السمك وأجاز في الجراد وهو أبو حنيفة. ومع اختلاف الناس في جواز تخصيص عموم الكتاب بالسنة فقد اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف. وهذا الحديث يروى عن ابن عمر وغيره بما لا يصح سنده ولكنه ورد في السمك حديث صحيح جدا : في الصحيحين (مسلم 1535) عن جابر ابن عبد الله أنه خرج مع أبي عبيدة بن الجراح يتلقى عمرا لغريش وزودنا جرابا من تمر فاذلقتنا على ساحل البحر فرفع لنا على ساحل البحر كهيئة الكتيب الضخم فأتيناه فإذا هي دابة تدعى العنبر، قال أبو عبيدة : ميتة ثم قال : بل نحن رسل رسول الله ﷺ

الآية الثانية عشرة قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فِي الْقِتَالِ﴾ (319).

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه الآية من أمهات الأحكام وقد بينها في قسمها (320).

فأما الذي علق بالنسخ (فيها) فوجهان (321) :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ قال : طالتا عليه شهرا حتى منعه وذكر الحديث. قال : فلما قمنا المدينة أتينا رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له فقال : هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء فتطعمونا ؟ قال فأرسلنا إلى رسول الله ﷺ منه فأكله. وروى عن مالك عن النبي ﷺ أنه قال : (ابن ماجه 136) : هو الطهور ماؤه الحل ميتته. فهذا الحديث يخص بصحة منعه عموم القرآن في تحريم الميتة على قول من يرى ذلك وهو نص في المسألة ويمضيه قوله تعالى : ﴿وَأَحَلَّ لَكُم صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾ ومنهم من خصمه في السمك خاصة ورأى أكل ميتته ومنع من أكل الجراد الإبذكة، قاله مالك وغيره وذلك لأن عموم الآية يجري على حاله حتى يخصه الحديث الصحيح أو الآية الظاهرة وقد وجد كلاهما في السمك وليس في الجراد حديث يحول عليه في أكل ميتته... (319) تمامها ﴿وَأَحَلَّ لَكُم صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾ والآتي بالآتي فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم﴾ البقرة 178. (320) تناول هذه الآية في الأحكام من ص 60 إلى 69 وذكر فيها فصولا وأقوالا منها :

- هل يقتل المسلم بالكافر ؟

- وهل يقتل الحر بالعبد ؟

- وهل يقتل الأب بولده مع عموم آيات القصاص ؟

- وهل تقتل الجماعة بالواحد ؟

- وهل يجب في العمد القود خاصة ؟ أم أن الولي غير بين القتل وأخذ الدية ؟ وحول هذه المسألة قال : قوله تعالى : ﴿وَمَنْ عَفَى عَنْ أَخِيهِ شَيْءًا﴾ إلى آخرها. هذا قول مشكل تبللت فيه العلماء واختلفوا في مقتضاه فقال مالك في رواية ابن القاسم : موجب العمد القود خاصة ولا سبيل إلى الدية إلا برضا من التقاتل. وبه قال أبو حنيفة : وروى أشهب عنه أن الولي غير بين أحد الأمرين إن شاء قتل وإن شاء عفا. وأخذ الدية وبه قال الشافعي.

وكانت اختلافهم اختلف من منى من السلف قبلهم وروى عن ابن عباس : المفو أن تقبل الدية في العمد فيتبع معروف وتؤدي إليه بإحسان. ونحوه عن قتادة ومجاهد وعطاء والسدي، زاد قتادة : بلقنا أن النبي ﷺ قال : من زاد أو أزداد بعيرا، يعني في ابل الدية، فمن أمر الجاهلية وكأنه يعني فاتباع بالمعروف لا يزداد على الدية المعروفة في الشرع.

وقال مالك : تفسيره من أعطي من أخيه شيئا من العقل فليتبعه بالمعروف. فعلى هذا الخطاب للولي قيل له إن أعطاك أخوك التقاتل الدية المعروفة فاقبل ذلك منه واتبعه.

وقال أصحاب الشافعي : تفسيره إذا أسقط الولي القصاص وعين له من الواجبين له الدية فاتبعه على ذلك أي الجاني على هذا المعروف وأد إليه بإحسان.

وهذا يدور على حرف وهو معرفة تفسير المفو وله في اللغة خمسة موارد : الأول العطاء (جاء بالمال عفا صفوا).

الثاني : الإمقاط (واعف عنا).

الثالث : الكثرة (حق عفو).

الرابع : التهاب (عفت الديار).

الخامس : الطلب (تطوف العفا بأهوايه).

والذي يليق بمساق الآية ومقتضى الأدلة : العطاء أو الإسقاط فرجح الشافعي الإسقاط لأنه ذكر قبله القصاص.

(321) من (ق) ومقط من (م).

أحدهما ما كانت الجاهلية تفعله من إرادتها (الربا والتعدي بأخذ) (322) الجماعة (323) (عن) الواحد والحر عن العبد والشريف عن الدنيء فأوجب الله تعالى المثل عن المثل (ومنع) (324) من الزيادة والتعدي والوجه الثاني ما كانت عليه شريعة بني إسرائيل من التعيين للمقصاص في جزاء القاتل دون الفداء بشيء من مال. ثم من الله تعالى على هذه الأمة بالدية فقال النبي ﷺ (325) : من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما أن يفادي وإما أن يقتل» وعن ابن عباس رحمه الله (326) : كان في بني إسرائيل المقصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله تعالى لهذه الأمة ﴿كتب عليكم المقصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة﴾ يعني بما كتب على من كان قبلكم ﴿فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم﴾ يعني بعد قبول الدية (327).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله : وهذا نص من قول ابن عباس رضي الله عنه صحيح نقله : وشريعة محمد عليه السلام نسخت شريعة موسى صلوات الله على نبينا وعليه وعلى جميع النبيين. وقبول الدية في هذه الآية نسخت على الخصوص (انحتام) (328) المقصاص على من سبق من الأمم، فهذا نسخ صحيح بشرائطه المتقدمة وفيه خلاف كثير بين العلماء يبناه في قسم الأحكام الثالث، فلأجل هذا الاشكال جعلناها في قسم الخصوص، ورجح مالك وأصحابه العطاء لأن العفو إذا كان بمعنى الإسقاط وصل بكلمة (عن) كقوله تعالى : ﴿واعف عناه﴾ البقرة 286.

ورواية أشهب أظهر لوجهين : أحدهما الأثر والآخر النظر، أما الأثر فقوله عليه السلام : من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما أن يفادي وإما أن يقتل. (ابن ماجه 876).

(322) من (ق) ولي (م) خرم.

(323) من (ق) ولي (م) خرم.

(324) من (ق) ولي (م) خرم.

(325) البخاري ديات 8 لقطة 7 مسلم 39 / مسلم حج 447. أبو داود ديات 4 / الترمذي ديات 13.

(326) النسائي قسامة 27.

(327) سقط من (ق).

(328) من (ق) ولي (م) (انحتام).

وإما طريق المعنى والنظر فإن السولي أو القاتل إذا وقع العفو منها بالدية فإنه واجب على القاتل قبوله دون اعتبار رضا القاتل لأنه عرض عليه بقاء نفسه من مثله كما لو عرض عليه بقاء نفسه في الخصلة بقية الطعام للزومه.

وأما الذي كانت العرب تفعله من الربا في القصاص والاعتداء فليس من النسخ في شيء لأنه لم يكن حكماً أحكم ولا شرعاً ولا ديناً مهد وإلما كان باطلاً يفعل وحققاً يجهل فقف (الله) (329) بالحق على الباطل قدمفه وأعلم الصحيح في ذلك وبلغه، والله أعلم.

الآية الثالثة عشرة قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. أياماً معدودات (330).

قال أهل التفسير فيها خمسة أقوال :
الأول أنها ناسخة لصوم عاشوراء وقد كان يصام في الجاهلية ويصومه اليهود.

الثاني قال عطاء : كان فرض في صدر الإسلام صوم ثلاثة أيام من كل شهر.

الثالث قال أبو العالية (331) وغيره : كان (فرض في صدر الإسلام صوم ثلاثة) الله قد فرض على من كان قبلنا إذا نام بعد المغرب لم يأكل ولم يشرب ولم يقرب النساء ثم كتب ذلك علينا ذلك قوله تعالى : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ ثم نسخ بقوله تعالى : ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ (332).

الرابع أن الله تعالى كتب علينا الصيام شهراً، قاله مجاهد وقادة (333) كما كتب على من كان قبلنا.

(329) من (ق) ولي (م) خرم.
(330) البقرة 183 - 184 : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. أياماً معدودات فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون.

(331) أبو العالية البصري رفيع بن مهران الرياحي مولاهم. مخضرم من أعلام الحفاظ الفقهاء وكبار التابعين قرأ القرآن على أبي بن كعب الأنصاري ومعه من عمر وابن مسعود وعلي وعائشة وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم. أخرج له الستة وتولى سنة 93 هـ (طبقات ابن سعد 7 / 112 - الخلاصة 119 تذكرة الحفاظ 1 / 61) وانظر الحديث في البخاري صوم 15 / الترمذي تفسير سورة 2 / 15 / النسائي صوم 29، الدارمي صوم 7 .

(332) البقرة 187.

(333) سقط من (ق).

الخامس أن الله تعالى كتب على النصارى صوم شهر فرض رجل منهم فقالوا :
لئن شفاء الله لنزيدن عشراء ثم كان آخر فأكل لحماً فأوجع فاه فقالوا : لئن شفاء الله
لنزيدن سبعاء ثم كان ملك آخر فقال : لتتم هذا السبع ولنجعلنه في الربيع. فصار
خمسین.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله : أما من قال إنه صوم عاشوراء فتعلقه
ما روي عن النبي ﷺ لما قدم على اليهود وجدهم يصومون عاشوراء فسألهم فقالوا :
هذا يوم أنجى الله فيه موسى وغرق فرعون فقال لهم النبي ﷺ : «نحن أحق
بموسى (334) منكم» فصامه النبي عليه السلام وأمر بصيامه حتى فرض رمضان فقال
النبي ﷺ : (هذا) (335) «يوم عاشوراء» لم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء صام
ومن شاء أفطره (336).

وهذا لا حجة فيه لوجهين : أحدهما أن الله تعالى لم يكتب على اليهود صوم
عاشوراء وإنما صاموه من قبيل أنفسهم شكراً لله تعالى على ما منح قومهم من
خلاصهم من فرعون وسلامتهم : الثاني أن الله تعالى قال في هذه الآية : ﴿أَيَّاماً
مَعْدُودَاتٍ﴾ - وعاشوراء (337) واحد، فخرج بذلك من الآية. وأما من قال إنه صوم
ثلاثة أيام من كل شهر فلم يصح سنده فلا يشتغل به. وأما قول أبي العالية فهو
الصحيح لما ثبت عن البراء (338) رضي الله عنه أنه قال : كانوا لا يقربون النساء
رمضان كله وكان رجال يخونون أنفسهم فأنزل الله : ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ
تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ الآية (339).

وأما سائر الأقوال فلم تصح. والحصول من هذا أن الله تعالى أخبر أن الصوم
مكتوب على من كان قبلنا فكتب علينا كما كتب سائر العبادات الشرعية والوظائف

(334) البخاري صوم 69 تفسير سورة 10، 1 مسلم صيام 126 792 ابن ماجه صيام 41.

(335) من (ق) ولي (م) خرم.

(336) البخاري صوم 69 / الموطأ صيام 34 / مسند أحمد 4، 95.

(337) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(338) من (ق) ولي (م) خرم.

(339) البقرة 187 وقد تقدمت وتقدم تخريج حديث البراء.

التكليفية على نحو ما كان على من قبلنا ثم خص الله الليل كله بقوله : ﴿وأحل لكم ليلة الصيام﴾ فكان تخصيصا للموم في صوم الزمان كله، نسغا لما كان عليه من قبلنا، وهذا تحقيق بالغ والله أعلم.

الآية الرابعة عشرة قوله تعالى : ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين﴾ (340).

اختلف المفسرون فيها على قولين :

أحدهما أنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ (341). كان فرض القتال أولا لمن قاتل ثم جعل عاما لمن قاتل ولمن (342) لم يقاتل بقوله ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾ وقال ابن زيد (343) وأشار بقوله : ﴿ولا تعتدوا﴾ إلى أن معناه ولا تقاتلوا من لم يقاتلكم من الكفار. الثاني ان (344) المراد بذلك لا تعتدوا أي لا تقتلوا امرأة ولا وليدا ولا راهبا، روي عن ابن عباس وعمر بن عبد العزيز (345) رضي الله عنهم وغيرهما. والأول أقوى في النظر وإن كان في الكلام محتمل للقول الآخر (346) وإنما دخل التخصيص في قوله تعالى : ﴿فأقاتلوا المشركين﴾ (347) ولم يدخل في قوله : ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما

(340) البقرة 190.

(341) التوبة 36 ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها. أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين﴾

(342) من (ق) سقط في (م).

(343) من (ق) قال ابن زيد.

(344) من (ق) وسقط من (م).

(345) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي القرشي، أبو حفص أمير المؤمنين من حفاظ التابعين وهو أول من أمر بتدوين السنة. ولي الخلافة سنة 99 هـ. ومات سنة 101 هـ (طبقات ابن سعد 3 / 330، الطبري : تاريخ السنوات 99 - 101 هـ. التذكرة 1 / 8 الخلاصة 284).

(346) في (ق) (وإن كان الكلام منسوخا للقول الأخير).

(347) التوبة 5 ﴿لما بها﴾ فإذا سلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واعتدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم، إن الله غفور رحيم.

يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۖ لَأَنَّ الْمَرَّةَ وَالصَّغِيرَ وَالرَّاهِبَ لَا يُقَاتِلُونَ (348) حَتَّى إِذَا قَاتِلُوا
 قَتَلُوا بِبَعْضِ الْقُرْآنِ فِي قَتْلِ مَنْ قَاتَلَ (349) وَيَكُونُ بِقَوْلِهِ ۖ وَلَا تَعْتَدُوا ۖ (مِمَّا ثَلَا)
 لقوله : ۖ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا ۖ (350) الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ
 كَفَّ عَنْ قِتَالِكُمْ فَكَفُوا عَنْهُ. وَيَدْخُلُ مَنْ أَرَادَ الصَّلَاحَ بِوَجْهِهِ مِنَ الْمَعْنَى فَيُعْطَى لَهُ كَمَا
 بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ وَمَسَائِلِ الْفَقْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الآية الخامسة عشرة قوله تعالى : ۖ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى
 يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ۖ (351).

اختلف المعترضون لهذا الباب في هذه الآية على قولين. أحدهما أن الآية
 منسوخة نسخها قوله تعالى : ۖ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ۖ قَالَ آخَرُونَ :
 هِيَ نَاسِخَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ۖ فَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ۖ (352) ثُمَّ نَسَخَ هَذِهِ الْآيَةَ
 بِالنَّاسِخَةِ قَوْلُهُ فِي ۖ ذُرِّيَّةٍ ۖ (353). ۖ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ۖ وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْآيَةَ مُحْكَمَةٌ
 لَيْسَتْ بِنَاسِخَةٍ وَلَا بِمَنْسُوخَةٍ إِذْ لَا يَصِحُّ النِّسْخُ بَيْنَ الْعَامِّ وَالْخَاصِّ بَلِ الْخَاصُّ يَقْضِي
 عَلَى الْعَامِّ إِجْبَاعًا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ۖ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ۖ (354)

348) جاء في الأحكام إن قتالهم فيه ست صور :

الأول : النساء... والصحيح جواز قتلهن إذا قاتلن على الإطلاق في حالة المقاتلة وبعضها.
 الثانية : الصبيان لا يقتل الصبي فإن قاتل قتل حالة القتال فإذا زال القتال ففي سماع يميني في
 العتبية : يقتل وكذلك المرأة. والصحيح أنه لا يقتل فإنه لا تكليف عليه.
 الثالثة : الرهبان لا يقتلون ولا يسترقون... وهذا إذا انفردوا عن أهل الكفر... فإن كانوا مع
 الكفار في القتال قتلوا. والصحيح عندي رواية أشهب لأنها داخلة تحت قوله : فلوهم وما حبسوا
 أنفسهم له.

الرابعة : الزمى. قال سحنون : يقتلون، وقال ابن حبيب : لا يقتلون. والصحيح عندي أن
 تعتبر أحوالهم فإن كان فيهم إذابة قتلوا.

الخامسة : الشيخوخة قال مالك في كتاب محمد : لا يقتلون، ورأى قتلهم لما روى النسائي عن حمزة
 بن جندب أن النبي ﷺ قال : (اقتلوا الشيخوخة المشركين واستحيوا شرخهم).

السادسة : عساقهم الأجراء والفلاحون... والصحيح عندي قتلهم لأنهم إن لم يقاتلوا فهم ردة
 للمقاتلين (الأحكام 104 - 106) من (ق) ولي (م) خرم.

349) من (ق) ولي (م) خرم.

350) النساء 94 وتماها ۖ يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم
 السلم لست مؤمنًا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة. كذلك كنتم من قبل فن الله
 عليكم فتبينوا، إن الله كان بما تعملون خبيرًا.

351) ۖ فَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرِجُوَكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ، وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ، كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۖ الْآيَةُ 191 سورة
 البقرة.

352) التوبة 5.

353) مَنْ (ق) ولي (م) (قراءة).

354) التوبة 36 وقد تقدمت.

﴿حيث ثقتهم﴾ صحيح على عومه لا تعترض آية على أخرى، وقوله :
﴿ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام﴾ خاص في منع القتل والقتال في الحرم فهو
على خصوصه لا يعترض عليه قرآن ولا سنة بل تعضده السنة في الحديث الصحيح
أن سعد بن عباد قال يوم الفتح : اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة. فقال أبو
سفيان : يا عباس، اليوم يوم الذمار، فلما مرَّ رسول الله ﷺ بأبي سفيان قال : ألم
تعلم ما قال سعد (355) قال : ما قال ؟ قال، قال كذا وكذا وكذا، فقال : «كذب
سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة وتكسى فيه الكعبة». (356) وثبت أنه
قال ﷺ أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة
الله (357) (لم يحل) لأحد قبلي ولا يحل لأحد بعدي وإنما أحلت لي ساعة من (358)
النهار (لا يعضد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها) (359).

وقد ذكرنا في (كتاب تحفة الخواطر) وقسم الأحكام كلام الإمام حسين
الصاغانى (360) الحنفى فيها بمدرسة أبي عقبة (361) من بيت المقدس طهره الله وقد

(355) سعد بن عباد بن دليم بن أبي حلية ويقال ابن أبي حزيمة الأنصارى الخزرجى يكنى أبا ثابت وقيل
أبو قيس الأول أصبح وكان قتيبا شهد العقبة وبدا في قول البعض وكان صاحب راية الأنصار في
المشاهد كلها، روى عنه عبد الله بن عباس وروى عنه بنوه : قيس وسعيد وإسحاق، ومات بمحوران
أن من أرض الشام سنة 15 هـ وقيل سنة 11 هـ (الاستيعاب 2 / 598 - طبقات ابن سعد 3 / 613).

(356) البخارى مخازي 46.

(357) عن ابن عباس رضي الله عنه.

(358) من (ق) وفي (م) خرم.

(359) من (ق) وفي (م) خرم والحديث في البخارى الحج 1 / 172 صيد 108، جزية 22، علم 39، ديات 8،
لقطة 7، مسلم حج 445، 448، النسائي مناسك 110 / 1، أحمد 1، 259، 316، 318.

(360) انظره في المبحث الخامس بالفيوض في قسم الدراسة.

(361) جاء في الأحكام 6 / 107 قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد حضرت في بيت المقدس طهره الله
بمدرسة أبي عقبة الحنفى والقاضى الريحاني يلقي علينا الدرس يوم جمعة فبينما نحن كذلك إذ دخل
علينا رجل يبي المنظر على ظهره أطوار فسلم سلام العلماء وتصدر لي صدر المجلس بمبارع الرهبة فقال
له الريحاني : من السيد ؟ فقال له. رجل سلبه الشطار أمس، وكان مقصدي هذا الحرم المقدس وأنا رجل
من أهل صاغان من طلب العلم.

فقال القاضي مبادرا : سلوه على العادة في إكرام العلماء بمبادرة سؤالهم. وولعت القرعة على مسألة
الكافر إذا التجأ إلى الحرم هل يقتل فيه أم لا ؟ فألقى بأنه لا يقتل فسل عن الدليل فقال : قوله
تعالى : ﴿ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام حتى يقاتلوه﴾ فيه قرينة : ولا تقاتلوه ولا تقاتلوه فإن
قرئ ولا تقاتلوه بالمسألة نص، وإن قرئ ولا تقاتلوه فهو تنبيه لأنه إذا نهي عن القتال الذي هو
سبب القتل كان بيننا ظاهرا على النهي عن القتل.

فاعترض عليه القاضي الريحاني منتصرا للشافعي ومالك وإن لم ير منهيها على العادة فقال : هذه الآية
منسوخة بقوله تعالى : ﴿فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ فقال له الصاغانى : هذا لا يليق بمنصب
القاضى وعليه فإن هذه الآية التي اعترضت بها علي، عامة في الأماكن، والآية التي احتججت بها خاصة
ولا يجوز لأحد أن يقول : إن العام ينسخ الخاص. فأبى القاضي الريحاني. وهذا من بدع الكلام.

ثبت أن النبي ﷺ دخل مكة يوم الفتح (362) وعلى رأسه المغفر (363). قال ابن شهاب : . ولم يكن رسول الله ﷺ يومئذ محرماً. وذلك قوله عليه السلام : وإنما أجلت لي ساعة من (364) نهار (وإذا) كان القتال يحل له فيها فاللباس أولى لأنه إنما (تعدى) (365) من دخلها بالأمن وأما من دخلها محارباً.. فإنما يدخل شاكاً بهمة وقد أمّن النبي ﷺ يوم الفتح كل الناس إلا خمسة (366) : ابن خطل ومقيس بن صبابه اليكناني والقينتان (أمتا أيضاً إحداها أم سارة، وقيل في الخامس إنه عبد الله بن سعيد بن أبي سرح حتى أخذ له الأمان عثمان بن عفان رحمه الله (367).

الآية السادسة عشرة : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (368) قال بعض من اعترض لهذا الفن : هذا من الأخبار التي معناها الأمر وتقديره فاعفوا عنهم واصفحوا عنهم، ثم نسخ ذلك بآية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي : هذا قول باطل (369) من ثلاثة أوجه : الأول أن الخبر لا يكون بمعنى الأمر بحال ولا الأمر بمعنى الخبر أبداً فإنها قسمان متغايران ذاتا وحقيقتهما.

(362) البخاري صيد 18، جهاد 169، مخازي 48، لباس 17، مسلم حج 430، أبو داود جهاد 117، الترمذي جهاد 18 / النسائي مناسك 107 / ابن ماجه جهاد 18، الدارمي مناسك 88، مير 20 / الموطأ حج 247 / أحمد 3، 109، 164، 180، 186، 224، 231، 232، 240، وانظر (الكهيد 157/6، وفتح الباري 12/8).

(363) والمغفر بوزن المضع، زرد ينسج على قمر الرأس يلبس تحت القلنسوة.

(364) من (ق) ولي (م) خرم.

(365) من (م) ولي (ق) ويعدى.

(366) أبو داود جهاد 117 / للنسائي تحريم 14.

(367) ذكر ابن اسحاق في سيرته. أن النفر الذين أمر الرسول ﷺ بقتلهم. عبد الله بن سعد أخو بني عامر بن لؤي لأنه قد كان أسلم وكان يكتب له الوحي فأراده مكرراً راجعاً إلى قريش ففر إلى عثمان بن عفان وكان أخاه للرضاعة فأخذ له الأمان من رسول الله ﷺ ثم أسلم بعد ذلك فولاه عمر بن الخطاب بعض أصحابه ثم ولاه عثمان بن عفان بعد عمر.

ومنهم عبد الله بن خطل رجل من تيم بن غالب أمر بقتله لأنه كان مسلماً فبعثه رسول الله ﷺ مصداقاً (بتفديد الدال أي جامعا للمضادات) وبعث معه رجلاً من الأنصار وكان معه فولى يطمعه وكان مسلماً فلولاً وأمر المولى أن يذبح له تيساً ويصنع له طعاماً فنام، فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فصاح عليه فقتله ثم ارتد مكرراً. وقد قتله سعيد بن حويرث الخزومي وأبو هريرة الأسدي اشتراكاً في قتلهم. ومنهم القينتان فترقي وصاحبتهما وهما قينتان لعبد الله بن خطل كانتا قينتان بهجاء رسول الله ﷺ فأمر بقتلها معه وقد قتلت إحداها وهربت الأخرى حتى استولم لها رسول الله ﷺ فأمنها فزومنها الحويرث بن قبيد بن وهب بن عبد بن قسي وكان من يولديه بكاء، فقتله علي بن أبي طالب ومنهم مقيس بن حبابه وسارة مولاة لبعض بني عبد المطلب. السيرة المشتمية 2 / 409.

(368) البقرة 192. - السورة 192.

(369) من (ف) وسقط من (م).

الثاني. أن الخبر إنما يتقدر في المال بمعنى الأمر إذا كان في الأحكام التكليفية فأما المعنى الذي يتعلق بالوعد والوعيد فلا سبيل إلى ذلك فيه - الثالث. أن المراد بقوله : ﴿إن افتهوا﴾ إن آمنوا، بدليل أنه علق على هذا الشرط (370)، من الخبر المغفرة والرحمة، ولا يكون ذلك لكافر وإن كف عن القتال حتى يعتقد التوحيد ويعترف بالإيمان. وهذا يدل على أنها على معناها الصحيح من كونها خبراً عن الغفران لمن آمن من الكفار والله أعلم.

الآية السابعة عشرة : قوله تعالى : ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص﴾ (371). قد قدمنا في غير موضع من كتاب الأحكام أن الآية نزلت في قضاء النبي ﷺ العمرة سنة القضية عما كان صده المشركون عام الحديبية. فقال الله لنا إن الشهر الحرام عام القضية قصاص (372) بالشهر الحرام عام الحديبية ذو القعدة كذي القعدة وحرمة كحرمة (373). وزمان كزمان - وقيل إن المشركين أرادت أن تقاتل النبي ﷺ في الشهر الحرام حين أحترمه النبي ﷺ وامتنع من القتال فيه فأنزل الله في ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص﴾ المعنى إن استحلوا فيكم الشهر الحرام فاستحلوم فيه، ومن استحل دماً أو مالا فاستحلوا دمه وماله (374)، وهذا لا كلام فيه على تفصيل يبناء في كتاب الأحكام والمسائل

- (370) من (ق) ولي (م) حرم.
- (371) ﴿من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله، واحلوا أن الله مع المتقين﴾ البقرة 194.
- (372) النظر الأحكام 2 / 122.
- (373) جاء في سيرة ابن هشام 2 / 370 موقال لما حرمه القصاص لأنهم صدوا رسول الله ﷺ في ذي القعدة في الشهر الحرام سنة ست فالتص رسول الله ﷺ منهم فدخل مكة في ذي القعدة في الشهر الحرام الذي صدوه فيه من سنة سبع، وانظر حرة القضاء في البخاري، كالمغازي، مع فتح الباري (390/7)، ونشير إلى أنه وقع اضطراب في ترتيب أوراق النسخة (ق) من قوله (سنة القضية) إلى قوله في الصفحة التالية (وقد روى ابن أبي مليكة أن عروة قال لابن عباس) وقد اعتمدنا ترتيب النسخة (م) ويليه السياق.
- (374) جاء في الأحكام 1 / 117 : ولذلك تفصيل. أما من أباح دمك فباح دمه لك، لكن يحكم الحاكم لا باستطاعتك وأخذ لأثراً، بيدك، ولا خلاف فيه.
- وأما من أخذ مالك فخذ ماله إذا لم تكن منه إذا كان من جنس مالك. طعاماً بطعام وذهباً بذهب وقد أمنت من أن تعد سارقاً.
- وأما إذا لم تكن من ماله بما ليس من جنس مالك فاختلف العلماء، فمنهم من قال لا يؤخذ إلا بحكم حاكم ومنهم من قال : يتحرى قيمته ويأخذ بمقتضى ذلك وهو الصحيح عندي وأما أن يأخذ عرضك فخذ عرضه لا تقتصاه إلى أبويه ولا إلى ابنه أو قريبه، لكن ليس لك أن تكذب عليه وإن كذب عليك، فإن المعصية لا تقابل بالمعصية....
- وعندي أن العقوبة هي أخذ المال كما أخذ ماله وأما إن جحدك وديعة وقد استودعك أخرى فاختلف العلماء فيه. فمنهم من قال : أصبر على ظلمه وأد إليه أمانيه لقول النبي ﷺ : طه الأمانة إلى من اتقنك، ولا تخن من خالك. ومنهم من قال : جحدك كما جحدك لكن هذا لم يصح سنداً ولو صح

الفقهاء: ثم قال بعد ذلك : ﴿ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ فروى أهل التفسير عن ابن عباس أن إباحة الاعتداء من المعتدى عليه على المعتدى منسوخ برّد ذلك إلى الإمام وذلك موجود في قوله : ﴿ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا﴾ (375) فنسخ ذلك السنة المتواترة أو هذه الآية.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

ليس في الشريعة سنة نصية بأن أحدا لا يقتضي حقه لنفسه (376) إنما هو إجماع الأمة مؤما الآية المذكورة (377) فقد قيل إن الولي هاهنا القريب وليس المراد به الولي. وقوله تعالى : ﴿ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه﴾ أي جازوه (378) كما فعل بكم وسمي الأول باسم الثاني (379) كما قال تعالى ﴿جزاء سيئة﴾ (380) سيئة مثلها) وليس الجزاء بسيئة سيئة وإنما هي حسنة محضة (381) ولكنه لما كانت جزاء لما سماها باسمها (382) وعلى هذا جاء قوله : ﴿الله يستهزئ بهم﴾ والمراد بذلك (383) من قاتلكم في الحرم فقاتلوه فيه ولا تنشئوا القتال ابتداء كما تقدم بيانه،

« فله معنى صحيح وهو إذا أوعدك مائة وأوعدهت خمسين فجهدت الخمسين فاجهدت خمسين مثلها فإن جهدت المائة كنت قد غنيت من خالك فيما لم يملك فيه وهو المنهي عنه. وهذا الأخير أقول والله أعلم.»

(375) الامراء 33 تمامها ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا﴾.

(376) من (م) ولي (ق) (بنفسه).

(377) من (ق) ولي (م) خرم.

(378) من (ق) ولي (م) خرم.

(379) في (ق) (وسمي الثاني باسم الأول).

(380) الشورى 40 تمامها ﴿ومن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين﴾.

(381) من (ق) ولي (م) خرم جزلي أبقى على الحرفين الأخيرين من الكلمة.

(382) جاء في الأحكام ج 1 ص 112، قوله تعالى : ﴿فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ هذه مسألة بكر، قال علماءنا رحمة الله عليهم، إنما سمي الفعل الثاني اعتداء وهو مفعول بحق، حملا للثاني على الأول على عادة العرب، قالوا وعلى هذا جاء قوله تعالى : ﴿جزاء سيئة سيئة مثلها﴾ والذي أقول فيه. أن الثاني كالأول في المعنى واللفظ لأن معنى الاعتداء في اللغة مجاوزة الحد وكلا المعنيين موجود في الأول والثاني وإنما اختلف المتعلق من الأمر والنهي فالأول منهي عنه والثاني مأمور به، وتعلق الأمر والنهي لا يغير الحقائق ولا يقلب المعاني بل إنه يكسب ما تعلق به الأمر وصف الطاعة والحسن ويكسب ما تعلق به النهي وصف المعصية والتبجح وكلا الفعلين مجاوز الحد وكلا الفعلين يسوء الواقع به وأحدهما حق والآخر باطل.

(383) من (ق) ولي (م) خرم وطمس وقوله تعالى : ﴿الله يستهزئ بهم﴾ من سورة البقرة الآية 15 تمامها ﴿ويجدهم في طغيانهم يعمهون﴾.

وكفوا عن الأموال والأنفس إلا لمن (384) طلب أنفسكم وأموالكم مستبيحا لذلك فإن
دمه وماله مباح لكم، بتفاصيل بيانها في (كتاب الأحكام).

القسم الثالث : وفي كتب الفروع وليس للنسخ إلى ذلك طريق.

فأما اقتضاء الامام حقوق العدوان فإنما كان ذلك لأن الخلق لو تركوا
يتهارجون ويتناصفون بالاعتقاد والتعاون من ذات أنفسهم لكانت فيه (فتنة (385)
عمياء) وجاهلية جهلاء وعاقبة مفسدة حال الدهماء، فنصب الإمام ليفصل بالقانون
الشرعي ويكف عادية الباغي وعدوان البغية والبغي حسب ما اقتضته المصلحة
الايالية والسياسة الدينية والله أعلم.

الآية الثامنة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (386).

قد بينا القول في وجوب الحج وشرع العمرة في قسم الأحكام (387) بما يغني
عن إعادته هاهنا. وقد قرأها ابن مسعود رضي الله عنه : «وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلْبَيْتِ
إِلَى اللَّهِ» وقرأها الشعبي (388) : العمرة، بالرفع وقرأها : العمرة لله إلى
البيت (389). وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية ناسخة لفسخ الحج إلى العمرة

384 من (م) ولي (ق) (الا من طلب).

385 من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

386 البقرة 196 وتماها ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَا اسْتَيْسِرْ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ
كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ
إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسِرَ مِنَ الْهَدْيِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ
كَامِلَةٌ، ذَلِكَ لِمَنْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

387 جاء في الأحكام ج 1 ص 118 «اختلف العلماء في وجوب العمرة فقال الشافعي هي واجبة ويؤثر ذلك
عن ابن عباس، وقال -أبو- بن عبد الله، هي تطوع وإليه مال مالك وأبو حنيفة.
وليس في هذه الآية حد للوجوب لأن الله سبحانه إنما قرنها بالحج في وجوب الإتمام لا في الابتداء،
لأنه ابتداءً بإيجاب الصلاة والزكاة فقال تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وابتداءً بإيجاب الحج فقال
تعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (آل عمران 97). ولما ذكر العمرة أمر
بإتمامها لا ابتداءها فلو حج عشر حجج أو اعتمر عشر عتمة لزمه الإتمام في جميعها، وإنما جاءت الآية
لإلزام الإتمام لا لإلزام الابتداء وقد مهدنا القول فيها في مسائل الخلاف).

388 عامر بن شراحيل الحيري الشعبي - من شعب همدان - أبو عمرو الكوفي من سادات التابعين الأئمة الحفاظ
الفقهاء أدرك خمسمائة من الصحابة وروى عنه ابن سيرين والأعمش وشعبة وجابر الجعفي وخلق
كثير. حديثه عند السنة. توفي سنة 104 هـ على الأرجح. (طبقات ابن سعد 6 / 246 - التذكرة
1 / 798 - الخلاصة 184 غاية النهاية : ترجمة 1500).

389 بالنصب : تهذيب التهذيب 5 / 65، وانظر قراءة السبعة في (التيسير للداني) البقرة 196.

(الذي) (390) أمر النبي ﷺ أصحابه (391) به فإن الأمر بالانتماء لما وقع به الابتداء يمنع من نسخه ورده إلى غيره. وقد أجمع الصحابة رضوان الله عليهم على أن ذلك مخصوص بالنبي عليه السلام وزمانه وحجته تلك الأخيرة، حاش ابن عباس رحمه الله فإنه رأى ذلك (بأقيا (392)) إلى يوم القيامة، (وروي) (393) أبو عبيد (394) أن الناسخ لذلك فعل الخلفاء الراشدين. وأطالوا النفس (395) في ذلك وهو كله سقط من القول غلط في الاعتقاد (وإنما الأمر (396) بإتمام الحج والعمرة في هذه الآية ما قدمنا بيانه في مجالسنا بأنوار الفجر في مجالس الذكر، وبيناه مختصرا في أحكام القرآن (397).

فأما الذي جرى في حجة (398) النبي ﷺ فلا يصح أن تكون هذه الآية ناسخة له لوجهين : أحدهما أن هذه الآية نزلت في عمرة الحديبية وما جرى من النبي عليه السلام في حجة (399) الوداع بعده، والمتقدم لا ينسخ المتأخر عقلا ولا شرعا. وما قال أبو عبيد من أن فعل الخلفاء نسخه، ساقط أيضا فإن القرآن لا

- (390) من (ق) ولي (م) خرم.
- (391) نسخ الحج بعمرة. أبو داود مناسك 24 / النسائي مناسك 77 / ابن ماجه مناسك 41، 42 / الدارمي مناسك 37 / أحمد 3، 469.
- وروي الأئمة عن ابن عباس قال : كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أفجر الفجود ويقولون إذا برأ الدهر وعفا الأثر والنسخ سفر حلت، العمرة لمن اعتمر. فلما قدم النبي ﷺ صبح رابعة مهلين بالحج أمرهم أن يحطوا حرة فتعاطف ذلك عندهم وقالوا : يا رسول الله أي الحل ؟ قال : طحال كله.
- (392) من (ق) ولي (م) (لأنها).
- (393) من (ق) ورأى أبو عبيد.
- (394) أبو عبيد القاسم بن سلام الأزدي، مولا، البغدادى من أعلام الفقهاء واللفظيين الحفاظ، قرأ على الكسائي، وإسماعيل بن جعفر وأخذ العربية عن الكسائي وأبي زيد الأنصاري والأصمعي وأبي عبيدة وابن الأعرابي والفرام. وأخذ الحديث عن هشيم وعبد الله بن المبارك وسفيان بن عيينة وطبقته. من أشهر مصنفاته الناسخ والمنسوخ، والغريب المصنف، والأموال، توفي سنة 234 هـ (تذكرة الحفاظ 2 / 417 تاريخ بغداد 12 / 403 - طبقات القراء ترجمة 2590).
- (395) في (ق) (وأطال النفس في ذلك).
- (396) من (ق) ولي (م) خرم.
- (397) جاء في الأحكام 117 قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا﴾ فيه سبعة أقوال.
- ... الأول : أحرموا بها من ديارهم قاله عمر وعلي وسفيان، الثاني : أتوها إلى البيت، قاله ابن مسعود، الثالث : بمسودها وسنتها قاله مجاهد الرابع : ألا يجمع بينهما، قاله ابن جبير، الخامس : ألا يحرم بالعمرة في أشهر الحج، قاله قتادة. السادس : إتمامها إذا دخل فيها قاله مسروق. السابع : ألا يتجر معها. قال القاضي رضي الله عنه : حقيقة الإتمام للشيء استيفاءه بجميع أجزائه وشروطه وحفظه من مفسداته ومنقصاته ومنقصاته.
- ... وكل الأقوال محتمل في المعنى إلا أن بعضها يختلف فيه.
- (398) من (ق) ولي (م) خرم.
- (399) البخاري حيز 08، حج 31، 34 / مسلم حج 111، 113، 115، 118 / أبو داود مناسك 23، 34 / النسائي طهارة 150، 180، مناسك 58، 180 / ابن ماجه مناسك 48 ذكاح 44 / الموطأ حج 36، 223 / مسند الإمام أحمد 3 / 4، 4، 6، 119، 163، 177، 245. سيرة ابن اسحاق 2 / 601.

ينسخه فعل أحد، نعم ولا ينسخ القرآن والسنة الإجماع وحسب ما بيناه. وما روى عن ابن عباس ليس بناسخ للآية فإن إتمام الحج هو البلوغ إلى البيت بما انعقد في أصل النية والقصد ولا يؤثر في ذلك اختلاف الصفة بنقل الحج إلى العمرة إذ هو كله إتمام بلوغ القاصد إلى البيت حسب ما نوى بقلبه وشخص إلى فعله.

وبقيت بعد هذا مسألة من الفقه لا تعلق لها بالنسخ وهي جواز (400) نقل نية العمرة إلى نية الحج وتقل نية الحج إلى نية العمرة، والاتيان بعمل هذا بدلا من عمل هذا كن نوى في عقد الصلاة أربع ركعات ثم صلى ركعتين في النفل، وكسافر نوى صلاة الظهر حضرية أربعاً ثم انتقل فصل ركعتين سفريّة، وفي ذلك اختلاف كثير بيانه في مسائل الفقه وهو من باب تقل النيات من فعل إلى فعل من (جنسه) (401)، فرأى ابن عباس رضي الله عنه خاصة جواز نقل نية الحج وهو الأكثر إلى العمرة وهي الأقل، وقد روى ابن أبي مليكة (402) أن عروة قال لابن عباس : اضللت الناس. فقال بم ذلك يا عريّة ؟ قال : بفتواك أن من طاف بالبيت حل، وقد حج أبو بكر وعمر (403) فلم يحل أحد منها (404) إلا يوم النحر. فقال له ابن عباس : قال الله تعالى : ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أقول لك : قال الله، وتقول : قال أبو بكر وعمر (405). وقد أمر رسول (406) الله ﷺ بالنسخ ورضي الله عن السلف ليس في قول ابن أبي مليكة عن عروة حجة كما قدمنا في أفعال الصحابة (407) وإجماع الأمة أنه ليس بنسخ للقرآن ولا للسنة، وليس في قول ابن عباس ثم محلها إلى البيت العتيق حجة.

وقد بينا ذلك في موضعه من الأحكام (408) والناسخ والمنسوخ.

400 من (ق) وفي (م) (وهو جواز).

401 من (ق) وفي (م) طمس.

402 عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدهان التيمي القرشي، قاضي مكة من أئمة الحفاظ التابعين وروى عن جده وعائفة (وأم سلة والمبالدة رضي الله عنهم. وحدث عنه عمرو بن دينار وابن جريح وناقع والليث بن سعد، وخلق، حديثه عند الستة. توفي سنة 117 هـ. (تذكرة الحفاظ 1 / 101).

403 في (ق) (فلم يحل أحد منهم).

404 الحج 33 وصبرها (لكم فيها منافع إلى أجل مسمى).

405 مسند الإمام أحمد 1 / 252.

406 من (ق) وفي (م) خرم.

407 ما بين القوسين من (ق) ومطموين في (م).

408 انظر الأحكام 1 / 117 - 131.

فإن قيل فيكشف غطاي ذلك حتى يتجلى في منصة البيان. قلنا قد فعلنا ذلك في موضعه ونحن نشير إليه فنقول :-

لما خرج رسول الله ﷺ إلى الحج وكان بذى الحليفة قال : من شاء أن يهل بالحج فليهل ومن شاء أن يهل بعمرة فليهل فلولا أني أهديت لأهللت بعمرة (409)، قالت عائشة رضي الله عنها : وكنت ممن أهل بالعمرة فلما كنا في بعض الطريق حضت فدخل علي رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقال : «ما يبكيك ؟ قلت وددت أني لم أكن خرجت العام، قال : لا تقضي عمرتك وانقضي شعرك وامتشطي وأهلي بالحج. فلما كان ليلة الصدر أمر عبد الرحمن (410) بن أبي بكر فذهب بي إلى التنعيم (411) فأهللت بعمرة» وقد أبدى الصريح (412) عن البرغوة على لسان ابن عمر في الصحيح واللفظ للبخاري قال : تمتع (413) رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج في حجة الوداع وأهدي فساق معه الهدى من ذي الحليفة (414) وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج فكان من الناس من أهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم النبي عليه السلام مكة قال للناس : «من كان منكم أهدى فإنه لا يحل من شيء جرم منه حتى يقضي حجه ومن لم يكن أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة (وليقتصر) (415) بالبيت وليحل ثم ليهل بالحج».

وفي الصحيح (416) عن النبي عليه السلام واللفظ لمسلم قال (417) جابر : قدمناه مع رسول الله ﷺ ونحن نقول : لبيك بالحج، فأمرنا أن نجعلها عمرة حتى

409 البخاري حيض 16 عمرة 5، 7 / مسلم حج 114، 115، 116 / أبو داود مناسك 23، النسائي مناسك 48 / ابن ماجه مناسك 48 / أحمد 2، 15، 6، 117، 191، 350، 245، 246.

410 عبد الرحمن ابن أبي بكر أبو عبد الله وقيل أبو محمد، أمه أم رومان بنت الحارث بن غنم الكنانية فهو شقيق عائشة، شهد بسرا وأحدا مع قومه كافرا ثم أسلم وحسن إسلامه وكانت وفاته سنة 53 وقيل 55 بمكة. والأول أكثر. (الإستيعاب 2 / 826).

411 التنعيم موضع بمكة في الحل. وهو بين مكة وسرف على فرسخ أو فرسخين من مكة (معجم البلدان).

412 ن (ق) وفي (م) غير واضح. والصريح المصحح الخالص من كل شيء... وفي حديث أم معبد.

دعاهما بشاة. حائل فتعلبت له بصريح ضرة الشاة مزبد

أي. لبن. خالص لم يمسسني والضلأ أصل الضرع (اللسان مادة صرح)

413 البخاري حج 0 / 104 / مسلم حج 171، 173 / أبو داود مناسك 24 / الترمذي حج 2 / 12 / النسائي مناسك 50، 77 / أحمد 1، 292، 313، 337، 2، 139.

414 ذو الحليفة. قرية بينها وبين المدينة ستة أميال. ومنها - ميقات أهل المدينة.

415 وفي م : وليقتصر.

416 مسلم حج 203 / أبو داود مناسك 23، 24، 56 / ابن ماجه مناسك 40، 84 / النارمي مناسك 34، 38 / أحمد 1، 236، 253، 259، 261، 290، 341، 3، 403، 4، 175.

417 جابر بن عبد الله بن عبد بن حرام الأنصاري السلمي بفتح السين واللام من أصحاب التقية، وحفاظ الحديث له عند الستة 1500 حديث اتفق البخاري ومسلم على ستين حديثا وانفرد البخاري بستة =

كان (آخر) (418) طواف على العمرة قال : لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم (أسق) (419) الهدي وجعلتها عمرة فن كان منكم ليس معه هدي (فليحل وليجعلها عمرة) (420) فقام سراقه (421) بن مالك فقال : يا رسول الله (ألغائنا) (422) هذا أم للأبد ؟ فقال : «بل للأبد، إنه دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة» وشبك بين أصابعه. (وفيه) (423) عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أفجر الفجور في الأرض (424) (ويقولون) إذا برأ الدبر وعفا الأثر وانسلخ الصفر حلت العمرة لم اعتمر (425).

قال القاضي رضي الله عنه : بين ابن عباس في روايته المعنى الذي لأجله أمرهم النبي ﷺ بنسخ الحج إلى العمرة ليبين لهم جواز الاعتار بأبلغ وجوه البيان وهو ترك الذي كانوا يرونه جائزا وجعله الله واجبا إلى العمرة التي كانوا يرونها حراما.

وهذا نحو ما روي عنه ﷺ أنه قال لعائشة في شأن بريرة (426) : «اشترها واعتقها واشترطي لهم الولاء، فإنما الولاء لمن أعتق» (427) ثم خطب الناس فقال : «ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ؟ من اشترط شرطاً ليس في

«وعشرين ومسلم بائنة وستة وعشرين روي عن أبي بكر وعمر وعلي وروي عنه بنوه وطاوس والشعبي وعطاء والكثير من التابعين. واختلف في سنة وفاته فقبل سنة 74 وقيل 77 وقيل 78. الاستيعاب 1 / 219 طبقات ابن سعد 3 / 374 / الخلاصة 59.

(418) من (ق) ولي (م) خرم.

(419) من (ق) ولي (م) خرم.

(420) من (ق) ولي (م) خرم.

(421) سراقه ابن مالك بن جهم المدلجي الكناني يكنى أبا سفيان في أهل المدينة ويقال إنه سكن مكة، روى عنه من الصحابة ابن عباس، وجابر، وروي عنه سعيد بن المسيب وابنه محمد وكان سراقه شاعرا مجودا. ومات سنة أربع وعشرين في سمر خلافة عثمان وقد قيل إنه مات بعد عثمان (الاستيعاب 2 / 581 وانظر سيرة بن اسحاق 1 / 488 وما بعدها).

(422) من (ق) ولي (م) خرم.

(423) من (ق) ولي (م) خرم.

(424) من (ق) ولي (م) خرم.

(425) البخاري حج 34، مناقب الأنصار 26 مسلم حج 198 / أبو داود مناسك 79 / النسائي حج 76 / مسند الإمام أحمد 1 / 252، 261.

(426) بريرة مولاة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، صحابية، فيها حديث (الولاء لمن أعتق) روت عن أم المؤمنين، وروي عنها عروة بن الزبير بن العوام (الاستيعاب 4 / 1793 - لنساء الإصاغة 4 / 251، 17 - الخلاصة 469).

(427) البخاري صلاة 70، شروط 3، 10، 13، 17، أطعمة 31، فرائض 198، 20، 22، 23، مكاتب 3، طلاق 14، كفارات 8، نكاح 18، زكاة 61، مكاتب 3، بيع 67، 73 / مسلم عتق 5، 6، 7، 10، 12، 14، 15، أبو داود فرائض 12 / الترمذي فرائض 10 / النسائي زكاة 99 / ابن ماجه عتق 3 / الدارمي طلاق 1 / فرائض 51، 53 / الموطأ طلاق 25 عتق 17، 18، 19 / أحمد 1، 281.

كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط، فردّه رسول الله ﷺ بعد شرطه (ليبين) (428) بذلك أن من أعتق فله الولاء وأن من شرطه لا ينفعه شرطه. وتحقيق هذا ما روى مسلم عن أبي ذر (429) رضي الله عنه أنه قال : (كان المتعة في الحج لأصحاب محمد خاصة) (430) وفي لفظ آخر : (لا تصح المتعتان إلا لنا، (431) يعني متعة النساء ومتعة الحج. وعن عمر رضي الله عنه أنه قال : إن نأخذ بكتاب الله، فإن الله أمرنا بالإتمام فقال : ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ وإن نأخذ بسنة رسول الله فإن رسول الله ﷺ «لم يحمل حق بلغ الهدي محله». فإن قيل نأخذ بسنة رسول الله ﷺ في أمره لأصحابه (432) ((بنسخ) (433) الحج إلى العمرة، قلنا إذا عاد الكلام إلى (أوله وقد أوضحنا معناه وتمامه) (434) في شرح الحديث وبالله (435) التوفيق.

الآية التاسعة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ﴾ (436).

(قد بينا في كتاب الأحكام) (437) والمسائل أن الحلاق نسك خلافا لمن يقول إنه (القاء تَفَث) (438) وحققناه بأدلتنا (439) وبقي القول في بقاء هذه الآية أو نسخها وقد نزلت باتفاق في الصحيح وغيره في كعب بن عجرة (440) قال : جُحِلَتْ إلى النبي ﷺ والقمل يتناثر على وجهي، وفي رواية : مربي النبي ﷺ وأنا أوقد

-
- (428) من (ق) وفي (م) (ليس).
(429) أبو ذر الغفاري جنب بن جنادة - على الصحيح عند الذهبي - من السابقين الأولين - وكان رأسا في العلم والزهد والجهاد والتقوى - توفي رضي الله عنه سنة 32 هـ وحديثه مخرج في الكتب الستة (الاستيعاب 4 / 1652 - طبقات ابن سعد 4 / 219 / 354 تذكرة الحفاظ 1 / 17 كنى الإصابة 4 / 62).
(430) مسلم حج 160 / النسائي مناسك 77 / ابن ماجه مناسك 42 / مسند الإمام أحمد 3 / 469.
(431) مسلم حج 162.
(432) من (ق) وسقط من (م) وحديث عمر رضي الله عنه، في البخاري باب العمرة من كتاب الحج.
(433) من (ق) وفي (م) خرم.
(434) من (ق) وفي (م) خرم.
(435) من (ق) وفي (م) طمس.
(436) البقرة 196 وقد تقدم ذكر تمامها.
(437) من (ق) وفي (م) طمس.
(438) غير واضح (في م) وقد روى عن الشافعي أنه قال : أن الحلاق القاء تَفَث، والتَفَث في المناسك الثمث وما كان من نحو قص الأظفار والشارب.
(439) جاء في الأحكام 1 / 121 (الحلاق نسك مقصود، وقال الشافعي هو القاء تَفَث، وما قلناه أصح لأن الله تعالى رتبته على نسك وأيضا فإنه في الصحيح ممدوح قال رسول الله ﷺ : «يرحم الله الملقين، قيل : والمقصرين» الحديث (انظر الأحكام 1 / 121).
(440) كعب بن عجرة بن أمية بن عبيد البلوي، أبو محمد المدني، له صحبة. روى عنه أولاده محمد وإسحاق وعبد الملك والربيع وآخرون، وأخرج له الستة. نزل الكوفة ومات رضي الله عنه بالمدينة سنة ثلاث وإحدى وخمسين وقيل سنة 52 وهو ابن خمس وسبعين سنة.
(الاستيعاب 3 / 1321 - الخلاصة 321 - الإصابة 3 / 296).

تحت قدر لي والقمل يتناثر على وجهي، فقال : ما كنت أرى أن الجهد بلغ بك هذا، أما تجد شاة ؟ قلت : لا. قال : «صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك. ونزلت هذه الآية في خاصة وهي لكم عامة» (441). وهي نص في أنه لا يكون الحلق إلا بعد النحر للهدى، والقول فيه طويل وحيزه الذي يفعل يوم النحر أربعة أشياء : الرمي والنحر، والحلق والطواف. والمستحب أن يأتي بهذه الأشياء على الترتيب لما روى أنس رحمه الله (442) أن النبي ﷺ رمى جرة العقبة يوم النحر ثم رجع إلى منزله بنى فدعا بذبح فذبح ثم دعا بالحلاق فأخذ شق رأسه الأيمن فحلقه فجعل يقسم بين الناس ثم أخذ شق رأسه الآخر فحلقه ثم قال : «ها هنا. فدفعه إلى أبي طلحة» (443).

وهذا الترتيب مستحب غير واجب (فإن) قدم منه (444) شيئاً على آخر يشبه أن يكون بعده فإنه يجزئه، وسواء كان عامداً أو ناسياً أو جاهلاً، لما روى الأئمة في الصحاح عن عبد الله بن عمرو (445) وغيره أن النبي ﷺ جاءه رجل فقال : يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل أن أذبح. فقال : «ولا حرج» وجاءه آخر فقال : يا رسول الله لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي. فقال : ارم ولا حرج (446) وقال أبو حنيفة (447) : إن قدم الحلاق على الذبح لزمه دم لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْلِقُوا﴾

441) البخاري 7، مغازي 35، تفسير سورة 2، 32 طب 16 / مسلم حج 80، 83 / الترمذي تفسير سورة 2، 21 / ابن ماجه مناسك 86 / أحمد 242.

442) البخاري مرضى 16 / مسلم حج، أبو داود مناسك 78 ترجم 13 النسائي زينة 79، 58 / مسند الإمام أحمد 1 / 204.

443) أبو طلحة الأنصاري زيد بن سهل بن الأسود بن حرام البخاري الخزرجي شهد العقبة وهدى بعدها من المشاهد وحديثه عند الستة. واختلف في وقت وفاته فقول قول سنة 31 هـ وقيل 51 هـ (الاستيعاب 4 / 1697 - الإصابة 1 / 567 - الخلاصة 128).

444) من (ق) ولي (م) خرم.

445) عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي يكنى أبا محمد وأبا عبد الرحمن. أسلم قبل أبيه وكان فقيهاً حافظاً عالماً استأذن رسول الله ﷺ لي أن يكتب حديثه فأذن له. ثبت في الصحيح عن أبي هريرة قال : ما كان أحد أكثر حديثاً عن رسول الله ﷺ مني إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب وكان يلوم أهل بيته رضي الله عنهم في الفتنة، حديثه عند الستة، توفي سنة 68 هـ على الأرجح، (الاستيعاب 3 / 956 - طبقات ابن سعد 2 / 373 - 4 / 261).

446) البخاري علم 23، 24، 46، حج 125 إيمان 13 / مسلم حج 327، 331 أبو داود مناسك 78، 87، الترمذي حج 45، 76 / ابن ماجه مناسك 74 / البارقي مناسك 65 / الموطأ حج 242 / أحمد 2، 159، 192، 202.

447) أبو حنيفة النعمان بن ثابت إمام العراق واحد الأربعة الأئمة فقهاء الأمة روى عن خطأ ونافع والأعرج بن هرمز وعنه ابنه حماد وزفر بن الهذيل التميمي وأبو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن الشيباني وتفقهوا به كما روى عنه وكيع - ويزيد بن هارون وعبد الرزاق بن همام الصنعائي وأبو نعيم الفضل بن دكين، توفي سنة 150 هـ (طبقات ابن سعد 7 / 322، التذكرة 1 / 168 هـ الحفاظ 402).

رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله. وقد نفى النبي ﷺ عنه الحرج ولو كان فيه دم لبينه لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة أو السؤال لا يجوز. وقد كان تكون هذه الآية نصاً في تقديم الذبح قبل الخلق فيه لولا هذا الحديث الصحيح، فدل على أن ذلك محمول على الاستحباب ولا يجعل نسخاً بحال.

أمّا أن مالكا قال : من خلق قبل أن يرمي فعليه دم خلافاً للشافعي (448) فقد ثبت أن النبي قيل له : نحررت قبل أن أرمي. قال : إرم ولا حرج.

وتعلق مالك بفعل النبي عليه السلام، وفعله محمول على الاستحباب بدليل رفع الحرج عن قدم أو آخر. وفي الحديث (449) الصحيح (فما سئل النبي عليه السلام عن شيء قدمه رجل أو أخره إلا قال افعل ولا حرج) وكذلك أيضاً ثبت عن النبي ﷺ قال : يرحم الله الملقين. (قالوا والمقصرين) (450) يا رسول الله. قال : «يرحم الله الملقين والمقصرين» (451) فأفاد هذا الحديث أن ذكر الخلاق في الرأس في الحج أفضل وأن التقصير جائز. وقد ثبت أن النبي ﷺ أخذ عنه معاوية (452) رضي الله عنه بمشقص على المروة. (453) وليس في ذلك خلاف والله أعلم، فلا جل ذلك لم تكن هذه الآية عمولة على النسخ وإنما تلقاها العلماء على أنها عمولة على الأفضل والاستحباب لا على الإيجاب، والله برحمته الموفق للصواب.

(448) محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع، الإمام ولد بغزة وقيل باليمن سنة 150 هـ وحمل إلى مكة فسكنها وتردد بالحجاز والعراق واستوطن مصر. روى عن مالك ومسلم بن خالد وابن عيينة وغيرهم وروى عنه أحمد بن حنبل وأبو بكر الحميدي وأبو طاهر ابن المرح. وتفق به الأئمة : المزني واليويني وأبو ثور والزعفراني، وأبو الربيع : المرادي والنجري، وتوفي سنة 204. له ترجمة مطولة في ترتيب المدارك 3 / 174 والنظر في التذكرة 1 / 361. وطبقات الشافعية للسبكي ج 1.

(449) الدارمي مناسك 30 / أبو داود مناسك 87 / النسائي حج 224 / ابن ماجه مناسك 74 / وانظر في هوامش الصفحة السابقة رقم (446) أخرجه في الصحيح.

(450) من (ق) وسقط من (م).

(451) البخاري حج 127 / مسلم حج 316 / 318 / 320 / 321 / أبو داود مناسك 78 / الترمذي حج 47 / ابن ماجه مناسك 71 / الترمذي مناسك 64 / الموطأ حج 184 / أحمد 1 / 216 / 353 / 2.

(452) معاوية بن أبي سفيان سخر بن حرب الأموي القرشي، من مسلمة الفتح، ومؤسس الدولة الأموية ولي الخلافة سنة 40 هـ إلى وفاته سنة 60 هـ حديثه عند الستة. (الاستيعاب 3 / 1416 - تاريخ الطبري السنوات 40 / 60 / الخلاصة 381).

(453) البخاري باب الخلق والتقصير عند الإحلال من كتاب الحج / مسلم حج 209 / أبو داود مناسك 24 / النسائي حج 183 / 184 / مسند الإمام أحمد 1 / 292 / 4 / 92.

(مزید بیان) (454) قال بعض من تعاطى هذا الفن : نزلت ﴿ولا تخلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله﴾ في كعب بن عجرة الأنصاري. قال : نزلنا مع النبي ﷺ بالحديبية فر بي وأنا أطبخ قدرا لي والقمل تنهافت على وجهي فقال النبي ﷺ : يا كعب بن عجرة أتؤذيك هوام رأسك ؟ فقلت : نعم يا رسول الله، فقال لي : «أدع حلاقا يحلق رأسك» فنزلت ﴿فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية﴾ (455) التقدير فحلق ففدية.

قال القاضي أبو بكر بن العربي : يريد أن هذا راجع لقوله تعالى : ﴿ولا تخلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله﴾ فهذا حلق قبل أن يبلغ الهدى محله بأمر الشرع فيجب أن يكون نسخا لما تقدم، وهذا جهل إنما هو تخصيص لهذا العموم وبيان أن المراد به من كان صحيحا لم ينزل به مرض ولا أدركه أذى.

وأغفل البائس ما كان عليه أوكد من هذا، وذلك أن النبي عليه السلام سئل عن حلق قبل أن يذبح فقال : ولا حرج. وهذا يخالف للآية لا يجتمع معها بحال فإنه تقديم المؤخر منها وتأخير المقدم، وهو خبر واحد جاء معارضا لنص القرآن ولم يعتده أحد من العلماء نسخا ولا كتبه في ديوانه، وإنما اختلفوا هل يلزم من فعل دم أم لا، في تفصيل طويل لبابه أن من فعل ذلك غطئا أو جاهلا فقال ابن القاسم : لا شيء عليه. وقال ابن الماجشون (456) وأبو حنيفة : عليه الهدى. فإن فعله عمدا ففي رواية عنه أنه لا شيء عليه. وبه قال الشافعي، جوز (457) تقديم الحلق على النحر وهو الصحيح لقول النبي ﷺ لمن قدم الحلق قبل النحر : «انحر ولا حرج» فرفع الحرج في موضع التعليم مطلقا من غير أن يفصل بين لزوم هدي أو سقوطه (458) (فلا سؤال) عن جهل وقع من الفاعل عن خطأ أو عمد، ولو كان الحكم يختلف لا ستفحل حتى إنه ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال لا حرج في كل شيء سئل عنه في ذلك اليوم من التقديم والتأخير، يعني عما يختص بذلك اليوم من

454 من قوله : ﴿مزید بیان﴾ إلى قوله - فيما يلي - (الآية للمؤلفين) ضاع من (ق) والنقل من (م).

455 البقرة 196 وقد تقدم ذكر تمامها.

456 عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون أبو مروان المدني حدث عن أبيه، وأبراهيم بن سعد ومالك. وكان فقيها فصيحا دارت عليه الفتوى في أيامه إلى موته وعلى أبيه قبله فهو فقيه ابن فقيه توفي سنة 212 هـ (ترتيب المدارك 3 / 136 - الخلاصة 344 - طبقات الحفاظ للسيوطي 194 / 233).

457 كذا الأصل، ولعله : فجوز.

458 خرم جزئي ولعلها كما رجعت اعتادا على السياق وعلى الحروف الباقية.

المناسك من رمي وحلق ونحر وطواف. وعلى كل حال فلا يكون نسخا لأن معنى قوله : ﴿حتى يبلغ الهدى محله﴾ محتمل لأن يريد به موضعه الذي ينحرف فيه أو زمانه أو حله لتناول الكل، فبين النبي ﷺ في هذا الحديث أن ذلك كله مراد بالآية مطلق في الاختال بالمراد منه أو من بعضه. أما أن النبي ﷺ نحر هديه ثم حلق رأسه فكان ذلك بيانا بفعله للأفضل وكان قوله : (اذبح ولا حرج) (459) بيانا لجواز ذلك الفعل حسب ما قررناه من ترتيب التنزيل والله أعلم.

الآية الموفية عشرين قوله تعالى : ﴿يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ (460) الآية.

قال قوم، هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها﴾ (461) الآية.

قال القاضي : وقبل وبعد، فلو علمنا المتأخرة من هاتين الآيتين من المتقدمة لتكلمنا على النسخ منها من المنسوخة، فلما خفي ذلك حملنا هذه الآية على صدقة التطوع وحملنا الآية الأخرى على صدقة الفرض جمعا بين الأمرين، وقد قال النبي ﷺ يوما للنساء : تصدقن ولو من حليكن، فقالت زينب امرأة (462) عبد الله لزوجها : إني أراك خفيف ذات اليد فإن أجزت عني فيك صرفتها إليك. فسألت النبي ﷺ عن ذلك فقال لها : زوجك وولدك أحق من تصدقت عليهم (463). وقد روى النسائي وغيره عن النبي ﷺ أنه قال : «يد المعطي العليم» (أمك) وأباك (464) وأختك وأخاك وأدناك فأدناك» (465) وهذا كله في صدقة التطوع.

(459) خرم جزلي ولعلها كذلك اعتمادا على المروي من الحديث وعلى الحروف الباقية.

(460) تمامها ﴿وما تفعّلوا من خير فإن الله به عليم﴾ البقرة 215.

(461) التوبة 60 تمامها ﴿والمولفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم﴾.

(462) زينب بنت عبد الله الثقفية يرتفع نسبها إلى (حطيظ بن قسي وهو ثقيف) وهي ابنة أبي معاوية الثقفي وزوجة عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال الحافظ أبو عمر ابن عبد البر: وفيها ورد الحديث (زوجك وولدك أحق من تصدقت عليهم) (الاستيعاب 4 / 1836).

(463) في (ق) (عليه) والحديث في البخاري حيز 6 / مسلم إيمان 132 عيدين 4 زكاة 46 / 47 / الترمذي زكاة 12 إيمان 6 / النسائي زكاة 82 / ابن ماجه فتن 19 / النارمي زكاة 23 / أحمد 1 / 376 / 423 / 425 / 433 / 2 / 66 / 3 / 318.

(464) في (ق) (ابنك).

(465) النسائي زكاة 51 / أحمد 2 / 152، 226 / 4 / 64 / 163.

فأما صدقة الفرض فإنها حق عام في الأبعد والأقارب فمن لزمته نفقته من الأقارب (فلا يجوز لك) (466) صرف صدقتك إليه لأنك تكون منتفعا بها عائدا على نفسك (بعطائها) (467) والعائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه (468) وأما (468) من لا تلزمك نفقته فجائز لك أن تعطيه من صدقتك، تبيّن أن مالكا رحمه الله كره أن تتناول ذلك بيدك خوف قصد الحمدة. وتناول ذلك باليد عندي أولى في ذلك من القيام بحق الفرض (علينا) (469) وصلة الرحم ظاهرا واستجلاب المودة.

وإن كانت هذه محمداً قاله (يحب) (470) الحمد على نعمه والخلق) (471) كذلك لكن الباري تعالى يمن بعباده ولا يجوز ذلك للعباد بحال.

الآية الواحدة والعشرون : قوله تعالى : ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم﴾ (472). اعلّموا، علمكم الله مراتب الشريعة أن الشريعة كلها مكتوبة والدين بأجمعه مسطور، وكل كائن في لوح محفوظ، بيد أن لفظ كتب جرت في عرف الشرع عما انتم فعله وحق أمره وشأنه، فلذلك كان قوله تعالى : ﴿كتب عليكم القتال﴾ عبارة عن فرض وجب وألزم وحتم. وقد اختلف المعترضون (لهذا الباب) (473) في هذه الآية. فمنهم من قال: إنها ناسخة للإعراض والصفح والغفران والعفو الكائن في صدر الإسلام. وقال آخرون هي منسوخة بعد كونها ناسخة بقوله : ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم﴾ (474)، وقال قوم منهم عطاء: إن الذين خطبوا بها هم الصحابة رضوان الله عليهم. وقال قوم هي على الندب. فأما من قال إنها مندوبة فهو باطل، لأنه عدول عن ظاهر اللفظ بغير دليل، وأما من قال إنها منسوخة فضعيف من الرأي لأن النسخ إنما يكون مع التعارض وتعذر الجمع ولا

466 في (ق) (فلا يجزيك).

467 في (ق) (بعطائها).

468 البخاري هبة 30 / مسلم هبات 5 / 6 / أبو داود هبة بيع 81 / النسائي 3 / 4 ابن ماجه صدقات 1 / أحمد 1 / 40 / 54 / 217 / 237.

469 من (ق) ولي (م) طمس.

470 خرم في (م) ولي (ق) والظاهر أنها كذلك اعتادا على السياق.

471 من (ق) ولي (م) طمس.

472 البقرة 216 وتامها ﴿وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾.

473 من (ق) ولي (م) هذا الباب.

474 التوبة 122 تمامها ﴿لعلهم يحذرون﴾.

معارضة هاهنا لأن قوله : ﴿كتب عليكم القتال﴾ نزل مجلا أو عاما كقوله تعالى : ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ (475) قول مجمل أو عام فإن كان مجلا فقد فسرهُ النبي بقوله، (وإن كان عاما) (476) فقد خصه أيضا بكلامه. وبما في القرآن من أوصافه فلا سبيل إلى الحكم بالنسخ. وأما من قال إنها فرض على الصحابة خاصة فهو قول باطل لأن كل خطاب في كتاب الله أو سنة رسوله للناس هو مسترسل على الصحابة وعلى باقي الأمة إلى يوم القيامة لا يقال في خطاب إنه مقصور على الصحابة دون غيرهم فذلك تحكم لا دليل عليه ولا معنى له. فهذا القانون تجرى كل مسألة إلى بابها وتستقر كل قاعدة من الشرع (في موضعها) ونصاها والله أعلم. وأما من قال إنها محمولة على الندب فساقط، فإن الجهاد فرض بإجماع الأمة لكن فريضته (تتنوع تارة) على الأعيان بنزول العدو على موضع أو تضيقه على أرض. فلزم جميع الخلق النفير إليه والنصر (477) وتارة على الكفاية. وأما اليوم فهو على الأعيان (478) لأن العدو في كل قطر قد استولى على بلاد الإسلام (واستفاء) (479) أموال أهلها فيتعين دفعه عما بقي واستخراج ما استطال عليه من يده، ولكن ذنوب الخلق غلبت عليهم فتقاعدت بهم حتى تكون الغلبة للكفار بوعيد الله تعالى النافذ في الناس حتى لا يبقى في الأرض من يقول (الله بالرفع) (480) وبغلبة الباطل حتى لا يبقى من يقول (الله) (481) بالنصب. ونسأل الله الهداية فالآية على الخصوص إذ يستحيل وقوعها على العموم والحمد لله رب العالمين.

تم الجزء الأول من القسم الثاني في معرفة الناسخ والمنسوخ ويتلوه في الجزء الثاني الآية الثانية والعشرون (482).

475) النور 36 تمامها ﴿وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون﴾ والمزمل 20.

476) من (ق) وفي (م) (وإن كان مجلا).

477) من (ق) وفي (م) غير واضح.

478) كتب في الحاشية اليسرى من الورقة بخط مغاير. قد الجهاد اليوم فرض على الأعيان فقد استولى العدو في كل قطر.

479) من (ق) وفي (ق) (واستبا) ومعنى اعفاء أموالهم أي أخذها فيثا.

480) من (م) وفي (ق) (الله الله بالرفع).

481) من (م) وفي (ق) (الله الله بالنصب).

482) من (ق) وسقط (م).

الآية الثانية والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ

العفو﴾. (483).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه : هذه الآية بالأحكام أقعد منها بالناسخ والمنسوخ وبيانها فيها (484) وقد ذكرها المفسرون وغيرهم في قسم الناسخ وليس منه. وقد قال قوم إنها منسوخة بالزكاة قاله ابن عباس وسواه، وقال آخرون: إنها محكة المراد بها الزكاة. الثالث أنها مخصوصة بالزكاة أيضا

فأما النسخ فلا سبيل إليه لعدم شرطه من التعارض والتقدم والتأخر وغير ذلك. وتحقيق العفو وأقسامه في اللغة في الأحكام مشروح (485) ومن معانيه اليسير والكثير ولا يصح أن يكون المراد (به هاهنا) (486) الكثير لأن الله تعالى لم يسأل من الناس أكثر أموالهم وإنما سأل أقلها ولذلك قال الحسن (وعطاء وطاووس (487) : العفو اليسير ما لم يكن إسرافا (واقترارا) (488) وقال مجاهد : العفو ما كان من الصدقة (عن ظهر غنى وقد ثبت عن) (489) النبي ﷺ أنه قال : «أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ بمن تعمل» (490).

(483) البقرة 219 / وتامها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَر وَالْيَسْرِ قُلْ لِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهَا، وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ، كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾.

(484) انظر الأحكام 1 / 153.

(485) جاء في الأحكام ج 1 / ص 66. تفسير العفو وله في اللغة خمسة موارد :

الأول : العطاء يقال جاء بالمال عفوا أي مبدولا من غير عوض.

الثاني : الإسقاط ونحوه (اعف عنا) وعفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق.

الثالث : الكثرة، ومنه قوله تعالى : ﴿حَقِّقْ عَفْوًا﴾ أي كثروا ويقال عفا الزرع، أي طال.

الرابع : اللهاب ومنه قوله : ﴿عَفَّتْ الدَّيَارُ﴾.

الخامس : الطلب، قال عفيفه ومنه قوله : «ما أكلت العافية فهو صدقة» ومنه قول الشاعر :

★ تطوف العفاة بأبوابه ★

(486) من (ق) ولي (م) طمس.

(487) طاووس بن كيسان الهادي الجندي، من لقهاء التابعين الحفاظ. يكنى أبا عبد الرحمن. حديثه عند

السنن. مات بمكة سنة 160 هـ وله بضع وتسعون سنة. (طبقات ابن سعد 5 / 537 - التذكرة 1 / 90 -

الخلاصة 181).

(488) من (ق) ولي (م) طمس وخرم جزئي.

(489) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(490) البخاري زكاة 18 نفقات 2 / مسلم زكاة 95 / أبو داود زكاة 39 / النسائي زكاة 53 / 60 الدرر

زكاة 21، 22 / أحمد 2 / 245 / 278 / 394.

وكان هذه الآية مركبة على الآية التي قبلها لأن الله تعالى مدح قوما فقال ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (491) فسألوا : ماذا ينفقون فقيل لهم : ﴿العشور﴾ وهو اليسير من أموالكم وما فضل منها، وصار هذا مجالا لا يتحصل به مقدار أو عامما يجري فيه القليل والكثير وهو الأصح. ثم بين الله وجوه الإنفاق من فرض وهي الزكاة فقدرها ورتبها ومن ندب وهي صدقة التطوع وليس فيها تقدير بل أقلها الظلف المحرق (492) وليس لأكثرها قدر يتحقق.

الآية الثالثة والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ﴾ (493).

زعم قوم أنها ناسخة لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (494) وذلك أن هذه الآية لما نزلت تخرج الناس أن يخالطوا اليتامى وشق عليهم عزل أموالهم عن أموالهم وعزل طعامهم عن طعامهم وإفرادهم بمعاشهم ورياشهم فأنزل الله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ﴾ يعني أن قصد الإصلاح لهم والرفق بهم خير من إبعادهم واعتزالهم.

قال القاضي رحمه الله : وهذه جهالة عن صحت عنه فليس بين الآيتين تعارض يوجب نسخا ولا هنالك (تاريخ يتحقق له وقتا) (495) وإنما المعنى فيه أن الله نهى عن ظلم اليتيم في ماله بأكله بغير حق وإضافته إلى مال الغير قصد التكثر به والاستيثار بمنفعته (496) فيحتمل أنه لما سمع ذلك الناس أرادوا مباحة الأيتام وثقل على كل واحد ما كان يفعله مع يتيه من خلط الأموال معهم والمشاركة (497) لهم في مأكلم مخافة التزيد منهم والأثرة عليهم وذلك وإن لم يكن يقصد في الحال مباشرة فربما كان (التسبب) (498) (بالخلط) (499) إليهم قصدا في العادة فإن

491 البقرة 3 قامها ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.
492 لقوله ﴿يَخْلَعُ﴾ (ردوا السائل ولو بظلف محرق) النسائي زكاة 70 الموطأ : صفة النبي 8 / مسند الإمام أحمد 381 / 5 - 435 / 6 - 70 / 4.

493 البقرة 220 قامها : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُنَافِقِينَ مِنْ الصَّالِحِينَ، وَلَوْ قَامَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ، إِنَّ إِلَهًا فَرِيزٌ حَكِيمٌ﴾.
494 سورة النساء 10.

495 من (ق) ولي (م) طمس.

496 من (ق) ولي (م) جزئي ذهب بحري العين والقاء.

497 لي (ق) (له).

498 من (ق) ولي (م) غرم.

499 من (م) ولي (ق) (بالخلط).

التعرض للسبب تعرض للسبب، والحقى أول : ما يُختفى فتوقفوا فيهم وسألوا رسول الله عنهم فأنزل الله هذه الآية : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ المعنى قل لهم يا محمد : القصد إلى إصلاحهم لمخالطتهم هو الخير وإذا كان أصل نيتكم على هذا (فلا حرج عليكم) (500) في مخالطتهم في الظاهر والله يعلم المفسد بنيتهم من المصلح بها، وإن كان الظاهر حسنا فالأعمال إنما روحها النيات وعلى حكمها تنبني الأحكام في العبادات وفي المعاملات تقيم : قوله تعالى : ﴿فِي إِخْوَانِكُمْ﴾ معناه يجمعكم نسب الإسلام فإنما المومنون إخوة، الدين أبوم. والملة أمهم فهم أولاد أعيان ليسوا بعلات ولا أخفاف. قال النبي ﷺ (الأنبياء أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد) (501) فأخبر تعالى أن اليتيم أخوك (502) (المسلم لا تسلمه ولا تظلمه أما إنك تحكم عليه وتحكمه إذا كان حاضينك وتحت حضنك ينفذ فعلك عليه ويمضي قضاؤك فيه) وقد ورد النبي ﷺ المدينة فقال (يا بني النجار ثامنوني) (503) بحائطكم. فقالوا : لا نطلب ثمنه إلا من الله) (503) وكان لا ينام تحت حائطهم فكلهم النبي ﷺ في ابتياعه منهم إذ الحكم لهم عليهم. وهذا نص في المسألة وقد أوضحناه في شرح الحديث والأحكام (504) وكتب الفروع، فصار هذا يسانا لحال الأيتام في المخالطة ورفع (الظنة والتقية) (505) عن ملا بستهم وهو حكم مبين منشأ ليس برافع لغيره ولا مرتفع (506) (بسواه) (507).

مجهلة : قال بعضهم : قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (508) وعيد والوعيد لا يدخله نسخ.

-
- (500) من (م) ولي (ق) (فلا حرج عليهم).
(501) البخاري أنبياء 48. / مسلم فضائل 143 / 144 / أبو داود سنة 13.
(502) في (ق) (أخو المسلم لا يمسكه).
(503) البخاري صلاة 48، بيوع 41، وصاها 27 / 30 / 34 / مناقب الأنصار 46 / أبو داود صلاة 12 / النسائي مساجد 12.
(504) انظر الأحكام 1 / 155.
(505) من (ف) وغيرهم واضح في (م).
(506) من (ق) ولي (م) خرم.
(507) من (ق) ولي (م) خرم.
(508) النساء 10.

منبهة : (509) قوله : (إن الوعيد لا يدخله نسخ كلام رواه وما وعاه) (510) وهي مسألة من قواعد العقائد عظيمة اختلف الناس فيها، فمنهم من قال (إن الوعد محكم كما أن الوعيد مبهم) (511)، ومنهم من قال أن الوعيد قد يسقط معناه والوعد لا سبيل إلى تغيير حكمه، ثقة بعفو الكريم وعطائه، وهي سيرة العرب وعادة كرمائهم (وبلغتهم) نزل القرآن (512). وقد قال شاعرهم : (513).

وإني إذا أوعدته أو وعدته . لأخلف إيعادي وأنجز موعدتي (514).

والصحيح أن الوعيد والوعد من أنواع الكلام لا يتطرق إلى انتظامه احترام ولا بد من نفوذها معاً، لكن أكثر الناس لم يفهموا (عنها) (515) أن الوعد حيث جاء محكم، والوعيد متشابه بينه المحكم، وآية الأحكام العظمى قوله تعالى : **وَإِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** (516) وقد تتبعنا (الآي) في (كتاب المشكلين) بالبيان، وإنه لا آية في الوعيد إلا محتملة بيانها في غيرها وفيما عينت السنة الصحيحة فيها. وهذا كله إنما هو في العقائد التي لا يدخلها تبديل. وأما الأحكام في الأفعال فإن الوعيد يرد على الفعل المحرم ثم يرفع الله (التحريم بحق ذلك الفعل) (517) بإباحته فيذهب الوعيد بذهاب الوصف (518) الذي ترتب عليه من التحريم، وهذا واضح في التعليم والتعلم. والوعيد في هذه الآية إنما ترتب على أكل مال اليتيم الممنوع، وليس يمتنع عقلاً أن (يكون) (519) مباحاً فيرتفع عنه ما تعلق

(509) من (ق) وفي (م) خرم.

(510) من (ق) وفي (م) طمس.

(511) من (م) وفي (ق) العكس (الوعيد محكم كما أن الوعد مبهم).

(512) من (م) وفي (ق) (وبلغتهم).

(513) البيت لعامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر العامري من بني عامر بن صعصعة فارس قومه وأحد فتاك العرب وشعرائهم وساداتهم في الجاهلية. ولد ونشأ بنجد. ووفد على الرسول ﷺ ولكنه مات على كفره سنة 71 هـ.

(514) مقال الأزهرى : كلام العرب : وعدت الرجل خيراً ووعدته شراً وأوعدته خيراً وأوعدته شراً فإذا لم يذكر الخير قالوا : وعدته ولم يدخلوا ألفاً وإذا لم يذكروا الشر قالوا أوعدته ولم يسقطوا الألف. وأنشد البيت لعامر بن الطفيل. قال : وإذا ادخلوا الباء لم يكن إلا في الشر. (اللسان مادة وعد).

(515) من (م) وفي (ق) (عنها).

(516) النساء 48 **وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا**.

(517) من (م) وفي (ق) (يرفع الله التحريم عن ذلك الفعل).

(518) من (ق) وفي (م) طمس.

(519) من (ق) وفي (م) خرم.

به من الوعيد وإنما علمنا ذلك بانقطاع النسخ بموت النبي ﷺ وانعقاد الإجماع على بقاء تحريم أكل مال اليتيم ما بقي (520) بقاء الوعيد عليه.

الآية الرابعة والعشرون. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يَوْمَنْ وَلَئِمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ﴾ الآية (521).

ذكر أهل التفسير فيها ثلاثة أقوال :

الأول : أنها منسوخة بقوله (522). تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ روي عن ابن عباس وغيره وعزي إلى مالك.

الثاني : إنها ناسخة لآية المائدة فلا يجوز نكاح مشركة كانت كتابية أو غيرها، ويعزى هذا القول إلى ابن عمر، فمن حديث الليث - بن سعد (523) عن نافع (524) عن ابن عمر أنه سئل عن نكاح المسلم اليهودية والنصرانية قال : حرم الله المشركات على المؤمنين. ولا أعرف شركاً أعظم من أن تقول المرأة: ربها عيسى أو عبد من عبيد الله.

الثالث : أن الآية محكمة يراد بها نساء غير أهل الكتاب.

قال القاضي محمد بن العربي : تحقيق المسألة ينبنى على حرفين: الحرف الأول معرفة المراد بالنكاح.

(520) خرم جزئي في (م) وغير واضح في (ق) ولعله كما رسمت اعتماداً على السياق وعلى الحروف الباقية.
(521) البقرة 221 تمامها : ﴿وَلَوْ أَعْجَبْتُمْ، وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَوْمَنْ، وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغُفْرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

(522) المائدة 5 ﴿الْيَوْمَ أَحْلَلْتُ لَكُمْ الْغُلَامَاتِ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَالٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَخَذِي أَخْدَانٍ، وَمَنْ يَخْضَرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

(523) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، أبو الحارث المصري، الفقيه الحافظ الثبت رئيس مصر الإمام. روى عن سعيد المقبري وعطاء ونافع والزهري وجميع، وعنه ابن عجلان وابن لهيعة وابن المبارك وابن وهب والوليد بن مسلم. توفي سنة 175 هـ (طبقات ابن سعد 2 / 7، 204 - تذكرة الحفاظ 1 / 224 - الخلاصة 275...).

(524) نافع العدوي مولى عبد الله بن عمر، أبو عبد الله المدني من أعلام التابعين الحفاظ قال البخاري أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر. روى عن مولاة ابن عمر وأبي هريرة وعائشة وأبي سعيد الخدري وغيرهم من الصحابة والتابعين وروى عنه أيوب وابن جريج ومالك ويحيى بن سعيد وطائفة توفي سنة 117 هـ وقيل سنة 120 هـ (طبقات ابن سعد - تذكرة الحفاظ 1 / 99 الخلاصة 400 -).

الحرف الثاني معرفة الشرك من الكفر.

فأما معرفة الحرف الأول وهو المراد بالنكاح فإن أصله الذي يؤخذ منه في اللغة هو الجمع والضم ولذلك تقول العرب أنكحنا الفَرَى فسرى (525) أي ضمناه إلى الأنثى وبه سمي التزويج نكاحا. قال ابن دريد : وهو كناية عن الجماع. قال الأعشى :

فلا تقربن جارة إن يرَّهنا عليك حرام فانكحن أو تأبدا (526)

ويروى : فلا تنكحن جارة. فجاء في الأول كناية عن الوطء وجاء في الثاني (عبارة) (527) عن التزويج وسمي تزويجا لما قلناه من أن المرء يكون فردا فإذا عقد على المرأة كان زوجها لها. وهي له، ويقال ناكح لمن بلغ سن النكاح. وقال (الزجاج) (528) وقطرب (529) : كل نكاح في كتاب الله (تزويج) (530) وهذا ممكن عند التتبع إلا أنه لا يفيد في مقصودنا (شيئا فإنه إن) (531) كان لم يرد في كتاب الله فقد (ورد) (532) في حديث رسول الله ﷺ وكلاهما (من مشكاة

525) كذا في النسختين (م) و(ق) والفرا والفراء جمعه أفراء وفراء، حمار الوحش يقال (كل الصيد في جوف الفرا) بغير همز وقد أبدلوا الهززة ألفا فقالوا : أنكحنا الفرا فسرى.

526) من (ق) وفي (م) خرم والبيت للاعشى البكري ميمون بن قيس بن جندل من قصيدته الدالية المشهورة في مدح النبي ﷺ وكان قد خرج إليه يريد الإسلام فيقال إنه لما كان بمكة أو قريبا منها اعترضه بعض المشركين من قريش فصدوه عن الإسلام فانصرف إلى عودة فبات في عامه ذلك على شركه ووثنيته والقصيدة من ديوانه ولي السيرة المشامية منها 23 بيتا مع خبرها، ومطلعها :
ألم تقمض عيناك ليلة أرمتنا وبنت كما بات السليم مسهنا
والشاهد هنا هو البيت العشرون منها ورواية ابن هشام.

ولا تقربن حرة كان سرها عليك حراما فانكحن أو تأبدا
والسر، النكاح، وتأبدا، تعزب وبعد عن النساء. انظرها مع شرحها في السيرة لابن هشام 386 / 1 .
388 ومعها الروض الأنف 2 / 136 .

527) من (م) وفي (ق) (وكتابة).

528) من (ق) وفي (م) خرم وطمس. والزجاج هو إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج، عالم بالنحو واللغة درس النحو على المبرد من كتبه (معاني القرآن) و(الاشتقاق) و(خلق الإنسان والأماشي) في الأدب واللغة. و(فعلت وافعلت) أرخ الذهبي وفاته في سنة 310 هـ من بالمعبر، وانظره في معجم ياقوت وإلباه القفطي.

529) قطرب. محمد بن المستنير بن أحمد أبو علي البصري. محوي عالم بالأدب واللغة. وهو أول من وضع المثلث في اللغة. وقطرب لقب دعاه به أستاذه سيبويه فلزمه. له مصنفات عدة في اللغة والنحو وغريب الحديث ومتشابه القرآن، ذكرها ابن النديم وياقوت والقفطي، وأرخوا وفاته سنة 206 هـ.

530) من (ق) وفي (م) خرم.

531) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

532) من (ق) وفي (م) خرم.

واحدة (533) وإذا ثبت هذا (فإنما يكون) (534) حمل اللفظ فيه على أحد المعنيين بحسب ما يقتضيه مساق الكلام وتعضده قوانين القول أو يأتي من الأدلة عليه في موضع آخر.

وأما الحرف الثاني وهو معرفة الشرك فإن حقيقته في اللغة النصيب، قال تعالى : ﴿فلما آتاهما صالحا جعلا له شركا فيما آتاهما﴾ (535) أي نصيبا. وقد غلط قوم من أهل اللغة فيه فقال بعضهم الشركة مخالطة الشريكين وقال بعضهم الشركة استواء النصيبين، وليس لشيء من هذا في حقيقة اللفظ وإنما المخالطة من ضرورة اجتماع النصيبين فأما الاستواء فقد يكون في النصيبين وقد يتفاضلان، وكل منهما يقع (له) (536) اسم اشتراك وهذا ضروري لا مدفع فيه. وفي الحديث الصحيح : «إني لا أقبل عملا أشرك معي فيه غيري أنا أغنى الأغنياء عن الشرك» (537) والمراد به بالإجماع من قصد به في الظاهر وجه الله وفي الباطن وجهها من وجوه الدنيا وإن لم يستويا. وقال تعالى : ﴿أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه﴾ (538) فجعلهم شركاء بالمساواة في الخلق التي زعموها دون الاستواء في سائر الصفات. فإذا تبين لكم معرفة هذين الحرفين نظرنا بعد هذا في المراد من الآية (539) فنقول : إن قوله تعالى : ﴿ولا تنكحوا﴾ عام في كل نكاح على أي وجه تصرف إطلاقه سواء قلنا أن اللفظ الواحد يحمل على معنيين (540) مختلفين وعلى الحقيقة والحجاز (وكل مختلف ومتفق) (541) أو لم تقل ذلك لأننا قد بينا في أصول الفقه أن العام يتناول الحقيقة والحجاز وكل مختلف ومتفق (542) لأنه ليس في كل ذلك

533 من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

534 من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

535 الأعراف 190 تمامها ﴿تعالى الله عما يشركون﴾.

536 من (ق) وفي (م) باهت.

537 مسلم زهد 46 / ابن ماجه 21 / أحمد 3 / 466 / 4.

538 الرعد 16 / تمامها ﴿قل من رب السماوات والأرض قل الله، قل أفأخذنكم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا، قل هل يستوي الأعمى والبصير، أم هل تستوي الظلمات والنور، أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم، قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار﴾.

539 انظر الأحكام 2 / 554.

540 من (ق) ولي (م) طمس.

541 سقط من (م) (ق).

542 من (ق) ولي (م) سقط.

تناف (543) وإنما التنافي في اجتماع الذوات فأما المعاني تجتمع تحت الألفاظ فلا تضاد فيه. على أنه إذا نهي عن العقد فالوطء نهي عنه. وتحقيقه أن الخطاب بنفي النكاح إذا ورد على المنكوحة يتناول الوطء حقاً، وإذا ورد على الأجنبية تناول العقد والوطء. فأما الوطء الصادر عن العقد فيتناول من طريق الأولى، وأما وطء لا يصدر عن العقد ويكون لسبب آخر فهذا موضع الكلام وهي آيتنا هذه فإن الله تعالى قال : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ﴾ فتناول ذلك العقد قطعاً. وقلنا نحن إنه يتناول الوطء أيضاً، والمعنى لا تعتقدوا عليهن نكاحاً ولا تطؤوهن بسبب غير النكاح وهو ملك اليمين أو يكون المعنى لا تطؤوهن بنكاح ولا بملك يمين ويجري العموم في ذلك مجراه، لكن وقع التخصيص في ملك اليمين بالسنة الصحيحة وهي إباحة النبي ﷺ، الوطء في كل سبي (544) حصل مع العرب وهم عبدة أوثان يشركون بالله ويدعون معه إلها غيره حسبما أخبر الله تعالى عنهم..

وأما قوله تعالى : ﴿الْمُشْرَكَاتِ﴾ فاليهود والنصارى مشركون بالله داخلون تحت لفظ الشرك إلا أن لهم اسماً خاصاً وهو أهل الكتاب، قال الله تعالى : ﴿وَمَا يَودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (545) وقال تعالى : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ﴾ (546) فغاير بينهم وخص كل واحد باسمه تنبيهاً على ذلك فيه، فصار إطلاق لفظ المشركين على عبدة الأوثان عرفاً (547) فيجري اللفظ على عرف الشرع كما يجري على عرف اللغة، وهذه طريقة أخرى صحيحة في معنى الآية.

فعلى الطريقة الأولى يكون اللفظ عاماً يتناول الجميع من أصناف الكفر وتخص جواز الوطء بملك اليمين السنة حسب ما أوضحناه.

وعلى القول الثاني تكون الآية محولة على عرف الشرع وهم عبدة الأوثان وقد أبان الله تفصيل ذلك في سورة المائدة فقال تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (548) فأباح نكاح الحرائر من

543 (544) من (ق) ولي (م) (في كل شيء).

545 البقرة 105 ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

546 سورة البينة 1 ﴿حَقُّ تَأْتِيهِمُ الْبَيِّنَةُ﴾.

547 من (ق) ولي (م) (عرفنا).

548 المائدة 5.

المومنات والكافرات (549) هاهنا وأباح نكاح الإماء من المومنات خاصة وقد بيناه في (الأحكام فإنه (550) في غاية الإشكال؛ (ويعضده قوله) (551) وهو من لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المومنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المومنات) فأباح نكاح الإماء بشرط الإيمان، وأطلق إباحة نكاح الحرة كانت مومنة أو كتائية، وحرم نكاح المشركة كانت حرة أو أمة وذلك كله محقق في الأحكام ومسائل الخلاف (والله أعلم) (552).

الآية الخامسة والعشرون قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى﴾ (553) قال بعضهم: هذه الآية ناسخة لشريعة من قبلنا لأن شريعة اليهود كانت على مجانبة الحائض في البيت فضلا عن غيره ونسخ الله تعالى ذلك بإباحة كل شيء حتى النكاح؛ وهذا على القول بأن شرع من قبلنا شرع لنا وهو صحيح عندنا وهو صريح مذهبنا (554). وقد ثبت من رواية الأئمة عن أنس بن مالك (555) قال : «كانت اليهود إذا حاضت امرأة منهم لم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيوت فسئل النبي ﷺ عن ذلك فأنزل الله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَاَعْتَرِلُوا النِّسَاء﴾ الآية، فأمرهم عليه السلام أن يواكلوهن وأن يشاربوهن وأن يكونوا في البيوت معهن وأن يفعلوا كل شيء ما خلا النكاح. فقالت اليهود : ما يريد محمد أن يدع شيئا من أمرنا إلا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن (556)

(549) مطبوعة في (م).

(550) من (ق) وفي (م) (خرم وطمس).

(551) من (ق) وفي (م) باهت والآية من سورة النساء 25 تمامها ﴿والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن بإذن أهلن، وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان، فإذا أحسن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم، وأن تصبروا خير لكم، والله غفور رحيم﴾.

(552) من (ق) ومقطوع من (م).

(553) البقرة 222 وتامها : ﴿فاَعْتَرِلُوا النِّسَاء في الميض ولا تقربوهن حتى يظهن فإذا ظهرن فآتوهن من حيث أمركم الله، إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾.

(554) انظر الأحكام 1 / 23 / 24.

(555) مسلم حيض 16 / أبو داود طهارة 102 / نكاح 46 / الترمذي تفسير 2، 24 / النسائي طهارة 180 زكاة 64، حيض 8 / الدارمي وضوء 107 / زكاة 64 / حيض 8 / مسند أحمد 3 / 132 / 246.

(556) أسيد بن حضير بن معاذ بن عتيك الأشعري الأنصاري، أسلم قبل العقبة الكبرى على يد مصعب بن عمرو ثم شهدا. وكان من لقباء الأنصار. قيل إن أبا بكر كان لا يقدم عليه أحدا من الأنصار رضي الله عنهم. حديثه عند الستة، توفي في عهد عمر رضي الله عنه. (طبقات ابن سعد 3 / 3 - 6 - الخلاصة 28 تذكرة الحفاظ 1 / 45)

الحضير وعباد بن بشر (557) إلى النبي ﷺ فقالا : يا رسول الله، ألا نخالف اليهود فنطأ النساء في الحيض ؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أنه قد وجد عليهما فاستقبلتهما هدية من لبن إلى النبي ﷺ فبعث في آثارهما فسقاها، فعلمنا أنه لم يجد عليهما» فكان فعل اليهود مشهورا في عملهم لكننا لا نعلم هل كان حكا في التوراة أو كان فيما ابتدعوه، فسألت الصحابة عن ذلك رسول الله ﷺ فأمر باعتزال النساء في الوطء خاصة. فإن كان ما فعلته اليهود شرعا فقد نسخ حديث النبي ﷺ لأنه نص في خلافه، ليس الآية لأنها لا تتعارض معه. وإن كان ذلك من اليهود ابتداء ورهبانية اختراعا فهذا شرع مستأنف يئانه في ديننا والكلام على هذه الآية في الأحكام (558) على نظام من العجب العجيب في لباب الألباب.

الآية السادسة والعشرون، قوله تعالى : (559) ﴿لِلَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾ (560) الآية، قال بعضهم عن ابن عباس : كان لبلاء الجاهلية سنة أو سنتين أو أكثر فوقت الله من ذلك أربعة أشهر. وليس هذا من كتابنا في ورد ولا صدر لأن فعل الجاهلية ليس بحكم فيرفعه آخر وإنما هو كله باطل فيسخ الله الباطل بالحق ونصر الدين على لسان رسوله بالصدق.

الآية السابعة والعشرون : قوله تعالى : (561) ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ (562).

(557) عباد بن بشرين بن زغبة الأنصاري الأشعري ويكنى أبا بشر وأبا الربيع، أسلم بالمدينة على يد مصعب بن عمير وشهد بها بدر واحدا والمشاهد كلها وكان من فضلاء الصحابة قتل يوم البصرة شهيدا وكان له يومئذ بلاء وعناء فاستشهد وهو ابن خمس وأربعين سنة (الاستيعاب 2 / 801).

(558) انظر الأحكام 1 / 158 - 172.

(559) البقرة 226 ﴿فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(560) نظم الآية. الذين يعتزلون من نسائهم بالإيلاء. فكان من عظيم الفصاحة أن اختصر وحمل إلى معنى اعتزل النساء بالآلية حتى ساغ لغة أن يتصل إلى بقوله من. ونظمه في الإطلاق أن يتصل إلى قولك على، تقول العرب اعتزلت من كذا وعن كذا وأليت وحلفت على كذا، وكذلك عادة العرب أن تحمل معاني الأفعال على الأفعال لما بينها من الاوتباط والاتصال وجهلت النحوية هنا فقال كثير منهم: إن حروف الجر يفتي بعضها من بعض ويحمل معاني البعض لخصي عليهم فعل مكان فعل وهو أوسع وأقبح ولجوا بجهلهم إلى الحروف التي يضيق فيها نطاق الكلام والاحتقال. (الأحكام 1/ 177).

(561) البقرة 228 ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَكْتَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِمْ إِنْ كُنَ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

(562) وقد ورد تفسير هذه الآية في الأحكام في الجزء الأول من 183 إلى 188 وملخصه إن كلمة القرء محتملة للظهر والحيض احتمالا واحدا لوجوه أقربها أن أهل اللغة قد اتفقوا على أن القرء الوقت ويكفيك هذا

فنسخ الله من هذه الآية المطلقات اللواتي لم يدخل بهن فقال : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها﴾ (563).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذا تخصيص وليس بنسخ. قال (564) قتادة : ونسخ الله من ذلك أولات الاحمال فقال : ﴿وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾.

قال القاضي :

أوامر الله لعباده وتكليفه خلقه على قسمين : منها ما هو عبادة لا يعقل معناها ولا يفهم المقصود منها وإنما هو (تعبد) (565) مطلق، ومنها ما يعقل معناه ويفهم المقصود منه. فإذا كان لا يعقل معناه تعين (الإمتثال) (566) ووجب الاتقياد إليه ولزم فعله، وإذا كان معقول المعنى تعين اتباعه (567) ووجب مراعاة ذلك (المعنى) (568) فيه وبناء (569) الأحكام عليه، وهكذا حكمة الشريعة وحكمها. فإذا تقررت هذه القاعدة وسمعنا قول الله تعالى : ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ فهمنا أن المراد بذلك استبراء الرحم من الماء المتقدم ليرى الماء المتأخر بعده على رحم فارغة لئلا تختلط الأنساب وتفسد القرش، فإذا كان العقد ولم يكن دخول لم يكن هنالك للاستبراء معنى، وإذا وقع الوضع من الحامل تيقنا براءة الرحم قطعا عادة فلم يكن سبيل إلى العدة. فلو لم نسمع قول الله تعالى بنفي العدة عن

فيمصلا بين المتشعبين. المعنى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة أوقات فصارت الآية مفسرة في العدد محتملة في العدد فوجب طلب بيان العدد من غيرها. وقد اختلفنا فيها ولنا أدلة ولهم أدلة...
فأما خبرهم بقول النبي ﷺ في الصحيح المشهور : «لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض»
وأما خبرنا بالصحيح (أثبت أن ابن عمر رضي الله عنهما طلق امرأته وهي حائض فأمره النبي ﷺ أن يراجعها ثم يسكنها حتى تحيض وتظهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق فتلك العدة التي أمر الله تعالى بها أن يطلق لها النساء، وهذا يدل على أن ابتداء العدة طهر فجموعها أطهار.

(563) الاحزاب 49 تمامها ﴿فلتموهن ومروهن سراحا جميلا﴾.

(564) أبو داود طلاق 37.

(565) من (ق) وفي (م) خرم.

(566) من (ق) وفي (م) خرم جزئي.

(567) من (ق) وفي (م) خرم طمس.

(568) من (ق) وفي (م) خرم.

(569) من (ق) وفي (م) وبقاء.

المطلقة قبل الدخول ولا سمعنا عن النبي ﷺ بقطع العدة عند وضع الحمل لحكنا بما قلنا على المعنى، فعلنا الله تصا ما فهمناه عنه معنى، ولله الحكمة البالغة في أن ينص على الموضع البين ويسكت عن الشكل ليترك العلماء إلى النظر ويرفعهم بالعلم درجات، فمثل هذا لا يقال فيه نسخ ولكنه تخصيص. عضده المعنى وشهدت له أصول الشريعة.

فإن قيل : فإذا كانت العدة ساقطة عن التي لم يدخل بها للمعنى الذي أشرتم إليه فلم قلتم إن الولد يلحق به وإن لم يعلم دخول ؟ قلنا حكنا بذلك لقول النبي ﷺ : «الولد للفراش وللعاهر الحجر» (570) فأتبع الولد الفراش حيث ما كان، والمراد بالفراش الزوج (571) كفي به عنه لأنه له.

قال الشاعر :

باتت تضاجعني وبات فراشها خلق العباءة في الدماء قتيلًا
وكانت الحكمة في ذلك أن النكاح لما انعقد على المرأة والحمل للرجل لما ثبت فيها وظهر الحمل كناية بين ثلاث خطط : إما أن نجعل الحمل لغوا وذلك لا يجوز لأنه موجود حسا والوجود الحكمي مترتب على الوجود الحسي، وإما أن نجعل الحمل غير منسوب (فنهك) (572) بزنا المرأة فنقطع (النسب) (573) وتنفي الرحم ونوجب الحد، وذلك إنما يكون عند انحسام الأسباب وقد وجدنا سببا عظيما وهو الزوج الموجود والحمل القائم فالحناء به وهي الخطوة الثالثة ونسبناه إليه وكان ذلك هو الواجب فيه (574).

الآية الثامنة والعشرون : قوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان﴾ (575).

(570) تقدم.

(571) قال أبو عمرو: الفراش الزوج والفراش للمرأة والفراش ما ينامان عليه والفراش البيت والفراش عش الطائر. (اللسان مادة ف و ش).

(572) من (ق) ولي (م) (فيحكم).

(573) من (م) ولي (ق) (السب).

(574) انظر تفسير هذه الآية في كتاب الأحكام 1 / 183 - 188.

(575) البقرة 229 تمامها ﴿فإنما صلاصلاكم﴾ معروف أو يتبرع بإحسان، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يوافقا ألا يقيم حدود الله، فإن خفتم أن لا يقيم حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به، تلك حدود الله فلا تعتوها، ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون.

قال بعضهم : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه في الجاهلية وفي أول الإسلام، كان الرجل يطلق ثم يراجع امرأته قبل أن تنقضي عدتها ما شاء الله من الطلاق فنسخ الله ذلك بأنه إذا طلقها ثلاثاً لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله :

لو ثبت بنقل صحيح أن هذا الحكم كان من النبي ﷺ في صدر الإسلام قائماً لكان (من باب نسخ السنة بالقرآن) (576) وأما إن كان في أيام الجاهلية فلا يكون ذلك نسخاً كما قدمناه، والذي يقول إنها منسوخة بقوله : ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ (577) أبعد من الصواب، فإن قوله هذا بيان لوقت الطلاق، وقوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان﴾ فليس بينها تعارض يوجب نسخه والصحيح أنها محكية في بيان عدد الطلاق وأنه ثلاث : هذه المنصوص عليها طلقتان والثالثة قوله تعالى : (578) ﴿أو تسريع بإحسان﴾ وقيل هي قوله تعالى : ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾. والأقوى في النظر أنها قوله : ﴿أو تسريع بإحسان﴾ عند تمام ملك الطلاق ومدة العدة ويكون قوله : ﴿فإن طلقها﴾ معناه فإن سرحها بإحسان. بوقوع الثالثة فلا تحل له بابتداء نكاح حتى تنكح زوجاً غيره إرغاماً لأنفه وتحذيراً لغيره عن الوقوع في مثله ولله الحكمة البالغة.

غائلة : لما قال تعالى : ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريع بإحسان﴾ زل قوم (في آخر) (579) الزمان فقالوا: إن الطلاق في كلمة لا يلزم، وجعلوه واحدة ونسبوه إلى السلف الأول وحكوه (580) عن علي والزبير (581) وعبد

(576) في (ق) من باب النسخ القرآن بالسنة.

(577) الطلاق 1 تماماً : ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة، واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، وتلك حدود الله، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه، لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾.

(578) البقرة 230.

(579) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(580) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(581) الزبير بن العوام بن خويلد القرشي الأسدي أبو عبد الله، خواري رسول الله ﷺ، وأحد العشرة وابن صقية بنت عبد المطلب، وابن أخي السيدة خديجة رضي الله عنهم. ووالد عبد الله ومصعب وعروة، وأحد الستة أصحاب الشورى. قتل يوم الجمل سنة 36 هـ (الاستيعاب 2 / 510 - طبقات ابن سعد 3 / 100 - الإصابة 1 / 545 - 2789).

الرحمن بن عوف (582) (وابن مسعود (583) وابن عباس) رضي الله عنهم، وعزوه إلى
الحجاج بن أرطاة (584) الضعيف المنزلة المغمور المرتبة.

وروا في ذلك حديثا ليس له أصل. وغوى قوم من أهل المسائل فتبعوا هؤلاء
المتدعة فيه وقالوا : إن قوله أنت طالق ثلاثا كذب لأنه لم يطلق ثلاثا كما لو قال
طلقت ثلاثا ولم يطلق إلا واحدة وكما لو قال أحلف ثلاثا كانت يمينا واحدة.

منبهة : قد طوفت في الآفاق ولقيت من علماء الإسلام وأرباب (585)
المذاهب كل صفاق (586) آفاق فما سمعت لهذه المقالة بخير ولا أحسست لها بأثر إلا
الشيعة من الذين يرون نكاح المتعة جائزا ولا يرون الطلاق واقعا، ولذلك قال فيهم
ابن سكرة السني (587) الهاشمي :

يا من يرى المتعة في دينه	حلالا وإن كانت بلا مهر
ولا يرى سبعين تطليقة	تبين منه ربة الخدر
من هنا طابت مواليدكم	فاغتموها يا بني (صخر)

(582) عبد الرحمن بن عوف الزهري، أبو محمد المدني، ذو المجرتين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الستة
أصحاب الشورى. تولى سنة 32 هـ وقيل سنة 33 هـ عن 75 سنة. حديثه مخرج في الكتب الستة.
(الاستيعاب 2 / 844 - طبقات ابن سعد 3 / 124 - الخلاصة 232).

(583) من (ق) وفي (م) غير واضح.
(584) حجاج بن أرطاة أبو أرطاة النخعي الكوفي مع عطاء بن أبي رباح وغيره وروى عنه الثوري وشعبة
وحمد بن يزيد وغيرهم وكان من حفاظ الحديث ومن الفقهاء وولي القضاء بالبصرة إلا أنه كان مدلسا
يروى عنه لم يلقه، قال : أحمد : لا يحتج به، وقال ابن معين : صدوق يدين، وأخرج له مسلم مقرونا
بغيره، والأربعة أصحاب السنن، تولى سنة 147 هـ وقيل : سنة 150 تذكرة الحفاظ 168/1، وفيات
الآعيان : 54/2.

(585) من (ق) وفي (م) طمس.
(586) الصفاق. الكثير الأسفار والتصرف في التجارات. والآفاق الضارب في الآفاق للكسب والمراد هنا الكثير
الرحلة في طلب العلم.

(587) ابن سكرة، السني الهاشمي : أبو الحسن محمد بن عبد الله بن محمد الهاشمي البغدادي، الشاعر العباسي
المشهور بالظرف، وهو من شعراء (اليتيمة) قال الثعالبي في ترجمته : متسع الباع في أنواع الإبداع،
فائق في الظرف والملح. (قد سنة 385 هـ)

وقد اتفق علماء الإسلام وأرباب الحل والعقد (588) في الأحكام على أن الطلاق الثلاث في كلبه وإن كان حراما في قول بعضهم (589) وبدعة في قول الآخرين لازم (590).

وأين هؤلاء البؤساء من عالم الدين وعلم الإسلام «محمد بن إسماعيل البخاري» وقد قال في صحيحه (591) (باب جواز الثلاث لقوله : «الطلاق مرتان» وذكر حديث اللعان : فطلقها ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله) ولم يغير عليه النبي ولم يقر على الباطل ولأنه جمع ما فسخ له في تفريقه فالزمته الشريعة حكمه.

وما نسبوه إلى الصحابة كذب بحث لا أصل له في كتاب ولا رواية له عن أحد. وقد أدخل مالك في موطئه عن علي أن الحرام ثلاث لازمة في كلمة (592) فهذا في معناها فكيف إذا صرح بها.

وأما حديث الحجاج بن أرطاة فغير (مقبول) (593) في الملة ولا عند أحد من الأئمة. فإن قيل: في صحيح مسلم عن ابن عباس أنه قال : «كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وصدر من خلافة عمر واحدة، فلما تتابع الناس في الطلاق قال عمر : لا أرى هؤلاء إلا وقد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلو أمضيئنا عليهم، فأمضاه» (594) قلنا: هذا لا متعلق فيه من خمسة أوجه :

الأول أنه حديث مختلف في صحته فكيف (يقدم) (595) على إجماع الأمة ولم يعرف في هذه المسألة خلاف إلا عن قوم انحطوا عن مرتبة التابعين وقد سبق

588) في (ق) (بطر).

589) وهو مذهب أبي حنيفة.

590) جاء في كتاب البهجة في شرح التحفة للإمام التسوي 2 / 343 ما فيه : وما ذكره من لزوم الثلاث ولو في كلمة هو الذي به القضاء والفتيا في (المتطعية) بل حكى بعضهم عليه الإتفاق وبعضهم الإجماع انظر المعيار في أجهاد فيه وانظر ابن سلون والمتطعية. وما ذكروا فيه من الخلاف داخل المذهب ضعيف جدا حجة قالوا إن حكم الحاكم به ينقض... وذكر البرزلي في نوازل الإيمان عن ابن العربي والمازري أنها قالوا لم ينقل القول الشاذ إلا ابن مغيث لا أغاثه الله... بل قال بعضهم : ما ذهبت ديكا قط ولو أدركت من محلل المطلقة ثلاثا في كلمة لذبحته بيدي...

591) البخاري الطلاق 3 / مسلم لعان 1 / 3 / أبو داود طلاق 27 / الدارمي لكاح 39 الموطأ طلاق 34 أحمد 337 / 5.

592) الموطأ طلاق 6 / البخاري طلاق 7. النسائي طلاق 106 / 31.

593) من (م) ولي (ق) (ممول).

594) مسلم طلاق 15 / أحمد 1 / 314.

595) من (م) ولي (ق) (يعزم).

العصران الكريمان والإصفاق (596) على لزوم الثلاث، فإن روى لك عن أحد مذهبهم فلا تقبل منهم إلا ما يقبلون منك : (نقل) العدل عن العدل (597) ولا تجد هذه المسألة منسوبة إلى أحد من السلف الأول أبدا.

الثاني أن هذا حديث لم يرو إلا عن ابن عباس ولم يرو عن ابن عباس إلا من طريق طاووس، فكيف يقبل ما لم يروه أحد من الصحابة إلا واحد وما لم يروه عن ذلك الصحابي إلا واحد، وكيف خفي هذا على جميع الصحابة أو سكتوا عنه إلا ابن عباس وكيف خفي على جميع أصحاب ابن عباس إلا طاووس ؟.

الثالث : يحتمل أن يراد به قبل الدخول (كذلك) (598) تأوله النسائي فقال : (باب طلاق الثلاث المتفرقة قبل الدخول بالزوجة) وذكر هذا الحديث عن طاووس بنصه.

الرابع : أنه يعارضه (599) حديث محمود بن لبيد خرج النسائي وغيره، ولفظ النسائي : (600) قال محمود بن لبيد : أخبر رسول الله ﷺ عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام (غضبان) (601) فقال : أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم ؟ حتى قام رجل فقال : يا رسول الله ألا أقتله ؟ (فهذا) (602) ولم يرده رسول الله ﷺ بل أمضاه في حديث (عويمر وسياتي) (603) بعد هذا إن شاء الله.

الخامس : وهو قوي جدا في النظر والتأويل أن قوله : «كانت الطلاق الثلاث على عهد» (604) رسول الله ﷺ واحدة، تحتمل أن يريد به كان حكم الثلاث إذا

596 الإصفاق. الإجماع والإتفاق يقال (أصفتوا على قول واحد) أي أجمعوا عليه وهو مستعار من الصفاق بالبيع إذا ضرب كل من المتبعين يده على يد الآخر مبايعة.

597 من (ق) (وسقطت من (م)) .

598 من (ق) ولي (م) ووكيف.

599 محمود بن لبيد بن عقبة بن رافع الأنصاري، الأشجعي، أبو الفيم، من أولاد الصحابة، حدث عن النبي ﷺ وعن عمر وعثمان رضي الله عنهم، وعنه محمد بن إبراهيم التيمي وابن شهاب الزهري أخرجه له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة وأصحاب السنن. توفي سنة 96 هـ. (الإستيعاب 3 / 1378 - الخلاصة 379).

600 التنائي 6.

601 من (ق) ولي (م) خرم.

602 من (ق) ولي (م) خرم.

603 من (ق) ولي (م) طمس / وعويمر هو ابن أبيحس المجلائي الأنصاري وقال الطبري عويمر ابن الحارث بن زيد حارثة بن الجعد المجلائي، هو الذي رمى زوجته بشريك بن سحاء، فلأعن رسول الله ﷺ بينهما وذلك في شعبان سنة تسع من الهجرة. وكان قدم من تبوك فوجدها حبلًا. (الاستيعاب 3 / 1226).

604 من (ق) ولي (م) وطمس أبقى على كلمة «الثلاث» فقط.

وقعت على عهد رسول الله ﷺ واحدة، ويحتمل أن يريد به كانت عادة الطلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ أن تذكر واحدة فلما تتابع الناس في الطلاق وذكروا الثلاث بدل الواحدة أمضى ذلك عليهم عمر لإمضاء رسول الله ﷺ ذلك على عويز حين قال : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها. فطلقها. ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله ﷺ فكانت تلك سنة المتلاعنين. وبعد هذا لا يبقى في المسألة مشكل والله أعلم.

مجهلة : قال بعضهم قوله تعالى : ﴿ويعصولتهن أحق بردهن في ذلك﴾ (605) نسخها قوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان﴾ وذلك أن الرجل كان يطلق المرأة وهي حامل فيكون بالخيار في مراجعتها ما لم تضع فقام رجل من أشجع، ويقال من بني غفار يعرف بإسماعيل بن عبد الله (606) طلق امرأته وهي حامل ثم لم يطل حكمها كما طال حكم المنسوخ فلم تضع امرأته حتى نسخت.

معرفة : لولا أن هذا الكلام سُدَّت به القراطيس وخط يبطون الأقلام على ظهور الأوراق ورواه الأئمة وتداولته أيدي الأشياخ ما ذكرناه لسفسته وبطلانه. أما الرواية لحديث الغفاري فلا أصل لها وأما المعنى فجلي لأن الله سبحانه جعل للمطلقة في استبراء الرحم ثلاثة أقراء أو وضع الحمل، وجعل الأزواج أحق بردهن منهن ما دمن في عدة الطلاق إما بالأقراء وإما بالحمل لقوله تعالى : ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ (607) فهذا عقد مبهم وأمر محكم وشرع متم بيان وهدى، فأى مدخل هنا لناسخ أو لمنسوخ أو لعام أو مخصوص والله أعلم.

وهم : تقوم في قوله تعالى : ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله فإن خفتم إلا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به﴾ (608) فيها غلطان لرجلين : أحدهما بكر بن عبد

(605) البقرة 228.

(606) إسماعيل بن عبد الله الغفاري، ويقال الاتجسي، صحابي. نقل في ترجمته عن الثعلبي وفتية الله بن سلامة في الناسخ والمنسوخ - حديث طلاق امرأته (التيلة) على عهد الرسول ﷺ ولم يعلم بمحملها، ثم علم قرائعها قولدت... ولم يذكره ابن عبد البر - في الاستيعاب، واستدركه ابن قتيبة. قاله في الإصابة. (الإصابة 2 / 142).

(607) الطلاق 4 تمامها ﴿واللاني يشن من الحيض من تسالكم إن ارتبتم فعدتني ثلاثة أشهر واللاني لم يحضن، وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن، ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا﴾.

(608) البقرة 229.

الله المزني قال (609): إذا خال الرجل امرأته لا يحل له أن يأخذ منها شيئاً. قيل له فأي قول له تعالى : ﴿فلا جناح عليهما فيما اقتدت به﴾ قال : نسخت بقوله : (610) ﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتن إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً﴾ تأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً (611) والثاني روي عن أبي عبيد رحمه (612) الله : باب الطلاق وما جاء فيه من ناسخ ومنسوخ : وقال ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً﴾ ثم استثنى ﴿إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله﴾ فإن خفتن ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به﴾ وقد قيل عن قوم إنه منسوخ بقوله تعالى : ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً﴾ (613).

تنبيه عليهم : اعلوا وفقكم الله أن هلعنا فائدة قوية وهي أن الباري تعالى لم يظهر الشريعة جملة على لسان نبيه ﷺ وإنما أنزل القرآن نجوماً وبين الأحكام جملة وتفصيلاً وظيفة بعد أخرى وعبادة تتلو عبادة ورماً يتقو آخر، ذلك بحكته البالغة ولطفه الخفي الظاهر، فقد بين بعض الأمر في آية أو أشار ثم يعقبه تماماً ببيان ثان ثم يتلوه بشرط (614) ثالثاً ثم يعقبه بتفصيل رابعاً (هكذا) (615) حتى ينتهي منتهاه وتنظم أولاه مع أخراه فيكون هذا الترتيب أسرع إلى القبول (وأثبت) (616) في النفوس. ومن روى من عليل الجهالة (بشر بالعلم) (617) تحقق هذا في (مقاطع

609 بكر بن عبد الله المزني أبو عبد الله البصري من التابعين الحفاظ. حدث عن المغيرة وابن عباس وابن عمر، وعنه قتادة السدوسي وثابت البناني، وحيد الطويل وسليمان التيمي وغيرهم كثير، وكان ثقة مأموناً فقيهاً حجة، توفي سنة 106 هـ وقيل سنة 108 هـ، حديثه عند الستة. (طبقات ابن سعد 7 / 209 - الخلاصة 51).

610 النساء 20.

611 وذكر ابن رشد أن أكثر العلماء على جواز الخلع وشذ أبو بكر عبد الله المزني عن الجمهور فقال : لا يحل للزوج أن يأخذ من زوجته شيئاً. قال ابن رشد : والجمهور على أن معنى قوله : ﴿فلا تأخذوا منه شيئاً﴾ بغير رضاها وأما برضاها فجائز لسبب الخلاف حمل هذا اللفظ على عمومته أو على خصوصه. (بداية المجتهد 2 / 70).

612 تقدمت ترجمته (وهو أبو عبيد القاسم بن سلام).

613 النساء 4 وصدرها ﴿وأتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾.

614 من (ق) ولي (م) خرم.

615 من (ق) ولي (م) خرم.

616 من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

617 من (ق) ولي (م) خرم.

الشرعية وفهم مواردها) (618). فإذا فهم هذا فاعلموا أن الله تعالى شرع النكاح حكمة وأذن في الطلاق فيه رحمة، إذ الزوجان قد يتفقان ويلتزمان وقد يختلفان، فإن لم يكن فراق كان حسرة الأبد وذهاب الدين وفقد طيبة العيش. ولهذا ضلت الرهبانية في ابتداعها على دين عيسى أنه لا فرقة في النكاح إلا بالموت وإنما وضعوه حيلة ليفر الناس عنه فتكثر المعتزلة في الصوامع ويغلب بزعمهم الزهاد على (الطامعين) (619) ففاتهم في هذا الموضع من الزوائد ما لم يتحصل لهم. ولم يخل قط شرع من الطلاق وقد ثبت في صحيح الحديث (620) باتفاق من الأمة أن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه لما ورد ليطلع تركته بمكة شرفها الله قال : أين إسماعيل ؟ قالت له امرأته : ذهب يصيد، أو قالت : يبتغي لنا. ثم سألها عن عيشتهم (621) فقالت : نحن بشر في ضيق وشدة، قال : فإذا جاء زوجك إقرئي عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه. ولما جاء إسماعيل عليه السلام كأنه أنس شيئاً فقال : هل جاءكم من أحد ؟ قالت : نعم شيخ كذا وكذا، فسألني عنك فأخبرته (وسألني) (622) كيف عيشتنا. فأخبرته أنا في جهد وشدة. قال : هل أوصاك بشيء ؟ قالت : نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول: غير عتبة بابه، قال : ذلك أبي وقد أمرني أن أفارقك، إلحقي بأهلك. «فطلقها وتزوج منهم امرأة أخرى» وذكر الحديث. ولم يأت بعد ذلك شرع إلا جرى على هذه السنن وفتح هذا الباب وسلك هذا السبيل. فجاءت الشريعة في الطلاق على هذا المنحى فقال الله تعالى مبيناً لحكم الشريعة في النكاح ما قال في كتابه وعلى لسان رسوله، وشرع أيضاً في الطلاق ما شرع منها قوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ فجعله للرجال مطلقاً وأذن فيه مفسراً قال : ﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج واتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتانا وإثماً مبيناً﴾ (623) فحرم أخذ ما أصدقته المرأة لأنه حق وجب لها من أشرف ما لها وقال تعالى : ﴿ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين

618 من (ق) ولي (م) و(ق) خرم.

619 من (ق) ولي (ق) إظهارين.

620 البخاري أنبياء 9.

621 وقع هنا اضطراب في ترتيب صفحات نسخة القرويين إذ يفصل بين قوله : (وقد ثبت في صحيح الحديث) وقوله : ﴿فقلت نحن بشر في ضيق﴾ ست عشرة ورقة.

622 من (ق) ولي (م) (وسأل منها).

623 النساء 20.

بفاحشة مبينة) (624) وكما حرم أخذ شيء من (كل ما) (625) أعطيته المرأة على النكاح أو من أجله وحرّمته، حرم مضارتها حتى يأخذ بعض ما أعطهاها فضلا عن أخذ جميعه. ثم استثنى من ذلك إتيان المرأة بفاحشة مبينة فحينئذ يجوز له استنقاذ بعض ما أخذت منه أو كله على قدر الفاحشة من زنا واينداء، وحرّم أيضا أخذ شيء من ذلك إلا عند وقوع النفرة وتعمد الألفة والخوف من التقصير في حقوق الله وعدم الإقامة لحدوده. فيجوز حينئذ أخذ ذلك كله أو بعضه حسب قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ وجاء بيان ذلك وتفصيله نصه فروى ابن عباس (626) رضي الله عنه أن امرأة ثابت (627) بن قيس بن شماس جاءت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله ما أتقم على ثابت في دين ولا خلق إلا أنني أخاف الكفر (628)، فقال رسول الله ﷺ : أتردين عليه حديثه ؟ قالت : نعم قال رسول الله ﷺ : «أقبل الحديثمة وطلقها تطليقة» فهذا تحقيق القول في الآيات والله أعلم.

الآية التاسعة والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ (629).

624 النساء 19 تماماً ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كُرْهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾.

625 من (ق) وسقط من (م).

626 البخاري طلاق 12 / ابن ماجه طلاق 22 / أبو داود طلاق 18 / النسائي طلاق 4 / أحمد 4 / 3.

627 ثابت بن قيس بن شماس يكنى أبا محمد وقيل يكنى أبا عبد الرحمن وكان خطيب الأنصار ويقال له خطيب رسول الله ﷺ. شهد أحدا وما بعدها من المشاهد. وقتل يوم البصرة شهيدا وقد ذكر ابن إسحاق في سيرته كثيرا من أخباره، وأخرج ابن عبد البر حديثه في ترجمته. (الاستيعاب 1 / 200 - سيرة ابن هشام 2 / 294 - 30 - 362).

628 كتب في الحاشية اليسرى من النسخة (م) ما نصه إنما خالت على نفسها ألا تقوم بالواجب، وزوجته المذكورة في هذا الحديث هي جميلة بنت أبي سلول، ذكر ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب رواية عن البصريين ثم قال : وخالفهم أهل المدينة فقالوا إنها حبيبة بنت سهل الأنصارية. وروي بسنده إلى عبد الله بن رباح أن جميلة بنت أبي سلول كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس، فنشزت عليه فأرسل إليها رسول الله ﷺ فقال يا جميلة ما كرهت من ثابت ؟ فقالت : والله ما كرهت منه شيئا إلا دمايته فقال : أتردين عليه الحديثمة ؟ فقالت نعم. ففرق بينهما.

قوي على (الاستيعاب 4 / 1802).

629 البقرة 230 وتامها ﴿وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

بيان لحال الإحلال الذي أذن الله فيه بعد التحريم الواقع بالطلاق وربط (له بنكاح) (630) مستأنف من غيره، فاحتمل قوله تعالى : ﴿وحتى تنكح زوجا غيره﴾ وقوع لفظ النكاح (على العقد واحتمل أن يكون) (631) على الوطء، والذين قالوا: إن لفظ النكاح حيث ورد في القرآن إنما هو العقد ليس الوطء. يرون أن السنة زادت شرطاً آخر هو وطء الثاني بعد تزوجه لحديث عائشة الصحيح (632) في الصحاح قالت : جاءت امرأة رفاعة (633) إلى رسول الله ﷺ فقالت: إن رفاعة طلقني (634) فأبى طلاقاً وإني تزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير (635) وما معه إلا مثل الهدبة. فضحك رسول الله ﷺ وقال : «تريدين أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا، حق تذوق عسيلته ويدوق عسيلتك» فيكون هذا من باب الزيادة على النص. وقد اختلف العلماء في ذلك فمنهم من قال: هي نسخ، ومنهم من قال: ليست بنسخ. ومنهم من قال: إن غيرت حكم المزدف فإنها نسخ وإن لم تغيره فليست بنسخ، وقد بينها في أصول الفقه، ونحن الذين نقول إن النكاح ينطلق على العقد والوطء انطلاقاً واحداً، نرى أن القرآن يقتضي وجوب الوطء لأنه أخذ بأواخر الأسماء، واستيفائها بمعانيها. وهو مذهب مالك رحمه الله. والذين يرون الزيادة على النص نسخاً وهم أصحاب أبي حنيفة يعسر عليهم هذا المأخذ ويلزمهم أن هذه زيادة (بخبر) (636) الواحد، وخبر الواحد لا ينسخ القرآن إجماعاً (637). وعن هذا قال سعيد بن المسيب : إن المطلقة

(630) من (ق) ولي (م) طمس.

(631) من (ق) ولي (م) خرم وطمس جزئي.

(632) الموطأ نكاح 6/2 البخاري شهادات 3، طلاق 4، 37، لباس 6، أدب 68 / مسلم نكاح 111، 112 / الترمذي نكاح 26 / النسائي نكاح 43، طلاق 9، 10، 12 / ابن ماجه نكاح 32 / الدارمي طلاق 4 / أحمد 6، 34، 37، 193، 226، 229.

(633) واسمها تيمية بنت وهب ذكرها الإمام مالك في حديثها بالموطأ، وقال ابن عبد البر في الاستيعاب : (لا أعلم لها غير قصتها مع رفاعة بن مموال في حديث العسيلة من رواية مالك في الموطأ). (الاستيعاب 4 / 1898).

(634) رفاعة بن مموال ويقال بن رفاعة القرظي من بني قريظة.

(الاستيعاب 2 / 300 و بيرة ابن هشام 2 / 244).

(635) عبد الرحمن ابن الزبير بن باطا القرظي قال ابن عبد البر : وهو الذي قالت امرأته تيمية بنت وهب : إنما معه مثل هدبة الثوب. (الاستيعاب 2 / 333).

(636) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(637) يقول الشاطبي : أجمع المحققون على أن خبر الواحد لا ينسخ القرآن ولا الخبر المتواتر، لأنه رفع للمقطوع به بالمظنون (الموافقات 33 / 64) وجاء في عارضة الأحوذى. الخبر الذي يشترط فيه العدد إنما هو في حق يقع فيه تنازع فأما مناسك الله فإن أصله يثبت بخبر واحد فكيف تفصيل وجوبه، والله أعلم. 3 / 210.

ثلاثاً تحمل بالعقد (638) أخذاً بأوائل الأسماء ولعله لم يبلغه الحديث، على أنه مدني مداره على عروة عن عائشة. وقد رواه القاسم بن محمد عنها، وقد رواه سليمان بن يسار (639) عن ابن عباس وسالم (640) عن ابن عمر (وفي) (641) رواية، سالم عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر وهو غريب. وإنما سقنا هذا لاعتقاد قوم أن الزيادة على النص نسخ، فلو كان ذلك صحيحاً لما عمل بمحدث العسيلة في الزيادة على القرآن، فدار الأمر على حرفين إما أن لفظ النكاح يقتضي الوطء وإما أن الزيادة على النص ليست نسخاً وبيان ذلك في كتاب الأحكام (642) والله أعلم.

الآية الموقية ثلاثين : قوله تعالى : ﴿وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾. (643)

قال بعضهم منهم هبة الله المفسر : ثم استثنى فقال : ﴿فَإِنْ أَرَادَ فَصَالاً عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ (فصارت) (644) هذه الآية إرادة بالاتفاق ناسخة للحولين الكاملين.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه : هذا كلام من لا بصر له بالحقائق لأنه قال : ثم استثنى أولاً، ثم قال فصارت هذه الآية ناسخة للحولين، فجعله أولاً استثناء وهذا ينفي النسخ وجعله آخر ناسخاً وهذا إثبات لما ينفي أولاً.

638 يعني أنها تحمل للأول بمجرد العقد من الثاني وإن لم يطأها الثاني.
639 سليمان بن يسار مولى ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي ﷺ، أبو أيوب المدني، أحد الفقهاء السبعة ومن سادات التابعين، حديثه عند الستة، روى عن زيد بن ثابت وأبي واقد الليثي وأبي هريرة ابن عمر وعائشة وأم سلمة وعروة بن الزبير وكان ثقة عالماً رفيحاً كثير الحديث. تولى سنة 107 هـ أو قبلها.

(طبقات ابن سعد 5 / 174، الخلاصة 133).

640 سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني، اجمع على جلالته وحفظه وعلمه وورعه، من الفقهاء السبعة، وحديثه عند الستة، تولى سنة 106 هـ روى عن أبي أيوب الأنصاري وأبي هريرة وعن أبيه، (طبقات ابن سعد 5 / 195، الخلاصة 131).

641 من (ق) وسقطت من (م).

642 انظر الأحكام 1 / 198. وقد أوضح فيه أن المقصود بالنكاح هنا الوطء وأنه إذا احتل اللفظ في القرآن معنيين فأثبتت السنة أن المراد أحدهما فلا يقال إن القرآن اقتضى أحدهما وزادت السنة الثاني. إنما يقال إن السنة أثبتت المراد منه.

643 البقرة 233 تمامها ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعُهَا لَا تَضَارُ وَالِدَةٌ بَوْلَها وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلُهُ، وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالاً عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا، وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُتْرَعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلِمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

644 من (ق) ولي (م) طمس.

ولو لم يكن هناك عندنا قوله : ﴿فإن أرادا فصلا﴾ لاقتضاء الأول في قوله :
 ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ فلم يجعله تقديرا شرعيا ولا حتما مقضيا وإنما أوقفه
 على الإرادة لينظر الأبوان في حال المولود واحتماله للفطم وانفصاله ودوام الرضاع
 واتصاله فجاءت (الآية الثانية) (645) مؤكدة للأولى ونظيرة لها في الحكم لا رادة ولا
 ناسخة (والله أعلم) (646).

الآية الحادية والثلاثون : قوله تعالى : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ (647).
 ثبت في (الأسدية) (648) عن مالك بن أنس من رواية عبد الرحمن بن القاسم
 قال : لا يلزم الرجل نفقة أخ ولا ذي قرابة ولا رحم منه (649).

وقول الله عز وجل : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ منسوخ ولم يبين ما
 الناسخ (650).

(645) في (ق) الآية الثالثة.

(646) من (ق) وسقط من (م).

(647) البقرة 233.

(648) الأسدية. هي المسائل الأسدية التي كتبها الفقيه المالكي أسد بن القرات أبو عبد الله المغربي .
 213 هـ . عن عبد الرحمن بن القاسم، صاحب الإمام مالك رضي الله عنه.

(649) اختلف الفقهاء في هذه المسألة على عدة أقوال : أحدها أنه لا يجر أحد عن ٢٢٢٢ أحد من أقاربه وإنما
 ذلك بروسلة وهذا مذهب يعزى إلى الشعبي.

المذهب الثاني : أنه يجب عليه النفقة على أبيه الأدلى وأمه التي ولدته خاصة فهللان الأبوان يجر الذكر
 والأنثى من الولد على النفقة عليهما إذا كانا فقيرين فأما الأولاد فالرجل يجر على نفقة ابنه الأدلى
 حتى يبلغ وعلى نفقة بنته الدنيا حتى تتزوج ولا يجر على نفقة ابن ابنه ولا بنت ابنه وإن سفلا ولا
 يجر الأم على نفقة ابنها أو ابنتها ولو كانا في غاية الحاجة والأم في غاية الفقر. ولا تجب على أحد
 النفقة على ابن ابن ولا جد ولا أخ ولا أخت ولا م ولا عم ولا خال ولا خالة ولا أحد من الأقرباء
 إليه سوى ما ذكر. وتجب النفقة مع اتحاد الدين واختلافه حيث وجهته وهذا مذهب مالك وهو أضيّق
 المناهب في النفقات.

المذهب الثالث : أنه تجب نفقة عمودي النسب خاصة دون من عداهم، مع اتفاق الدين ويسار المنفق
 وقدرته وحاجة المنفق عليه وعجزه عن الكسب بصغر أو جنون أو زمانة إن كان من العمود الأسفل
 وإن كان من العمود الأعلى فهل يفترط عجزهم عن الكسب على قولين ومنهم من طرده القولين أيضا في
 العمود الأسفل فإذا ولد صحيحا سقطت نفقته ذكرا كان أو أنثى وهذا مذهب الشافعي رحمه الله
 وهو أوسع من مذهب مالك رحمه الله.

المذهب الرابع : أن النفقة تجب على كل ذي رحم محرم لدى رحمه من الأولاد وأولادهم أو الأبناء
 والأجداد وجهت نفقتهم مع اتحاد الدين واختلافه، وإن كان من غيرهم لم تجب إلا مع اتحاد الدين.
 وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله وهو أوسع من مذهب الشافعي رحمه الله.

(650) جاء في الجزء الأول من الأحكام ص 205 : قال ابن القاسم عن مالك : هذه منسوخة وهذا كلام قاصر
 منه قلوب الغافلين وتحار فيه ألباب الشادين، والأمر فيه قريب، لأننا نقول لو ثبت لما نسخها إلا ما
 كان في مرتبتها ولكن وبوجه أن علماء المتقدمين من الفقهاء والمفسرين كانوا يسمون التخصيص نسخا.
 وتحقيق القول فيه أن قوله تعالى : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ إشارة إلى ما تقدم، فمن الناس من رده

قال القاضي محمد بن العربي : أصل هذا القول في الآية أن قول الله تعالى في هذه الآية تضمن أربعة أحكام : رضاع الوالدة مدته للمولود، والنفقة، والكسوة ونفي المضارة ثم قال ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ فقال قوم: يرجع (قوله) (651) ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ إلى جميع ما تقدم، وقال قوم : يرجع إلى نفي المضارة (خاصة) (652) ولو كان قوله : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ (نصا لكان لنا أن نبديء القول في ذلك ونعيده ولكنه محتمل أن قوله ذلك محتمل) (653) أن يرجع إلى الجميع ويحتمل أن يرجع إلى بعضه، وإن كان الظاهر أن يرجع إلى الجميع ولكن تتبع الأدلة ففسر حيث سارت وتقف حيث وقفت.

وقد اختلف العلماء في جريان النفقة بين ذوي القربات اختلافا كثيرا واضطربت الآراء المالكية فيه بأنواع، وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف، وسنشير إليه في القسم الثالث من الأحكام، وحققنا في موضعه أن الدليل يقتضي (وجوب النفقة) (654) على الأب دون غيره فبقي الحكم دائرا على نفي المضارة وهو الحكم العام الثابت بين القربات بل بين جميع المسلمين والمسلمات وهذا كاف في هذا الموضوع.

. فأما قول مالك إنه منسوخ فهو تسامح في تسمية المخصوص منسوخا لأن التخصيص نسخ لغة ولكنه ليس به عرفا، فأجراه مالك على الأصل في الاقتضاء اللغوي. وقد قيل إنه أراد بذلك أصلا آخر من أصول النفقة وهو أن الحكم في صدر الإسلام كان بوجوب النفقة والسكنى للمتوفى عنها زوجها حولا ثم نسخ على ما يأتي بيانه بعد إن شاء الله، فإذا ارتفع ذلك (عن الأصل) (655) فارتقاعه عن الوارث

= إلى جميعه من إيجاب النفقة وتحريم الإضرار منهم أبو حنيفة من الفقهاء، ومن السلف قتادة والحسن، ويسند إلى عمر رضي الله عنه. فأوجبوا على قرابة المولود الذين يرثونه نفقته إذا عدم أبوه في تشييل طويل لا معنى له.

وقالت طائفة من العلماء : إن قوله تعالى : ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ لا يرجع إلى جميع ما تقدم كله وإنما يرجع إلى تحريم الإضرار. المعنى وعلى الوارث من تحريم الإضرار بالأم مثل ما على الأب. وهذا هو الأصل. فمن ادعى أن يرجع المصنف فيه إلى جميع ما تقدم عليه الدليل وهو يدعي على اللغة العربية ما ليس منها، ولا يوجد له نظير فيها.

(651) من (ق) ولي (م) خرم وطمس جزئين.

(652) من (ق) ولي (م) خرم.

(653) من (ق) ولي (م) خرم جزئي.

(654) في (ق) (وقوف وجوب النفقة).

(655) من (ق) ولي (م) (على الأصل).

الذي (هو فرضه) أولى (656) وهذا أصل محقق من مسائل الأصول، والأول أقوى فعليه المعول والله أعلم.

الآية الثانية والثلاثون : قوله تعالى : ﴿ولا جناح عليكم إن طلقتم النساء﴾ (657) الآية.

قال القاضي محمد بن العربي : روي عن سعيد بن المسيب أنه قال : كانت المتعة واجبة لمن لم يدخل بها من النساء في سورة الأحزاب ثم نسختها الآية التي في البقرة. قال الراوي : الآية التي في الأحزاب قوله تعالى (658) ﴿يأياها الذين آمنوا إذا نكحتم المومنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعوهن وسرحوهن سراحا جميلا﴾ والآية التي في البقرة (659) ﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم﴾ وقد بينا في الأحكام حقائق (660) هذه الآية ومعانيها فإنها منها ليست من النسخ في سبيل، لأنه (661) أوجب في سورة البقرة للمطلقة قبل الدخول نصف المفروض ولم يذكر سواه، وأمر في سورة الأحزاب بمتعتها ولم يذكر المفروض، فصار ذكرا لحكين مختلفين في آيتين في نازلة واحدة وهي المطلقة قبل الدخول فاحتمل ذلك أن يكون إيجابا للمفروض والمتعة بقوله : ﴿وللمطلقات متاع﴾ وبقوله : ﴿ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره﴾ واحتمل أن يكون ذلك في هذه النازلة بيانا لحالين أحدهما مطلقة لم يفرض لها والأخرى مطلقة فرض لها وجاء العموم للمطلقات مطلقا فاختلف لذلك الناس في المتعة وجوبا ومقدارا ووقتا، ولم يكن في شيء من ذلك نسخ وإنما كان حلا لمطلق على مقيد وعملا بخاص على عام. وتحقيق ذلك في الأحكام فليُنظر هنالك إن شاء الله.

(656) من (ق) ولي (م) خرم جزلي.

(657) البقرة 236، وقع في المخطوطين «ولا» بزيادة واو على الآية، خطأ من النسخ. وقامها «مما» تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين.

(668) الأحزاب 49.

(659) البقرة 237 تمامها ﴿إلا أن يعفون أو يعفوا لدى بينة عدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير﴾.

(660) الأحكام 1 / 218 وما بعدها و 3 / 1539.

(661) من (ق) وفيها (إن وجدت وليس بذلك) ولي (م) خرم.

الآية الثالثة والثلاثون : قوله تعالى : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ
الْوُسْطَى﴾ (662).

قال القاضي محمد بن العربي : أدخل قوم هذه الآية في سبيل النسخ لأجل ما ثبت عن عائشة أنها (663) أمرت كاتبها لما يكتب مصحف وقالت له : إذا بلغت هذه الآية ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فَأَذِّنِي، فلما بلغها أنها فأملت عليه (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) وقالوا في هذا منسوخ (أو) كتب للقرآن على التفسير على ما يروى عن ابن مسعود، وقد بينا في أصول الفقه أن خبر الواحد لا يثبت به قرآن وإنما يثبت بالخبر المتواتر الذي يوجب العلم ويقطع الغذر، فأما هذا المروي من طريق الأحاد فليس به اعتبار في قراءة (664) ولا ثبوت حكم لأن ثبوت الحكم فرع مبني على كونها قرآناً وكونها قرآناً لم يثبت، فالحكم الذي ترتب عليه لا ثبوت له (665).

الآية الرابعة والثلاثون : قوله تعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (666).

قال سليمان بن موسى (667) : نسخها قوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ (668).

قال القاضي محمد بن العربي : أن بينهما من التعارض في وجه ما يوجب أن يكون نسخا لو تحققنا تاريخيهما وإذا جهل التاريخ بطلت دعوى النسخ بكل حال فلا معنى لتتبع ذلك فيها، أما أنه قد روى النسائي وغيره واللفظ (669) للنسائي :

(662) البقرة 238 تماماً ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾.

(663) مسلم مساجد 207 / الترمذي تفسير سورة 2982 / النسائي صلاة 14، وصايا 4 / الموطأ جماعة 25 / 26 / أحمد 6 / 73 / 178.

(664) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(665) انظر تفسير هذه الآية في الأحكام 1 / 223 / 227.

(666) البقرة 256 تماماً ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

(667) سليمان بن موسى الأموي وإليه أبو الربيع وقيل أبو أيوب، الدمشقي التابعي، الأشدق الفقيه روى عن كبار التابعين، وعنه ابن جرير والأوزاعي، توفي سنة 119 هـ، تهذيب التهذيب 226/4.

(668) التوبة 73 تماماً ﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾.

(669) (2682).

حدثنا محمد بن بشار (670). عن ابن أبي عدي (671) عن شعبة (672) عن أبي بشر (673) عن سعيد (674) ابن جبير عن ابن عباس قال : كانت المرأة تجعل عن نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار قالت الأنصار: لا ندع أبناءنا فأنزل الله تعالى : ﴿ لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾ وهذا نص صريح. فأما معنى الدين والإكراه وأحكامه فبيانها في القسم الثالث من الأحكام إن شاء الله فليُنظر هنالك (675).

الآية الخامسة والثلاثون : قوله تعالى : ﴿ فنظرة إلى ميسرة ﴾ (676) ذكر الله هذا الحكم عقيب ذكر الربا وأمره برد رأس المال عند التوبة فقال قوم : (677) انه مقصور على ذنب الربا، وقد روي أن رجلا خاصم (آخر إلى شريح (678)

670) محمد بن بشار بن عثمان العبدي، أبو بكر البصري الحافظ «بشار» من أعلام الحفاظ وأوعية السنة روى عن ابن مهدي وعبد الله بن عون ويحيى القطان وعفان بن مسلم وطبقتهم، وعنه الأئمة أصحاب الأصول الستة (أخرجوا له فيها).
(تذكرة الحفاظ 2 / 11 - الخلاصة 238 - طبقات الحفاظ 222).

671) ابن أبي عدي، محمد بن إبراهيم السلي، أبو عمرو البصري من الحفاظ الثقات حدث عن حميد الطويل وعبد الله بن عون وجميع. وعنه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعمرو بن علي وطبقتهم. وحديثه عند الستة. توفي بالبصرة سنة 194 هـ.
(تذكرة الحفاظ 1 / 324 - الخلاصة 324).

672) شعبة، بن الحجاج بن الوردة العتكي، مولاه، أبو بسطام الواسطي نزيل البصرة، الحافظ الحجة النظار المجمع على إقامته. روى عن كبار التابعين وروى عنه الأئمة : الثوري وابن المبارك وعفان بن مسلم.. حديثه عند الستة. ت 160 هـ (تهذيب التهذيب، وتذكرة الحفاظ).

673) أبو بشر البصري ثم الواسطي جعفر بن أياس البشكري، حدث عن عباد بن شرحبيل وسعيد بن جبير ومجاهد والشمي وعطاء ونافع وعنه الأعمش وشعبة وهشام ت 125 هـ حديثه عند الستة توفي سنة 125 هـ.

(الخلاصة 62).

674) سعيد بن جبير الوالي مولاه. الكوفي المقرئ الفقيه أحد الاعلام مع ابن عباس وعدي بن حاتم وابن عمر وعبد الله بن مفلح وطائفة وروى عنه جعفر بن أبي الخيرة وأبو بشر جعفر بن أياس وأيوب والأعمش وعطاء بن السائب قتله الحجاج في شعبان سنة 95 وله 49 سنة، وكان ابن عباس إذا حج أهل الكوفة وسألوه يقول : أليس فيكم سعيد بن جبير ؟ حديثه عند الستة.
(تذكرة 1 / 76 - الخلاصة 136 - طبقات ابن سعد 6 / 256).

675) النظر الأحكام 1 / 232.

676) البقرة 280 ﴿ وإن كان عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾.

677) نسب هذا القول في الأ. يكام إلى ابن عباس وشريح القاضي والنخعي وقال عنه إنه ضعيف ولا يصح عن ابن عباس فإن الآية وإن كان أولها خاصا وأن آخرها عام. وخصوص أولها لا يمنع من عموم آخرها لا سيما إذا كان العام مستقلا بنفسه.

678) في (م) خاسم آل شريح.

وشريح القاضي ابن قيس، أبو أمية الكندي الكوفي الفقيه - ولي قضاءها أكثر من نصف قرن. استشهد عمر ثم علي ثم معاوية على الكوفة وحدث عنها وعن ابن مسعود رضي الله عنهم. وعنه الشامي والنخعي وابن سيرين وكان شاعرا فائقا فيه دعاية توفي سنة 78 هـ وقيل سنة 80. حديثه عند البخاري والنسائي.

(التذكرة 1 / 39 - طبقات ابن سعد 6 / 131، قضاء وكيع : الجزء الأول).

التناضي في دين له ففيل : يعذر صاحبه فإنه مُعِير وقد قال الله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ فقال شريح : كان هذا في دين الربا وإنما كان في الأنصار وإن الله يقول : (679) ﴿وَإِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْثَالَ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ ولا يأمر الله بشيء ثم يخالفه، احبسوه إلى جنب السارية حتى (يوفيه) فجعله (680) شريح مخصوصا. وقال قوم إنه منسوخ بقوله تعالى : (681) ﴿وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقَنْطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دَمَتِ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ (682) (فيري) أن يلزم الغريم مديانه حيثما كان. حتى يضجر منه (ويأخذ ما) (683) عليه منه. وقال آخرون : إن قوله : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ ناسخ لما كان عليه الأمر في شرع من قبلنا وفي صدر الإسلام من بيع الأحرار في الذين المتعين عليهم، فقد روي مطلقا أن النبي ﷺ، باع حرًا في دين (684) وروي مفسرا أن عبد الرحمن بن (685) البيهقي قال : كنت بمصر فقال لي رجل : ألا أدلك على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ فقلت : بأبي أنت، فأشار إلى رجل فجئته فقلت : من أنت يرحمك الله ؟ فقال : أنا سرق. فقلت : سبحان الله ما ينبغي لك أن تسمى بهذا الاسم وأنت رجل من أصحاب النبي ﷺ فقال : إن رسول الله ﷺ سرقا (686) فلن أدع ذلك أبدا، قلت ولم سمالك سرقا ؟ قال : لقيت رجلا من أهل البادية بيعيرين لبيعهما فابتعتها منه قلت انطلق معي حتى أعطيك. فدخلت بيتي ثم خرجت من خلب آخر وقضيت بثمن البعيرين حاجة وتغيبت حتى ظننت أن الأعرابي خرج والأعرابي (مقيم) (687) فأخذني (فقدمني) (688) إلى رسول الله ﷺ

(679) سورة النساء 58 تماماً ﴿وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ يَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ، إِنْ اللَّهُ نَعَا يَعْظُمُ بِهِ، إِنْ اللَّهُ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾.

(680) من (ق) وفي (م) خرم جزئي.

(681) آل عمران آية 75 تماماً ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

(682) من (م) وفي (ق) (فيري).

(683) من (ق) وفي (م) خرم.

(684) مسند الإمام أحمد 3 / 294، 392.

(685) عبد الرحمن بن البيهقي مولى عمر رضي الله عنه. وكان ينزل نجران وتولي في ولاية الوليد ابن عبد الملك. (طبقات ابن سعد 5 / 536) أخرج له الأربعة في السن.

(686) سرق بن أحيid الجهني ويقال الأنصاري ويقال : إنه رجل من بني الدليل. سكن مصر وكان اسمه الحباب فيما يقولون فتماه رسول الله ﷺ سرقا.

(687) (الاستيعاب 2 / 683 - طبقات ابن سعد 7 / 504).

(688) من (ق) وفي (م) (ليهم).

(688) من (ق) وفي (م) بياض.

فأخبرته الخبر فقال رسول الله ﷺ : (وما حملك) (689) على ما صنعت ؟ قلت : قضيت منها حاجتي يا رسول الله ؟ قال : فاقضه قلت ليس عندي، قال : أنت سرق، إذهب يا أعرابي فبعه حتى تستوفي حقه. قال فجعل الناس يسومونه (في) (690) ويلتفت إليهم فيقول ماذا تريدون ؟ فيقولون : نريد ابتياعه (منك) (691) قال فر الله إن منكم من أحد أحوج إليه مني، «إذهب فقد اعتقتك». وقد روي أن الخضر عليه السلام باع نفسه لرجل تصدق بثمنه عليه حتى نسخ الله ذلك بقوله : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه : لو ثبت أن شيئاً من هذه الأحاديث على رسم الصحة لكان لقائل أن يقول : إن ذلك منسوخ بهذه الآية. وقد قال الزهري : إذا ن معاذ فباع النبي ماله حتى قضى دينه ولم يعرض لغيره (692). وروى أن رجلاً ابتاع تمراً في عهد النبي ﷺ فأصيب به فقال النبي ﷺ (تصدقوا عليه) فتصدق عليه فلم يبلغ وفاء دينه فقال : (خذوا مامعه ليس لكم غيره) (693). وقال عمر بن الخطاب بمحضر سادة الصحابة رضوان الله عليهم : (ألا إن الأسيف) (694) رضي من دينه وأمانته أن يقال سبق الحاج فادان معرضاً فأصبح وقد رين به، ألا وإنا بايعو ماله وقاسموه بين غرمائه) (695) فلم يرد عليه فصار إجماعاً. كما أن قول شريح أن هذا مخصوص بدين الربا لا يصح لأن خصوص أول الآية يقضي على عموم آخرها. وقوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ عام في كل معسر بكل دين.

فإن قيل : هذا إثبات في نكرة يعم النفي في النكرات تقول رأيت (رجلاً) (696) فهذا خاص وتقول لم (أر رجلاً) هذا عام، قلنا : هذا وإن كان

(689) من (ق) ولي (م) خرم

(690) من (ق) ولي (م) بي.

(691) من (ق) ولي (م) باهت.

(692) البخاري خمس 13.

(693) مسلم مائة 19 / أبو داود بيوع 58 / النسائي 30، 95 ابن ماجه أحكام 25 أحمد 3 / 36.

(694) الأسيف الجهني، له إدراك روى مالك في الموطأ أنه كان يشتري إلى أجل فيفالي بها ثم يسرع السير فيسبق الحاج فرفع أمره إلى عمر رضي الله عنه. (انظر في الإصابة 1 / 106 (ق) الثالث).

(695) الموطأ وصية 3.

(696) من (ق) ولي (م) طمس.

خصوصا فإن معناه العموم كقوله : (إن رأيت) (697) فقيرا فاعطف عليه، لا يراد بهذا فقير مخصوص معين وإنما هو عام في كل فقير.

وأما قول من قال إنه منسوخ بقوله : ﴿إلا ما دُمْتُ عليه قائما﴾ فإنما يصح هذا على حال إذا كانت هذه الآية بعد قوله : ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة﴾. وقد ثبت أن آية الربا من آخر آية نزلت وهذا حرف من ذلك، فقد ثبت تأخره ولو لم يثبت ذلك لم تكن فيه حجة لأن قوله تعالى : ﴿لا يؤده إليك إلا ما دُمْتُ عليه قائما﴾ إنما معناه لا يؤده إليك إلا أن تكون ملازما من حين العطاء إلى حين الأداء، فإن فارقته قال : ليس لك عندي شيء، وهذا (محتمل) (698) يسقط التعلق به لأبي حنيفة (699) وأصحاب الملازمة.

توحيد : لما قال الله تعالى : ﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك﴾ (700) (وجب) صدق الله في خبره وصدق النبي في تبليغه، وقد شاهدنا من ذلك بثغر الاسكندرية دليلا وذلك أن على الروم في تعشيرهم بها من الذهب الثلث، فخرج بعضهم بجملة عظيمة من الذهب على اختفاء فرأى رجلا عليه شارة بيضاء من عمة عليّة وصفحة وضية وكسوة سنية فالتزمه وعرض عليه ما عنده من تلك الجملة من الذهب وسأله أن يدخله مستترا به حتى لا يمس فيه فقبله واجتمعه وسار إلى البلد ورجع الرومي إلى باقي رحله فأخرجه ثم رفعه على المحالين وجاء به إلى باب البلد ووقف بين يدي المكاس في ديوان (المكس) (701) حتى يأخذ من رحله ما يجب له، فلما مثل بين يديه إذا به صاحب الوديعة فسقط (702) في يده واستسلم إليه وحاسبه على الواجب في رحله، فلما وفاه إياه قال له : خذ واجبك من تلك الوديعة وسلمها إلي. فقال له : خذها كلها لا يلزمك فيها شيء لأننا إنما أخذنا

(697) في (ق) إن لقيت.

(698) من (ق) وفي (م) طمس وخرم.

(699) جاء في الأحكام 1 / 276 قوله تعالى : ﴿إلا ما دمت عليه قائما﴾. تعلق به أبو حنيفة في ملازمة الفريم للفلس، وأباه سائر العلماء ولا حجة لأبي حنيفة فيه، لأن ملازمة الفريم المحكوم بعدمه لا فائدة فيها، إذ لا يرجى ما عنده. وقد بيناه في مسائل الخلاف. وقد قال جماعة من الناس، أن معنى (لا يؤده إليك) ما دمت عليه قائما أي حافظا بالشهادة فليتنظر هنا لك.

(700) من (ق) وفي (م) خرم.

(701) في (ق) المكاس والمكس الجباية وهي أيضا النواصم التي تؤخذ من بائعي السلع. والمكاس والمكاس، الذي يأخذ المكس.

(702) سقط في يده. أي ندم. ومنه قوله تعالى : ﴿ولما سقط في أيديهم﴾ (الاعراف 149) وجوز الأخفش أسقط في يديه وقال أبو عمرو : لا يقال أسقط بالألف على ما لم يسم فاعله.

منك على الأمانة والاختفاء لا على (703) التفرغ والاقتضاء فطارت له منقبة وثبت
لرسول الله ﷺ معجزة.

الآية السادسة والثلاثون : آية الدين (704).

قال بعض المفسرين هذا منسوخ، وروي عن أبي سعيد الخدري قال : (يا أيها
الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) (705) إلى (فإن أمن بعضكم
بعضا فليؤد الذي أوتى أمانته) قال : نسخت هذه التي قبلها.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه غفلة لا تصح نسبتها إلى أبي سعيد لأن هذا ليس بنسخ (والله
تعالى) (706) بين حكم المداينة وحض (فيها) على الكتابة والشهادة عند الكتابة معينة
وعند الابتياح مطلقا، تحصينا للحقوق ونظرا إلى العواقب، ثم قال في الآية الأخرى
(وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فلهان مقبوضة) (707)، فالمعنى إذا
تعذر الكتب وابتغيينا المعاملة فليأخذ صاحب الدين رهنا بإزاء دينه وثيقة له نظرا
إلى العواقب ثم قال تعالى : (فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى أمانته) فبين تعالى أن ما تقدم من لفظ الأمر
بالكتابة والإشهاد ليس على الحتم والوجوب وإنما هو للإرشاد والتحضيض.

(703) من (ق) ولي (م) التفرغ.

(704) البقرة 282 (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه، وليكتب بينكم كاتب
بالعدل، ولا ياب كاتب أن يكتب، كما علمه الله فليكتب، وليلل الذي عليه الحق وليتق الله ربه، ولا
يبغض منه شيئا فإن كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه
بالعدل، واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء
أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى، ولا ياب الشهداء إذا ما دعوا، ولا تساموا أن تكتبوه صفيرا
أو كبيرا إلى أجله. ذلك أوسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون قهارة حاضرة
تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها، وأشهدوا إذا تبايعتم، ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن
تفعلوا فإنه فسوق بكم، واتقوا الله، ويعلمكم الله، والله بكل شيء عليم).

(705) أبو سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي المدني شهد بيعة الرضوان. مشهور
بكنيته وأبوه من شهداء أحد رضي الله عنهم، وأبو سعيد من علماء الصحابة وأعلام حفاظهم. له عند
الستة ألف ومائة حديث توفي سنة 74 هـ.

(الاستيعاب 4 / 1671 - تذكرة الحفاظ 1 / 44 - الإصابة 1 / 35 الخلاصة 135).

(706) في (ق) (لأن الله).

(707) البقرة 283 (فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى أمانته وليتق الله ربه، ولا تكتبوا الشهادة
ومن يكتها فإنه أثم قلبه، والله بما تعملون عليم).

فإن قيل إنما يرجع قوله : ﴿فإن أمن بعضكم بعضا﴾ إلى أخذ الرهن خاصة في السفر دون ما تقدم من مطلق القول في المداينة والكتابة والشهادة فيها والشهادة عند المبايعة ولا تدخل آية في آية.

قلنا بل يرجع قوله : ﴿فإن أمن بعضكم بعضا﴾ إلى جميع ما تقدم في الإشهاد في الآية التي قبلها (708) وفي الكتابة وفي الإشهاد عند المبايعة مطلقا (وإنما) هذه (709) الأوامر تحضيض وإرشاد ليس للوجوب فيها أثر، والدليل عليه كثير قد أوردناه في مسائل الخلاف ويختص منها بهذا الموضع ثلاثة أدلة :

الدليل الأول حديث الإسرائيلي (710) قال النبي ﷺ: إن رجلا فين كان قبلكم من بني إسرائيل سأل رجلا أن يسلفه قال له ائتي بالشهود قال له : كفى بالله شهيدا، قال فائتني بالكفيل، قال : كفى بالله كفيلا، قال صدقت : فدفعها إليه إلى أجل مسمى فخرج في البحر ففقد حاجته ثم التمس مركبا يركبها يقدم عليه (711) (للأجل) الذي أجله فلم يجد مركبا فأخذ خشبة فنقرها فأدخل بها ألف دينار وصحيفة منه إلى صاحبه (ورجح) (712) موضعها ثم أتى إلى البحر بها فقال : اللهم إنك تعلم أني تسلفت فلانا ألف دينار فسألني كفيلا فقلت كفى بالله كفيلا فرضي بذلك وسألني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرضي بك، واني جهدت أن أجد مركبا أبعث إليه الذي له فلم أقدر واني (استودعتهكها) فرمى بها (713) في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس مركبا يخرج إلى بلده فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينتظر لعل مركبا قد جاء بماله، فإذا بالخشبة التي فيها المال فأخذها لأهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة، ثم قدم الذي كان أسلفه فأتاه بالألف الدينار فقال : والله ما زلت جاهدا في طلب مركب لآتيك بمالك فما وجدت مركبا قبل الذي جئت به. قال : «إن الله قد أدى عنك الذي بعثت بالخشبة فانصرف بالألف. الدينار راشدا». فهذا نص في إسقاط الإشهاد في شرع من قبلنا وهو شرع لنا.

(708) في (ق) (قبلها في الكتابة).

(709) من (ق) وفي (م) خرم.

(710) البخاري شروط 16. زكاة 63، استقراض 17، كفالة 1، أحمد 2، 348.

(711) وقع هنا اضطراب في ترتيب أوراق النسخة (ق) تلايته بعرضها على النسخة (م).

(712) من (ق) وفي (م) خرم.

(713) من (ق) وفي (م) خرم.

الدليل الثاني أن (714) الآية روي أن النبي ﷺ، رهن درعه في ثلاثين وسقا من شعر عند يهودي ولم يذكر شهادة.

الدليل الثالث حديث الزهري عن عمارة بن خزيمة بن ثابت (715)، عن عمه وكان من أصحاب النبي ﷺ، أن رسول الله ﷺ، اشترى (716) فرسا من أعرابي ثم استتبعه ليدفع إليه ثمنه فأسرع المشي فساوم قوم الأعرابي بالفرس ولم يعلموا فصاح الأعرابي بالنبي عليه السلام : أتبتاعه مني أم أبيعه ؟ فقال : أليس قد ابتعته منك ؟ قال : لا والله ما ابتعته مني. فأقبل الناس يقولون وبحك إن رسول الله ﷺ، لا يقول إلا حقا، فقال : هل من شاهد فقال (717) خزيمة أنا أشهد : فقال النبي : «م تشهد ؟ فقال أشهد بتصديقك. فجعل النبي شهادته شهادة رجلين». ويعضد هذا ما أخبرنا أبو الحسين (718) الصيرفي بالكرخ أخبرنا القباضي أبو الطيب (719) الطبري أخبرنا الدارقطني (720) حدثنا أبو عبيد (721) القاسم بن اسماعيل قال حدثنا أحمد

(714) البخاري جهاد 89، مغازي 86، الترمذي بيوع 7، النسائي بيوع 58، 83، ابن ماجه رهون 1، الدارمي بيوع 44، أحمد 1، 236، 300، 301، 361، 3، 102، 133، 208.

(715) عمارة بن خزيمة بن ثابت أبو محمد الأنصاري مع من عمر بن الخطاب وعمر بن العاص ومن أبيه. وأبوه خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين تولى حمارة بالمدينة في أول خلافة الوليد بن عبد الملك وهو ابن خمسين وسبعين سنة وكان ثقة لليل الحديث. طبقات ابن سعد 5 / 71.

(716) البخاري جهاد 12، تفسير سورة 33، 3، أبو داود الضنية 20، النسائي بيوع. 81 أحمد 5، 188، 216، 189.

(717) خزيمة بن ثابت بن الناكه بن ثعلبة الحطمي الأنصاري، من بني خطمة من الأوس يعرف بذي الشهادتين ويكنى أبا حمارة، شهد بدرًا وما بعدها وكانت راية خطمة بيده يوم الفتح قتل مع علي رضي الله عنه بصفين سنة 37 هـ حديثه عند مسلم والأربعة. (الاستيعاب 2 / 448).

(718) أبو الحسين الصيرفي المبارك بن عبد الجبار بن أحمد بن القاسم الصيرفي البغدادي المعروف بابن الطيوري من شيوخ ابن العربي. (الظرف لهزمة ابن خير 117، 118).

(719) أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري. قاض من أعيان الشافعية استوطن بغداد وولى القضاء - بربيع الكرخ وتولى به سنة 450 هـ. (الاعلام للزركلي 3 / 31).

(720) الدارقطني علي بن عمر بن أحمد بن مهدي أبو الحسن البغدادي شيخ الإسلام الحافظ الحجة. صاحب السنن والعلل والأفراد، والإجازات كان يسمى أمير المؤمنين في الحديث مع الفقه والورع تولى سنة 385 هـ.

(تذكرة الحفاظ 3 / 991 طبقات الشافعية للسبكي 3 / 462).

(721) أبو عبيد القاسم بن اسماعيل بن محمد الضبي الهاملي البغدادي القاضي الفقيه، أخو القاضي الفقيه الهاملي، أبي عبد الله الحسين بن اسماعيل. تولى القاسم سنة 323 هـ. (تذكرة الحفاظ 3 / 819).

بن محمد بن يحيى (722) بن سعيد القطان حدثنا ابن غير (723) عن يزيد (724) .
 زياد بن أبي الجعد حدثنا أبو صخرة جامع بن شداد (725) عن طارق بن عبد
 الله (726) المحاربي قال «رأيت النبي ﷺ، مر بسوق ذي الحجاز وأنا في (بياعة) (727)
 لي أبيعها فر وعليه حلة حمراء وهو ينادي بأعلى صوته : «يا أيها الناس قولوا لا إله
 إلا الله تفلحوا» ورجل يتبعه بالحجارة قد أدمى كعبيه وعرقوبيه وهو يقول : يا أيها
 الناس لا تطيعوه لأنه كذاب. قلت : من هذا ؟ قالوا هذا غلام من بني عبد
 المطلب ؟ قلت من هذا الذي يتبعه يرميه ؟ قالوا هذا عمه عبد العزى (728) وهو
 أبو لب لعنة الله عليه، فلما ظهر الإسلام وقدم المدينة أقبلنا في ركب الربذة
 وجنوب (729) الربذة حتى نزلنا قريبا من المدينة ومعنا ظمينة (730) لنا فبينما
 نحن قعود إذ أتانا رجل عليه ثوبان أبيضان فسلم فرددنا عليه فقال : من أين أقبل
 القوم ؟ قلنا من الربذة وجنوب الربذة قال ومعنا جمل أحمر، قال : تبيعوني جملكم
 قلنا نعم قال بكم ؟ قلنا بكذا وكذا صاعا من تمر، قال فما استوضعتنا شيئا وقال : قد
 أخذته. ثم أخذ برأس الجمل حتى دخل المدينة فتواري عنا فتلاومنا بيننا وقلنا :
 أعطيتكم جملكم من لا تعرفونه، فقالت الظمينة : لا تلاوموا فقد رأيت وجه رجل ما

(722) أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان أبو سعيد البصري المحدث الحافظ روى عن جده الإمام القطان
 يحيى بن سعيد وعن عبد الله بن غير وعبد الرحمن بن مهدي وروى عن ابن ماجه وأخرج له في
 سننه. تولى سنة 258 هـ.

(خلاصة التهذيب 12).

(723) محمد بن عبد الله بن غير الهذلي أبو عبد الرحمن الكوفي الحافظ. روى عن أبيه وأبي أسامة وابن
 عبيدة ويزيد بن هارون وخلق وعنه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه وأبو زرعة وآخرون.
 قال ابن حبان. كان من الحفاظ المتقنين وأهل الورع في الدين. مات في شعبان سنة 234 (طبقات
 الحفاظ 192 تذكرة الحفاظ 2 / 439، طبقات ابن سعد 6 / 289).

(724) يزيد بن زياد بن أبي الجعد الأشجعي الكوفي المحدث، روى عنه ابن غير ووكيع ووثقه أحمد ويحيى بن
 معين، وأخرج له البخاري في العبادلة والنسائي وابن ماجه (الخلاصة 431).

(725) أبو صخرة جامع بن شداد المحاربي، الكوفي، من ثقات الحفاظ، أخرج له الشيخان وأصحاب السنن
 الأربعة روى عن عبد الرحمن النخعي، وحران بن أبان التاهي مولى عثمان رضي الله عنه وروى عنه
 الحفاظ الأعلام الأعمش ومسلم بن كنام وشريك. تولى سنة 118 هـ (خلاصة التهذيب 60).

(726) طارق بن عبد الله المحاربي من الصحابة الذين نزلوا الكوفة، وحديثه فيهم، أخرج له الأربعة أصحاب
 السنن، حدث عنه ربيع بن خراش، وجامع بن شداد من التابعين.
 (الاستيعاب 2 / 756 - الإصابة 2 / 220 - الخلاصة 178).

(727) من (م) ولي (ق) (بيضة) واللفظ في المارقطي : «وأنا في تباعة لي، هكذا» (بيوع : رقم 77).

(728) عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم من قريش. م رسول الله ﷺ وأحد الأشراف الشجعان في
 الجاهلية. ومن أشد الناس عداوة للمسلمين في الإسلام. مات بعد بدر بأيام ولم يشهدا. (انظر أخباره في
 سيرة ابن هشام).

(729) الربذة موضع قرب المدينة.

(730) الظمينة المرأة مادامت في الهودج فإذا لم تكن فيه فليست بظمينة وقيل هي الزوجة أو المرأة هوما.

كان ليخفركم (731) ما رأيت وجه رجل أشبه بالقمر ليلة البدر من وجهه. فلما كان العشي أتانا رجل فقال : السلام عليكم، اني رسول رسول الله إليكم وإنه أمركم أن تأكلوا من هذا حتى تشبعوا وتكتالوا حتى تستوفوا فأكلنا حتى شبعنا واكتلنا حتى استوفينا، فلما كان من الغد دخلنا المدينة فإذا رسول الله ﷺ، قائم على المنبر يخطب الناس وهو يقول : «يد المعطي العليا وأبدأ بمن تعول، أمك وأباك فأختك وأخاك وأدناك فأدناك، فقام رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله هؤلاء بنو ثعلبة بن يربوع قتلوا فلانا في الجاهلية فخذ لنا بثأرنا، فرفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه وقال : «ألا لا يجني والد على ولده» (732).....

ولو كان الإشهاد واجبا لكان أعظم الخلق إليه اتقيادا رسول الله ﷺ وأولهم امثالا له وقد كتب النبي ﷺ في البيع ولم يشهد، كما أخبرنا أبو طاهر البغدادي (733) أخبرنا ابن زوج الحرة (734) أخبرنا (أبو علي) (735) أخبرنا أبو العباس (736) أخبرنا أبو عيسى (737).

وأخبرنا أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار أخبرنا أبو الطيب الطبري أخبرنا الدارقطني واللفظ له حدثنا محمد بن أحمد بن أبي الثلج : حدثنا أبو بدر عباد بن الوليد (738) قال حدثنا عباد بن ليث صاحب الكرايس (739) وحدثنا عثمان بن أحمد الدقاق (740) حدثنا أبو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشي حدثنا عباد بن

-
- (731) أخفره نقض عهد وغدره. ويستعمل مجردا أيضا فتقول خفر خفرا وخفورا فلانا غير.
- (732) ابن ماجه ديات 26 / النسائي قسامة 42 / مسند الإمام أحمد 3 / 492 - 4 / 63، 341 / 5 / 371، 376.
- (733) أبو طاهر البغدادي لقيه ابن العربي في بغداد ومعه منه بعض كتاب الترمذي من أوله برواية المهبوي انظره في قسم الدراسة).
- (734) ابن زوج الحرة أبو يعلى، أحمد بن عبد الواحد بن محمد بن جعفر، عن أبي علي الحسن بن محمد بن شعبة المروزي، عن أبي العباس المهبوي انظر السند في أول عارضة الأخوذي، وفهرس ابن خير 117.
- (735) من (ق) وفي (م) خرم وفي الهامش الايسر من (ق) تجاه ابن زوج الحرة : أبو يعلى المصل.
- (736) أبو العباس المهبوي محمد بن أحمد بن محبوب، صاحب أبي عيسى الترمذي وراوي جامع، ومسند مرو وتوفي سنة 346 هـ (تذكرة الحفاظ 3 / 863 + 634 - فهرسة ابن خير 117).
- (737) أبو عيسى الترمذي، ر - بن عيسى بن سورة السلي الضريز. مصنف الجامع الصحيح والعلل والشاغل واحد الستة الائمة. تفقه في الحديث بالبخاري. توفي بترمذ سنة 279 هـ (تذكرة الحفاظ 2 / 633 الخلاصة 355 - طبقات الحفاظ 278) والحديث في جامعه.
- (738) أبو بدر عباد بن الوليد الغبري، المؤدب، حدث عن أبي داود الطيالسي وأبي عاصم النبيل وحدث عنه ابن ماجه وأخرج له في سننه ووثقه ابن حبان. توفي سنة 262 هـ (الخلاصة 187).
- (739) الكرايس الثياب وعباد بن ليث القيسي أبو الحسن البصري الكرايسي مختلف فيه. أخرج الترمذي حديثه وحسنه والنسائي وابن ماجه (الخلاصة 187).
- (740) عثمان بن أحمد الدقاق أبو عمرو بن المالك البغدادي. من شيوخ الدارقطني. والرواية من طريقه. توفي سنة 344 هـ (تاريخ بغداد والعبر).

ليث صاحب الكرايس حدثنا عبد المجيد ابن وهب أبو وهب (741) قال قال لي
العداء بن خالد بن هوذة (742) : ألا أقرئك كتابا كتبه لي رسول الله ﷺ ؟ هذا
ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله عبدا أو أمة - شك عباد ن
ليث - لاداء ولا غائلة ولا خبثة، (743) بيع المسلم للمسلم، وقال ابن أبي الثلج (744)
فأخرج لي كتابا : هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله
اشترى منه عبدا أو أمة (لا داء ولا غائلة ولا خبثة بيع المسلم للمسلم) فهكذا جاء ذكر
الكتاب باختلاف الروايات ولم يكن فيه ذكر (اشهاد) (745) ولكن فيه من الفقه
كتب البائع خطه للمبتاع بالبيع.

وإن كتب الكاتب المخصوص بالرجل حكم على صاحب الكتاب (746) فيتعين
به عليه الحق فإن أنكره حلف أنه ما أمره به ولو كان خط البائع نفسه أو المقر
لكان أصلا. وفي تفصيله خلاف، بيانه في كتب المسائل والله أعلم.

-
- (741) عبد المجيد، بن أبي يزيد، أبو وهب العقيلي البصري التاهمي، حدث عن العداء بن خالد. أخرج له
الأربعة في السنن
- (742) العداء بن خالد بن هوذة بن ربيع بن عمرو بن عامر بن صعصعة العامري أسلم بعد الفتح وحسن
إسلامه وهو في البصرين. (طبقات ابن سعد 51/7 الاستيعاب 1237/3).
- (743) لاداء وهو ما كان في الجسد ولا غائلة وهو سكوت البائع على ما يعلم من مكروه في المبيع جاء في
صحيح البخاري في باب إذا بين البيان ولم يكتما ونصحا بعد ذكره هنا الحديث قال قتادة : الغائلة
الزنا والسرقة والإباق والخبثة هو ما كان في الخلق والخبثة الحرام والخبثة نوع من أنواع الرقيق. أراد
أنه عبد رقيق لا أنه من قوم لا يحمل سبيهم. ويروى هنا الحديث : لاداء ولا خبيثة انظر عارضة
الأحوذ 222/3 قال أبو بكر : بن العربي : وهذا الذي قصد النبي ﷺ والله أعلم إلى كتبه الشروط
لسببه ليبين كيف يجب أن يكون عمل المسلم في بيعه (وقال قبل ذلك) وإن ذلك (أي الكتب) على
الاستحباب لأنه قد باع وابتاع حق من اليهود ولو لم يكن في الصفقة شهود ولو كان أمرا مفروضا في
الشريعة لقام به ﷺ قبل الخلق.
- الترمذي يروي 8، وقال عنه في صحيح وهذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد بن
ليث وقد روى عنه هنا الحديث غير واحد من أهل الحديث.
- (744) ابن أبي الثلج محمد بن عبد الله بن اسماعيل بن أبي الثلج، أبو بكر البغدادى المحدث صاحب الإمام أحمد
حدث عنه البخاري والترمذي وأخرجاه له. توفي سنة 237 هـ (الخلاصة 343).
- (745) في (ق) كشاف.
- (746) من (م) وفي (ق) (صاحب الكتاب به).

سورة آل عمران (1).

مدنية كلها، فيها من النسخ آيتان.

الآية الأولى : ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْتُ﴾ (2).

قال فيها بعضهم إنه منسوخ بقوله (3) ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالِغِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ قال حاكمه : وهذا إنما يجوز على قول من قال إن قوله في النحل (4) ﴿ثُمَّ إِنْ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلى آخر الآية، مدني قاله قتادة. وأكثر الناس على أن السورة مكية (إلا ثلاث) آيات (5) نزلن بين أحد والمدينة فعلى القول بأنها مكية لا يجوز أن ينسخ قوله تعالى : ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ لأنه مدني وعلى قول قتادة يجوز لأن المدني ينسخ المدني والصحيح أنه لا نسخ فيه لأن قوله ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ﴾ وهو من المجادلة بالتي هي أحسن.

قال القاضي محمد بن العربي :

المعنى إن أتوك بحجة في أن مع الله غيره فقل لهم إني مع الله وحده أسلمت كلي إليه. وذكر الوجه إما لأنه أشرف ما فيه فإذا انتقاد إليه وذل عليه فغيره تبع له وإما لأنه يعبر بالوجه على الجملة وعن هذا وقع التعبير بقول النبي ﷺ في سجوده : «سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن

(1) سميت بذلك لأن اصطفاة آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمهات نزل فيه منها ما لم ينزل في غيرها، إذ هو بضع وثمانون آية. و' من (الزهرام) لأنها كشفت عما التمس على أهل الكتابين من شأن عيسى عليه السلام، (والمجادلة) للزول جف وثمانين آية منها في مجادلة رسول الله ﷺ نصارى نجران و(سورة استغفار) لما فيها من قوله : ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ 17 (وطيبة) لجمعها من أصناف الطيبين... الخ.

والمراد بعمران والد مريم أم عيسى عليها السلام. (محاسن التأويل للقاسمي 4 / 748).

(2) آل عمران 20 تمامها ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَمِينَ أَسْلَمْتُ، فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ والله بصير بالعباد.

(3) النحل 125 ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَالِغِي هِيَ أَحْسَنُ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

(4) النحل 110 تمامها ﴿مَنْ يَمَسَّ مِنْهُمْ شَيْئًا فَثَمَّ جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنْ رَبُّكَ مِنْ بَعْضِ الْغَفُورِ رَحِيمٍ﴾.

(5) هي الآيات الثلاث الأخيرة من سورة النحل :

الخالفين» (6) ويحتمل أن ذكر الوجه في الموضعين عبارة عن الظاهر وهي الجملة وعن الباطن وهو القصد والنية فإنه يجب إسلام الكل لله وأن لا (تكون) (7) نية إلا فيه ولا عمل إلا له وذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (8) هذا في الظاهر (بالعمل) (9) وفي الباطن بالقصد إليه فهو مقابلة اعتقاد باعتقاد دون معارضة مذهب بمذهب. فاما الدليل فلا بد منه لأنه إنما بعث ليدعو إلى الله ويوحده ويدل عليه ببراهينه وآياته ولم يكن هنالك وقت لا يستدل فيه على الكفار ثم نسخ بعد ذلك بالحاجة والمجادلة وذكر الأدلة، وإنما هي آيات مجتمعة المعاني منتظمة المباني وليس يمتنع أن يكون النبي ﷺ قيل له : ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ فإن استروا على محاجتك ومعارضتك (بعد سرد دليلك وذكر براهينك) (10) ﴿فَقُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ (11) ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والأمينين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما عليك البلاغ. والله بصير بالعباد﴾ ولا يكون على هذا بين الآيات تعارض ويكون ذلك منسوخا بالقتال وهذا يكون إحكام لقول... .

أما إن الحاجة لا تنقطع إلى يوم القيامة في موضعين : أحدهما عند ضعف (الملل) (11) وظهور البدعة، الثاني عند وجوب الدعوة واستحبابها، فإنه يبين لهم الحق ويسرد لهم (12) الدليل ويخلق الله لمن شاء القبول.

مزيد بيان : مما يحقق النسخ (13) فيه أن قوله تعالى : ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ كلمة حصر (14) وإثبات ونقي، وتقديره ليس عليك إلا البلاغ، وقد بينا ذلك في أصول الفقه. وكأن الله في صدر الإسلام لم يلزم رسوله إلا البلاغ للخلق

(6) مسلم مسافرين 201 / أبو داود سجود 7 / الترمذي جمعة 55 / دعوات 32، 33 النسائي تطبيق 70 / 67 / 69 / ابن ماجه الامة 70 / أحمد 1 / 956 / 103 / 6 / 30 / 217.

(7) من (ق) ولي (م) طمس.

(8) البيهقي 5 ﴿حَنَفَاءُ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾.

(9) من (ق) ولي (م) (بالقول).

(10) من (م) ولي (ق) ﴿وَلَدَ سَرَدَتْ دَلِيلَكَ وَذَكَرْتَ بَرَاهِينَكَ﴾.

(11) من (ق) ولي (م) (الملك).

(12) في (ق) (عليهم).

(13) أي النسخ بالقتال.

(14) من (ق) كلمة حصر (وانظر تفصيل كلامه عن هذا الحرف في كتابه (المصول في علم الأصول) المصور على الميكرو فيلم بالخزائن العامة بالرباط). وانظر في إنكار دعوى النسخ في هذه الآية كتاب النسخ في

القرآن الكريم للدكتور مصطفى زيد 1 / 424.

(14) آل عمران 128 ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾.

ودليله والانتذار بما أنزل عليه من مذهب وبرهان حتى اعذر في ذلك إلى العباد ولا أحد أحب إليه العذر من الله. فلما قامت الحجة ووضحت الحجة أمر بالقتال وسيأتي في ذلك مزيد بيان في سورة الرعد إن شاء الله تعالى.

☆☆☆

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ (14) قال بعضهم : إن هذه الآية ناسخة للقنوت في الصلاة واحتج بما روى سالم عن ابن عمر أن النبي ﷺ لعن في صلاة الفجر بعد الركوع فقال اللهم العن فلانا وفلانا ناسا من المناقين فأنزل الله تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ (15) وهذا إسناد مستقيم.

قال القاضي رحمه الله :

ترك القنوت في الصلاة مذهب ابن المبارك (16) وأبي حنيفة. وقال أحمد : لا يقنت في الصلاة إلا إذا نزلت نازلة بالمسلمين (17) وقال مالك والشافعي : يقنت في صلاة الصبح لكن الشافعي يقنت بعد الركوع ومالك يقنت قبل الركوع. كنت بالشعر المحروس (18) حين زحف العدو إلى المسجد الأقصى (فجعلت بعد الركوع، في الصبح أقنت جهرا) وأدعو (19) للمسلمين وعلى الكفار كما كان النبي ﷺ يفعل وقد ثبت في الصحيح واللفظ لمسلم (20) عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة (21) جميعا عن

(15) البخاري مغازي 21، تفسير سورة 3، 8، دعوات 58 اهتمام 17 / النسائي تطبيق 31 / الدارمي صلات 216 / مسند الإمام أحمد 2 / 93 / 147 - 255 ولفظ البخاري عن حبان بن موسى عن عبد الله عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم العن فلانا وفلانا بمنما يقول مع الله لن حمده وبنا ولك الحمد. فأنزل الله ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ إلى قوله ﴿لأنهم ظالمون﴾ (تفسير).

(16) عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، أبو عبد الرحمن المروزي، من أعلام الحفاظ الثقات روى عن حميد الطويل وسليمان التيمي والطبقة وعنه معمر والصفيانان وهم شيوخه.. وكان ثقة مأمونا إماما حجة كثير الحديث. «ميشه عند الستة ولد سنة 118 هـ ومات يهبت منصرفا من الفرو سنة 181 (طبقات ابن سعد 7 / 3 : 213 - الخلاصة 213 - تذكرة الحفاظ 1 / 274).

(17) من (ق) وفي (م) غير ظاهر.

(18) لعنه يقصد ثغر الاسكندرية.

(19) من (ق) وفي (م) (فكنت بعد الركوع أقنت جهرا).

(20) مسلم مساجد 395 البخاري تفسير سورة 4 - 21 أبو داود وتر 10.

(21) أبو سلمة بن عبد الرحمن الزهري المدني، من كبار أئمة التابعين. روى عن أبيه يسيرا وعن عثمان وعائشة وأبي هريرة وجمع من الصحابة وحدث عنه سالم أبو التضر وأبو الزناد والزهري ويحيى بن سعيد وخلق. تولى أواخر القرن الأول وقيل 104.

(طبقات ابن سعد 5 - 155 - تذكرة الحفاظ 1 / 63)

أبي هريرة (22) (كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ في صلاة الفجر من القراءة وهو يكبر ويرفع رأسه، سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد. ثم يقول وهو قائم : اللهم أنج الوليد (23) بن الوليد وسلمة بن هشام (24) وعياش بن أبي ربيعة (25) والمستضعفين من المؤمنين، اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسفي (26) يوسف، اللهم العن لحيان (27) ووعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله)، ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون). وعن ابن عمر واللفظ للبخاري قال : إنه سمع رسول الله يقول : حين يرفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد : اللهم العن فلانا وفلانا، فأنزل الله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ (28).

(22) أبو هريرة بن عامر الدوسي، وقيل في اسمه وأمه غير ذلك، من أعلام الصحابة الحفاظ، روى له أكثر من خمسة آلاف حديث. اتفق الشيخان على 323 وانفرد البخاري بتسعة وسبعين ومسلم بثلاثة وتسعين وحدث عنه الجهم الغفير من الصحابة والتابعين. توفي رضي الله عنه سنة 59 هـ عن ثمان وسبعين سنة.

(الاستيعاب 4 / 1768 - طبقات ابن سعد 4 / 325 - الخلاصة 462 - التذكرة 1 / 32).

(23) الوليد بن الوليد بن عبد الله القرشي الخزومي، أخو خالد، أسر في بدر فافتداه أخواه، ثم أسلم بعد الفدية وقال : كرهت أن يظنوا بي ألي جزعت من الأمر. (الاستيعاب 4 / 1558 - طبقات ابن سعد 4 / 131 - الإصابة 3 / 639).

(24) سلمة بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن غزوم القرشي الخزومي، كان من مهاجري الحبشة وكان من خيار الصحابة وفضلائهم. احتبس بمكة وعذب في الله عز وجل وقتل يوم مرج الصفر سنة 14 هـ في خلافة عمر وقيل بل قتل باجنادين سنة 13 هـ. (الاستيعاب 2 / 643 - طبقات ابن سعد 4 / 130).

(25) عياش بن أبي ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو، أبو غزوم يكنى أبا عبد الرحمن وقيل يكنى أبا عبد الله. وهو أخو أبي جهل بن هشام لأمه. هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة قال الزبير : كان عياش بن أبي ربيعة قد هاجر إلى المدينة فقدم عليه أخواه لأمه أبو جهل والحارث بن هشام فذكروا له أن أمه حلفت ألا يدخل رأسها دهن ولا تستظل حتى تراه، فرجع معها فاولقاه وحبساه بمكة فكان الرسول ﷺ يدعوهم أما عن موته فقيل له قتل يوم اليرموك. (الاستيعاب 3 / 1230 - طبقات ابن سعد 4 / 129).

(26) أي اجعل حال كفار مضر في الشدة والفاقة والتحصن مثل حال مصر زمن يوسف عليه السلام.

(27) لحيان جد جاهلي قديم وانظر غزوة بني لحيان في سيرة ابن هشام 2 / 280 - 608 أما رجل وذكوان فهما حيان من بني سليم وقصتهم في الصحيحين من حديث عبد العزيز بن سعيد قال بعث رسول الله ﷺ سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بني سليم رجل وذكوان عند بئر يقال له بئر معونة فقتلوه فدعا رسول الله ﷺ شهرا في صلاة الغداة.

(28) البخاري مناقب 6، مغازي 28 مسلم مساجد 294، 299، 303، 307، 308 فضائل الصحابة 186، 187 / الترمذي مناقب 73 / النسائي تطبيق 26 / الدارمي سير 79 / مسند الإمام أحمد 2 / 20 - 60 50 - 116.

وهذا نص في نسخ هذا الدعاء (29).

وأما دعاء غيره فإنه حسن لما ورد من الأدلة واستفاض من الأخبار في دعاء النبي ﷺ، قديماً وحديثاً حتى استأثر الله به.

وهذا بين لمن تأمله والقرآن ينسخ السنة بغير شك (30).

فأما القنوت في صلاة الفجر فقد بينها في مسائل الخلاف وهو (أثر ضعيف) (31) ولأجل ضعفه خرج مالك في موطنه عن ابن عمر أنه كان لا يقنت في شيء من الصلاة (32) وهو كان من أعظم الصحابة اقتداء برسول الله ﷺ، واقتفاء لآثاره وارتساماً لأفعاله.

أما أن النبي ﷺ، كان يدعو مرة في الظهر ومرة في المغرب ومرة في العشاء حسب ما ورد في الحديث الصحيح.

وقد ذكر بعضهم حديثاً ضعيفاً عن ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ، جاءه رجل من قريش فحول قفاه إلى النبي ﷺ، وكشف عن استه في وجه النبي ﷺ، فلعنه ودعا عليه فأنزل الله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ والصحيح عن سالم عن ابن عمر ما قد قدمناه من لعنة المنافقين والله أعلم.

(29) أي دعاء الرسول ﷺ على أولئك المحي من أحياء العرب بعد الركوع شهراً، وأما ما سوى ذلك من القنوت لمحكم. وانظر في هذا الموضوع كتاب الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار ص 87.

(30) جاء في كتاب الاعتبار: ذهب أكثر المتأخرين إلى جواز نسخ السنة بالكتاب وقالوا بالنسخ في الحقيقة هو الله تعالى والكل من عنده لها المانع منه... وخالفهم في ذلك جماعة وقالوا لا بد من اعتبار التجالس وقالوا الكتاب بطل والسنة مبينة ولي تجوز نسخ المبين بالجملة إخلال بقصود التفاهم (الاعتبار ص 29).

(31) من (ق) ولي (م) (أمر).

(32) الموطأ سفر 48.

ذكر آيات العام والمخصوص

فيها من ذلك عشر آيات :

الآية الأولى قوله تعالى : ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (1) قال بعضهم نسختها آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

في معنى هذه الآية أربعة أقوال : الأول لا يُظهِرُ لَهُمُ اللَّطْفُ مِنَ الْقَوْلِ. الثاني لا تَتَخَذُوهُمْ بَطَانَةً.

الثالث قال السدي : أما مواليتهم فيوالي ولكن لا يطلعهم على عورات المسلمين فمن فعل فهو مشرك وقد برىء الله منه ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ﴾ فيظهر لهم الموالاة في دينهم والبراءة من المؤمنين قاله ابن عباس رضي الله عنه، وذلك في التكلم باللسان لا بالقلب. قال عكرمة مالم يرق دم مسلم أو يستحل ماله.

الرابع قال قتادة : معناه تقية الرحم من المشرك (2).

هذا منتهى جملة الأقوال. والمعنى في الآية أن الله تعالى نهى عن اتخاذ الكفار أولياء يقرّونهم عن اتخاذ الهوى وليا فقال : ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ (3) وقال تعالى : ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ (4) فأول من يلزم أن تعادي نفسك فإنها تقول : لي وبي ومني، وليس لها ولا بها ولا منها، وإنما ذلك لله وبالله ومن الله، فإذا خلصت (من هذا) (5) المقام كنت من أولياء الله وجانبت أعدى الأعداء إليك وأقربهم منك وهو نفسك وهواك، وبعد ذلك تجتنب الأعداء من غيرك

(1) آل عمران 28 ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ﴾ ويحذرهم الله نفسه، وإلى الله المصير.

(2) مثل ما وقع لحاطب بن أبي بلتعة وقصته في الصحيح أن النبي ﷺ أرسل عليا والزبير فقالا إيتوا روضة خاخ (موضع بين مكة والمدينة) وتجدون بها امرأة أعطاهما حاطب كتابا. فأتيا الروضة فقالا : الكتاب ؟ فقالت : لم يعطني شيئا، فقالا : لتخرجن الكتاب أو لنجرده لك، فخرجته من حجرتها أو قال من عقاضها، فأرسل رسول الله ﷺ إلى حاطب فقال : لا تعجل بإرساله، فوالله ما كفرت وما أزددت للإسلام إلا حبا ولم يكن أحد من أصحابك إلا وله بكة من يدفع الله به عن أهله وماله، ولم يكن لي أحد، فأحببت أن أتحذ عندهم يداء لصديقه النبي ﷺ.

(3) الفرقان 43 ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾.

(4) النازعات 40 - 41 ﴿وَأَمَّا مَنْ خَالَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾.

(5) من (ق) ولي (م) حرم.

باعتقادك ويقولك ثانيا **ويعملك** ثالثا **(وبمخالطتك)** (6) رابعا إلا أن تحذرهم على نفسك وأهلك ومالك فيجوز لك أن تتكلم بما لا يحل، والقلب مطمئن بالإيمان. وهذا كله محكم فإن الاستثناء ليس بنسخ باتفاق من العقلاء وأرباب اللغة، وكانت التقية (7) في أول الإسلام عموما ثم صارت بعد ذلك خصوصا ولا تزال كذلك إلى يوم القيامة تدعيها كل أمة وتحتج بها كل طائفة، والحق بين فيها واضح منها حتى لقد زعمت الرافضة أن عليا بايع أبا بكر تقية مغلوبا ؟ قيل لهم : فلم غزا تحت رايته قالوا: مغلوبا. قيل لهم : فلم أخذ سهمه من الغنمة وهي حرام عندهم ؟ قالوا مغلوبا. قيل لهم فلم استولد من سبي (8) وهي الحنفية (9) فبهتوا.

فأما من قال لا يظهر لهم اللطف فذلك في المحاربين، فأما من أمرت بقتله كيف تلتطف به، وأما أهل العهد فلا تظهر لهم الغلظة قال الله تعالى : **ولا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم، إن الله يحب المتقسطين.** إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون (10).

وهذا واضح جدا. وأما اتخاذهم بطانة فإن ذلك لا يجوز وهي نهاية الولاية فإن أول الولاية ملاطفة في القول وآخرها مصافاة بالقلب، وشيء من الولاية لا يجوز فكيف بنهايتها فتبين أن القول الأول أولى من الثاني وأجلب للمعنى منه وأكثر طبقا له.

وأما إشارة «السدي» إلى أن معناه لا يظهر ونهم على عورات المسلمين فهو شرك وقد برىء الله منه، فلم يصح سندا ولا يصح متنا فإن المعاصي لا يكفر مرتكبها

(6) من (ق) ولي (م) حرم.

(7) التقية معناها أن المؤمن إذا كان قائما بين الكفار فله أن يباريهم باللسان إذا كان خائفا على نفسه وقلبه مطمئن بالإيمان. قالوا : والتقية لا تحل إلا مع القتل أو القلع أو الإيذاء العظيم وهي إنما تحل مع الكفار. وبمذهب الشافعي رضي الله عنه أن الحالة بين المسلمين إذا شاكلت الحالة بين المسلمين والمشركين حلت التقية لئلا يهابوا على النفس.

(8) من (م) ولي (ق) (السبي).

(9) الحنفية خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة ويقال من مواليتهم وهي أم أبي القاسم محمد بن علي المعروف بابن الحنفية.

(10) المتنحة 98.

على أصول أهل السنة حسب ما بيناه (في كتاب) (11) الاعتقاد ورتبناه عليه من الأدلة. وإنما يكون كافراً باعتقاد الكفر وذلك مثلاً بأن يطلعه على عورات المسلمين مستحلاً بذلك من حرمتهم مستهيناً بهم، فأما مجرد إطلاعه للكفار على عورات المسلمين فإنه لا يكون بذلك مشركاً عند أحد من أهل السنة، لكن اختلفوا هل يكون بذلك مباح الدم أم لا ؟ قال مالك : يقتل (حَدَّثاً) (12) وبه قال أصبغ (13) وقال مالك أيضاً : يجتهد الإمام (أيضاً) (14) فيه، وقال عبد الملك (15) : إن كانت تلك عاداته قتل وإن كانت فلتة لم يقتل. واختار ابن القاسم وأشهب (16) أن يجتهد الإمام فيه، وبيان ذلك في سورة المتحنة من كتاب الأحكام (17) وغيره.

وأما من قال إنه يظهر (لهم) (18) الولاية والبراءة من المومنين عند التوبة فذلك جائز من غير خلاف ما لم يكن في ذلك قتل مسلم أو أخذ ماله فلا تحل له

(11) من (م) ولي (ق) (كتب).

(12) من (ق) وسقط من (م).

(13) أصبغ بن الفرغ بن سعيد بن نافع الأموي، مولى عمر بن عبد العزيز أبو عبد الله البزاز، الفقيه المصري، روى عن أسامة بن زيد والدروري وابن القاسم وعنه البخاري وأبو حاتم لم يثبه عند البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه، تولى سنة 225 هـ قال ابن معين : كان من أعلم خلق الله برأي مالك يعرفها مسألة مسألة ومن خالفه فيها. (ترتيب المدارك 4 / 17 - التذكرة 457).

(14) من (م) وسقط من (ق).

(15) عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون المدني الفقيه المفتي، من أصحاب الإمام مالك رضي الله عنه.

(16) أشهب بن عبد العزيز بن داود القيسي العامري أبو عمر الفقيه المصري صاحب الإمام مالك واحد الاعلام تولى سنة 204 هـ (ترتيب المدارك 3 / 262 - الخلاصة 45).

(17) جاء في الأحكام 4 / 1770 : المسألة الرابعة : من كثر تطلعه على عورات المسلمين، وينبه عليهم ويعرف عدوم بأخبارهم لم يكن كافراً إذا كان فعله لغرض دنياوي واعتقاده على ذلك سليم كما فعل حاطب بن أبي بلتعة حين قصد بذلك اتخاذ اليد ولم ينو الردة عن الدين.

المسألة الخامسة : إذا قلنا إنه لا يكون به كافراً فاختلف الناس فهل يقتل به أحداً أم لا ؟ فقال مالك وابن القاسم وأشهب يجتهد فيه الإمام. وقال عبد الملك : إذا كانت تلك عاداته قتل لأنه جاسوس وقد قال مالك يقتل الجاسوس، وهو صحيح لإخراجه بالمسلمين وسعيه بالفساد في الأرض. فإن قيل وهي : المسألة السادسة : هل يقتل كما قال عمر (في قصة حاطب) من غير تفصيل، ولم يرد عليه النبي ﷺ إلا بأنه من أهل بدر، وهنا يقتضي أن يمنع منه وحده، ويبقى قتل غيره حكماً شرعياً. قلنا : إنما قال عمر إنه يقتل لعله أنه منافق، فأخبر النبي ﷺ أنه ليس بمنافق وإنما يوجب عمر قتل من منافق، ونحن لا نتحقق نفاق فاعل مثل هذا. لا احتمال أن يكون منافق، واحتمال أن يكون قصد بذلك منفعة نفسه مع إيمانه، والدليل على ذلك ما روى في القصة أن النبي ﷺ قال له يا حاطب : أنت كتبت الكتاب ؟ قال نعم : فأقر به ولم ينكر وبين العذر فلم يكتب.

المسألة السابعة : فإن كان الجاسوس كافراً فقال الأوزاعي يكون تقضياً لعهد. وقال أصبغ : الجاسوس الحربي يقتل، والجاسوس المسلم والنبي يعاقبان إلا أن يتعاهدا على أهل الإسلام فيقتلان : وقد روي عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ أنه أتى بعين للمشركين اسمه فرات بن حيان فأمر به أن يقتل، فصاح يا معشر الأنصار اقتل وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فأمر النبي ﷺ فخلع سبيله ثم قال : إن منكم من أكله إلى إيمانه، منهم فرات بن حيان.

(18) من (ق) وسقط من (م).

الموالة فيه إلا أن يخاف على نفسه فيجوز له أن يفديها بأن يطلعه على مال الغير فأما إراقة دم الغير فلا يجوز أن يفدي نفسه بها إجماعاً وليصبر على ما أصابه.

وأما قول قتادة : (إلا أن تتقوا منهم تقاة)، يعني تقية الرحم من المشرك فليست مواساة الرحم المشرك تقية وإنما ذلك صلة وهو بين في قوله تعالى : ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ كما تقدمت الإشارة إليه وهو أيضاً بين في حديث أسماء (19) قالت يا رسول الله : «إن أُمِّي قدمت علي راغبة وهي مشركة أفأصلها ؟ قال نعم صلي أمك» (20) وهذا كله يبين لك أن الآية محكية ليس للنسخ إليها طريق والله أعلم.

☆☆☆

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَرَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ (21) ظن بعضهم أنه كان في شرع من قبلنا جواز استرقاق الأحرار باختيارهم وكان الآباء يملكون أبناءهم فيتصرفون فيهم تصرفهم في الذين ملكت أيمانهم (بارادتهم) (22) وأن ذلك ليس في شرعنا فكان ذلك نسخاً له.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا ظن باطل، إنما حقيقة الآية أن الله سبحانه أخبر عن أم مريم أنها حين بشرت بالولد وتبين لها الحمل به علمت أن الولد أنس الدنيا وعرض فيها وعون لها، وزينة عليها، فالتزمت أن تتركه لله يتعبد له وينفرد بطاعته ولا يكون لها حظ الوالدة فيه، وقد بينا ذلك على التام في الأحكام (23) فليُنظر هنالك إن شاء الله.

(19) أسماء بنت أبي بكر الصديق ذات النخلتين وأخت السيدة عائشة أم المؤمنين وزوج الزبير بن العوام أحد العشرة عمة المصطفى صفة بنت عبد المطلب، وأم عبد الله بن الزبير وأخيه عروة، من السابقات إلى الإسلام حديثها في الحج، مشهور. حديث عنها ولداها عبد الله وعروة، وابن عباس ومولاها عبد الله بن كيسان. عمرت طويلاً وتوفيت بعد قليل من مصرع ابنها عبد الله بمكة سنة 73 هـ حديثها عند الستة.

(الاستيعاب 4 / 1781 - الإصابة نساء 46 - 4 / 229 - الخلاصة 488).

(20) البخاري جزية 18، أدب 7، 8 / مسلم زكاة 50 / أبو داود زكاة 34 / أحمد 6 / 344 - 347 - 355.

(21) آل عمران ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ 25.

(22) من (م) ولي (ق) (ذات أيديهم).

(23) الأحكام 1 / 268 - 270.

وقد مضى قوله تعالى : ﴿ومن أهل الكتاب من إن تamenه بقنطار﴾ في آية تأخير المعسر فلا وجه لإعادته (24).

☆☆☆

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ (25).

قال بعضهم : كانت شريعة من قبلنا فكان لنا أن نستعملها فنسخت بمحدث جابر عن النبي ﷺ : «لا صمت يوما إلى الليل» (26).

وقال غيره : هذه الآية حكاية والحكاية لا تنسخ لأن الخبر لا يدخله النسخ ثم قال : إنما يدخل هذا النسخ على قول من قال إن شريعة من قبلنا (27) يلزمنا العمل بها.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قوله تعالى : ﴿آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ اختلف الناس في تأويلها حسب ما أوردناه في الأمالي من (أنوار الفجر)، لبابه أن زكرياء ﷺ لما دعا في الولد نادته الملائكة بالإجابة فلما سمع زكرياء النداء قال له الشيطان إن هذا الصوت ليس بصوت ملك وإنما هو كلام الشيطان يسخر بك ولو كان من الله أوحى إليك كما يوحى في غيره من الأمور فشك (28) مكانه وقال : ﴿أني يكون لي غلام وقد بلغني الكبر وامرأتي عاقرة﴾ (29) فقال : ﴿رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ فنع الكلام عقوبة له وأعلمه أن الله يفعل ما يشاء وأنه قد قدر على أكثر من ذلك وهو خلقه ولم يك شيئا.

قال شيخنا أبو عبد الله النحوي (30) رحمه الله : هذا الذي سمي شكا في رواية السدي ليس يحمل على الشك الصريح الذي يضاد اليقين وإنما هو من باب

-
- (24) قوله : ﴿وقد مضى﴾ إلى قوله : ﴿إعادته﴾ من (م) وسقط من (ق).
(25) آل عمران 41 قامها ﴿قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والإبكار.
(26) أبو داود وصايا 9.
(27) من (ق) ولي (م) (إن شريعتهم).
(28) تميم وتردد وتوقف مكانه شكا.
(29) آل عمران 40 ﴿قال رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني الكبر وامرأتي عاقرة قال كذلك الله يفعل ما يشاء﴾.
(30) انظره في قسم الدراسة معجم شيوخه.

الخواطر التي لاتضر الصالحين وقد شكا ذلك الصحابة إلى النبي عليه السلام وقالوا :
أحدنا يخطر بقلبه الشيء لأن يكون حممة (31) أحب إليه من أن ينطق به أو أن
يخر من السماء فتخطفه الطير أحب إليه من أن ينطق به (32).

قال القاضي ابن العربي :

هذا ضعيف في نفسه لا ينبغي أن يلتفت إليه، وإنما الصحيح ما قاله الطبري
وغيره من العلماء أن زكرياء لما دعا ربه في الذرية عجلت له الإجابة (33)
فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى
مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحصوراً ونبياً من الصالحين، فتيقن
الإجابة وتحقق سؤال المسألة مأثياً (34) ولم يشك قط في وعد الله وصدقه ولا دخله
ريب في قدرة الله على خلقه وإنما طلب معرفة الكيفية فقال : أنى يكون لي غلام
وإنا قد كبرت عن الولد وامراتي عاقر لم تلد ؟ فسأل علم كيفية خرق العادة ومعرفة
الطريق إلى وجودها بولادة (35) فكان الجواب أن الله يفعل ما يشاء وأنه عليه هين
بدليل أنه خلقك من قبل ولم تك شيئاً وهذا كقوله تعالى في قصة إبراهيم عليه
السلام ﴿ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب﴾ (36) فقالوا
لها : (أتعجبين من أمر الله، رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد)
فسألت المرأة في هذه القصة عما سأل الرجل عنه وقيل لها ما قيل له فقال زكرياء
ﷺ اجعل لي آية (على وقت) (37) تيسر ذلك وتهيئته قال له : ﴿آيتك ألا تكلم
الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ سويًا متواليات فدارت عليه الأوقات حتى أراد أن

(31) الحممة واحدة الحم وهو الرماد الناعم، وكل ما احترق من النار.

(32) أبو داود أدب 109 / مسند الإمام أحمد 1 / 340.

(33) آل عمران 39 وقد وقع في النسختين معا خلط بين آية آل عمران 39 وآية سورة مريم 7 فجاءت الآية في
النسختين على الشكل التالي : (فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب يا زكرياء إنا نبشرك بغلام
أمنه يحيى مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحصوراً ونبيها من الصالحين لم نجعل له من قبل سمياً).

(34) أي : ناجزاً، وفي تفسير الطبري أن الله عاقبه بمسألته الآية بعد مسأله الملائكة إياه بالبشارة فجعل
آيته على تخصيص ما سمع من البشارة من الملائكة يحيى أنه من عند الله آية من نفسه جمع تعالى
ذكره بها العلامة التي سألفا ربه على ما يبين له حقيقة البشارة أنها من عند الله وتحميها له من هفوته
وخطأ قبله ومسألته (جامع البيان 3 / 177).

(35) من (م) وفي (ق) وجوده بالولادة.

(36) هود 72 تمامها ﴿فالت ياويلتي ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب﴾ قالوا أتعجبين من
أمر الله الآية.

(37) من (ق) وفي (م) خرم جزلي.

يتكلم على عادته في حوارهِ فنع وبقي ذكر الله ممكناً فكان لا يستطيع كلام الناس إلا بالرمز وهي الإشارة وكان ذكر الله يجري على لسانه سوياً كما كان.....

وهكذا تقل أهل التفسير أن موسى عليه السلام كان إذا أراد أن يتكلم في شأن تعتد لسانه فإذا قرأ أو بلغ عن الله انطلق لسانه كيف شاء. فهذا تحقيق القول فيه.

وأما من قال إن الشيطان شككه وقال : من أين تعلم أن هذا صوت ملك إنما هو الشيطان سخر بك ؟ فقد بينا في كتاب الأصول والمشكلين (وغيرهما) (38) أن النبي لا يجوز أن يلتبس عليه الملك بالشيطان في طريق البلاغ عن الله عز وجل، ولو جاز ذلك ما وثقنا بالشريعة، وإنما يخلق الله العلم للنبي بالملك ووحيه ضرورة أو دليلاً.

وأما قول شيخنا أبي عبد الله أن ذلك من الخواطر التي لا تدفع فلو كان ذلك (ما أجيب) (39) بأن يجعل له آية عليه لأن الخواطر المذكورة لا يتعلق بها حكم ولا يكون (عليها) جواب.

تتم للمقصود : وأما من قال إن هذه شريعة من قبلنا وإنما يصح هذا لو كانت هذه الآية مكتسبة لذكرياء عليه السلام، وقد بينا أنها كانت ملقاة عليه قهراً فلا يصح التكليف بها. ولو كانت شريعة لقل له آيتك إذا أمرناك ألا تكلم الناس، وهو إنما قيل له (آيتك ألا تكلم الناس) فالآية إنما جعلت في نفي الكلام لا في الأمر بتركه.

وأما حديث «جابر» فضعيف جداً في السند ضعيف في المعنى (لأنه) (40) لا صحت يوماً إلى الليل ولا أقل منه ولا أكثر.

وأما من قال إنه خبر والأخبار لا تنسخ، فقد بينا أن الخبر ينسخ إذا دخله التكليف لأنه يكون حينئذ خبراً عن الشرع فينسخ الخبر بنسخ الشرع وإنما يمتنع نسخ الذي لا ينسخ محبره (41).

(38) من (ق) ولي وليست (م).

(39) من (ق) ولي (م) خرم.

(40) من (م) ومقط من (ق).

(41) انظر بيان هذه القاعدة في قسم الدراسة.

وأما قوله لا يدخله النسخ إلا على قول من قال إن شريعة من قبلنا شريعة لنا، فهذا يناقض قوله قبله وهاهنا أن الخير لا يدخله النسخ لذاته. وهو كله تسوؤ منه على العلوم وتصور بصورة العلماء، ولا يصح ذلك (بالادعاء) (42).

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق﴾ (43) الآيات الثلاث : زعم بعضهم أن ما استثنى الله منهم بقوله (44) ﴿إلا الذين تابوا﴾ ناسخ لما تقدم.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا باطل فإن الاستثناء ليس بنسخ، وقد حققنا ذلك في السابق من القول هاهنا وفي غيره. وسبب هذه الآية فيها ذكره المفسرون أن رجلا يقال له الحارث بن سويد (45) من بني عمرو بن عوف كان أسلم ثم لحق بأرض الروم وتنصر ثم أرسل إليه قومه فنديم وسأل (قومه) (46) رسول الله ﷺ، هل له توبة ؟ فنزلت هذه الآيات. وقيل نزلت في أبي عامر الراهب (47) والحارث بن سويد ووحوش (47) بن الأسلت. وقيل هم أهل الكتاب الذين آمنوا بمحمد وبشروا به واستفتحوا به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين إلا من تاب. وهذا يصح أن يكون متناولا للآيات ومعناه أن الباري تعالى يقلب الأقدار والأبصار كما يقلب الليل والنهار ويغير الحالات ولا يتغير في الذات والصفات فلا ثبات إلا (كل) (48)

(42) جاء بعد هذه الكلمة في نسخة (ق) ولقد مضى قوله : ﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار﴾ في آية تأخير المصر فلا وجه لإعادته. ونلاحظ أنها موضوعة في غير محلها وأن الاجدريها أن توضع حيث وردت في النسخة م في الصفحة السابقة، وهو السياق.

(43) آل عمران 86 - 88 تمامها ﴿وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين. أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعظون﴾.

(44) آل عمران 89 ﴿إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم﴾.

(45) الحارث بن سويد بن الصامت، ويقال ابن سلمة، الأنصاري، الخزومي، ارتد على عهد رسول الله ﷺ ولحق بالكفار فنزلت هذه الآية ﴿كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم﴾ إلى قوله : ﴿إلا الذين تابوا﴾ فحمل رجل هذه الآيات فقرأهن عليه فقال الحارث : والله ما علمتك إلا صدوقا وإن الله لأصدق الصادقين. فرجع وأسلم وحسن إسلامه. روى عنه مجاهد (الاستيعاب 1 / 300 - طبقات ابن سعد 6 / 167 - الإصابة 1 / 280).

(46) من (م) وفي (ق) (قوم).

(47) وحوش بن الأسلت واسم الأسلت عامر بن جشم بن وائل، الأوسي الأنصاري كانت له سبعة، وشهد الحندق وما بعدها من المشاهد، (الاستيعاب 4 / 1366).

(47) أبو عامر الراهب عبد عمرو بن سيفي بن مالك بن النعمان الأوسي. (سيرة ابن إسحاق).

(47) أبو عامر عبد عمرو بن سيفي بن مالك بن النعمان الأوسي، كان يذهب في الجاهلية الراهب، فلما أسلم الأنصار خرج إلى مكة بعد الهجرة مخالفا لقومه ومباعيا للنبي ﷺ، وأغوى غلمانا منهم بالخروج معه، ثم خرج مع قريش يوم أحد فسماه النبي ﷺ الفاسق، بسيرة ابن إسحاق 3/151.

(48) في (ق) ما ثبت لمن ثبتته.

ما يثبت لمن يثبت ولهذا كان (يدعو) (49) عليه السلام في دعائه بأن يهدي لما
اختلف فيه من الحق ويقول في يمينه : «لا ومقلب القلوب» (50) وقال تعالى معلماً
لنا ﴿ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة﴾ (51)
يعني تثبتنا (ويدم ذلك لنا) (52) وبين تعالى بعد النجعة في قوم (قد) (53) كفروا
بعد المعرفة وجحدوا بعد الإقرار وارتدوا على الأدبار، ثم تدارك من سبق في علمه
النجاة له ورزقه الهداية بفضلته فأخبر أنه يغفر للذين تابوا بردهم إلى ما سبق لهم
ومبدأ التوبة (منه) (54) وذلك بين في قوله : ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾ (55)
والكل منه وله عدلاً وحكماً فصلاً ومنة (56) وفضلاً. فهذا تفصيل الأحوال وتأصيل
في تقلب القلوب والأعمال وليس مما نسخ ولا بما ينسخ.

الآية الخامسة قوله تعالى : ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع
إليه سبيلاً﴾ (57) قال السدي قوله تعالى : ﴿ولله على الناس حج البيت﴾
عموم ثم استثنى من استطاع إليه سبيلاً فصار ناسخاً لها.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا وهم عظيم فإن قوله تعالى : ﴿من استطاع إليه سبيلاً﴾ في حكم اللفظة
بدل من قوله (الناس) وهو بدل البعض من الكل أحد الأقسام التي (ضربها) (58)
أهل اللغة للبدل، وليس هذا في حكم اللفظة من النسخ في ورد ولا صدر. هذا وقد
كان استقرار الشريعة أن الله لا يكلف أحداً إلا ما استطاع ولا كان مالا يطاق مما
يدخل تحت التكليف شرعاً. فكانت هذه الصفة والبدلية بيانا لما قد تقرر أصله في

-
- (49) من (ق) ولي (م) خرم.
(50) البخاري إيمان 3، قبر 14، توحيد 11 / الترمذي نور 13 / النسائي إيمان 1 / 2 / ابن ماجه كضارات 1
الناظمي نور 12 / الموطأ نور 15 / أحمد 2، 26، 67، 127، 3، 112، 257.
(51) آل عمران 8 تمامها ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾.
(52) من (ق) ولي (م) خرم جزئي أبقى على كلمة ذلك، وعلى بعض الحروف.
(53) من (ق) وسقط من (م).
(54) من (ق) ولي (م) طمس.
(55) التوبة 118 تمامها ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا﴾. حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم
أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا. إن الله هو التواب الرحيم﴾.
(56) من (ق) ولي (م) طمس.
(57) آل عمران 97 ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.
(58) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

الشرعية تأكيدا له فكيف يعد هذا من التخصيص فضلا عن أن يقال فيه إنه من النسخ ؟ وقد قال الشافعي : إن الحج يلزم من استطاع إليه سبيلا ومن لم يستطع للحديث الصحيح واللفظ للبخاري (59)، ومداره على ابن عباس رضي الله عنه قال : أردف رسول الله ﷺ يوم النحر الفضل (60) بن العباس خلفه على راحلته وكان الفضل رجلا وضيئا، فوقف للناس يفتيهم وأقبلت امرأة من خثعم (61) وضيئة تستقي رسول الله ﷺ فطفق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسننها فالتفت النبي والفضل ينظر إليها فأخلف يده وأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها فقالت : يا رسول الله إن فريضة الله في الحج على عباده أدركت (62) أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوي على الراحلة فهل يقضى أن أحج عنه ؟ قال : «نعم» (63) فرأى لذلك وجوب الحج عليه. وليس في لفظ الحديث الصحيح ما يوجب ذلك. وقد بيناه في كتاب (64) الأحكام ومسائل الخلاف فليُنظر هنالك إن شاء الله تعالى.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (65).

(59) البخاري حج 22 / 101 أبو داود مناسك 56، 63 النسائي حج 216 أحمد 1، 210، 211، 213، 214، 269، 277، 5، 1208، 266.

(60) الفضل بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، القرشي الهاشمي، يكنى أبا عبد الله أمه لبابة الصغرى أخت ميمونة زوج النبي ﷺ. فزا مع الرسول حينما وشهد معه حجة الوداع، واختلف في وقت وفاته فقيل سنة 13 هـ وقيل 18 وقيل يوم اليرموك سنة 15 هـ روى عنه أخوه عبد الله بن عباس وأبو هريرة.

(الإستيعاب 3 / 1269 - طبقات ابن سعد 4 / 54).

(61) خثعم أمم جبل ممي به بنو عفرس بن خلف بن أفل بن أفسر قيل لأنهم نزلوا عنده وقيل بل لأنهم تخشعوا أي تلطخوا بالنم عند حلف عقده بينهم قاله الإمام السهيلي (الروض الأنف، على الهاشمية : 66/1).

(62) الضمير يعود هنا على الله. يضة أي أن الفريضة أدركته شيخا.

(63) وقام الحديث (فقال النبي ﷺ : أرأيت لو كان على أبيك دين أكننت قاضيته ؟ قالت نعم قال فدين الله أحق أن يقضى...).

(64) جاء في الأحكام 1 / 290 (والدليل على أن الحج في هذا الحديث ليس بفرض ما صرح به المرأة في قولها : إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يثبت على الراحلة وهنا تصريح بنفي الوجوب ومنع الفريضة، ولا يجوز ما انتفى في أول الحديث قطعا أن يثبت لي آخره طنا، يحققه إن دين الله أحق أن يقضى ليس على ظاهره بإجماع لأن دين المبدأ أولى بالتقضاء، وبه يبدأ إجماعا لفقير الادمي واستغناء الله تعالى، فيتعين الغرض الذي أشرنا إليه، وهو تأكيد ما ثبت في النفس البر حيا وموتا وبكرة وعجزا والله أعلم).

(65) آل عمران 102.

قال قتادة والسدي وابن زيد والريبع بن أنس (66) هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ (67).

وقال أكثرهم على أنها محكية لأن الأمر بتقوى الله لا ينسخ. قال بعضهم : وهو أحسن لأن معنى ﴿فاتقوا الله حق تقاته﴾، اتقوه بغاية الطاقة فهو قوله : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ بعينه إذ لا يجوز أن يكلف الله أحدا إلا ما يطيقه وتقاة الله واجبة فلا يجوز نسخها لأن في ذلك إجازة التقصير من الطاعة وهذا لا يجوز.

وقال قتادة قوله ﴿حق تقاته﴾ أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر. وقال ابن عباس رضي الله عنه قوله ﴿حق تقاته﴾ معناه أن يجاهد في الله حق جهاده ولا تأخذكم في الله لومة لائم وأن تقوموا لله بالقسط ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين من الآباء والأبناء فن سوام. وهذا كله لا يحسن النسخ فيه

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد بينا في غيرنا موضع حقيقة التقوى وأنها من : وقى يقي أي يجعل بين نفسه وبين المعاصي حاجزا وهي الوقاية، وذلك كما قال ابن مسعود في قوله حق تقاته. أن يطاع فلا يعصى وإن يذكر فلا ينسى وإن يشكر فلا يكفر. وقد أسندوه إلى النبي ﷺ ولم يصح (68) وقد استبعد ذلك قوم من الأولين والآخرين (فجاءوا) (69) مستأخرين وظنوا في أنفسهم أن هذا لا يقوم به أحد ورأوا أن قوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ ملائم في الظاهر لكل أحد (فحملوا) (70) الأمر عليه ونسبوا النسخ إليه. وحقيقة ذلك أن الله تعالى أمرنا بأشياء، ونهانا عن أشياء، فلزم

(66) ابن زيد : محمد بن زيد بن المهاجر التميمي المدني، من حفاظ التابعين. روى عنه الزهري ومالك، وأخرج له مسلم والأربعة. والريبع بن أنس، من بكر بن وائل، وكان من أهل البصرة، لقي ابن عمر وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك، وروى عنه. وكان قد هرب من الحجاج فأتى مرو وسكن قرية منها يقال لها سور فكان فيها إلى أن مات سنة 139 أو التي بعدها. وجمع من عهد الله بن المبارك، أخرج له الأربعة في السنن. (طبقات ابن سعد 7 / 369، الخلاصة 114).

(67) التفاهن 16 قاما ﴿واصعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم. ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾.

(68) من (ق) ولي (م) (وقد استندنا إلى النبي ﷺ ما يصح).

(69) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(70) من (ق) ولي (م) طمس.

امتنال ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه. وجعل الامتنال في الأوامر وقاية دون العقاب على الترك، والاجتناب في النواهي وقاية دون العقاب على الفعل، وذلك هو تقوى الله حق تقاته، وتقواه بما استطاع لأنه تعالى أخبر أنه لا يكلف أحدا ما لا طاقة له به كما بيناه. فإذا امتثل ما أمر به في كل شيء إلا في واحد واجتنب كل ما نهى عنه إلا واحدا لم يتفه حق تقاته (71). وإلى هذا المعنى مرجع الآيتين وعليه يتركب قوله : ﴿أَنْ يَطَاعَ فَلَا يَعْصِي وَأَنْ يَذْكُرَ﴾ - يعني عند الأمر والنهي - فلا ينسى وأن يشكر باستعمال النعم في الطاعة ولا تكفر النعمة بتصرفها في المعاصي. ومن قال من الناس : إنها منسوخة إنما (حمل) (72) الأمر فيها على أنها نزلت في (معرض) (73) قوله تعالى : ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ (74) ثم رفع بقوله : ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (75) وقد بينا أنها ليست منها. وما ذكرنا عن ابن عباس في تفسير (حق التقاة) ممكن فلا وجه لرفعه والآية تناولت ذلك كله. وأما من قال : إن تقاة الله واجبة فلا يجوز نسخها فقول جاهل : لا إشكال في أن تقاة الله عما نهى عنه، ويجوز أن يأمر بما نهى عنه بعد النهي وينهى عما أمر به بعد الأمر به ويكون ذلك نسخا للمتنق فينسخ بذلك التقوى.

غواية : قال بعضهم : هذه الآية ليست بمنسوخة للدلائل الدالة على ذلك، إذ غير جائز في حكمة الله وعدله ورأفته وفضله أن يتعبد خلقه بما لا تبلغه قدرتهم لأن هذا جور لا عدل، تعالى الله عن ذلك، بل قد أخبر أنه لا يكلف نفسا إلا وسعها. فالآيتان متفقتان (وكيف يأمرنا أن نطيعه ولا نعصيه) (76) والنبي المعبر عن الله يقول : «استقيموا ولن تحصوا» (77) أي لن تحيطوا بالاستقامة إلى جميع الطاعات فإذا كان هو لا يطيق أن يتقي الله حق لا يعصيه فمن ذا الذي كان يقدر على ذلك ؟

(71) في الحاشية اليمنى من النسخة (م) ﴿كف﴾ معنى اتقوا الله حق تقاته واتقوا الله حق (كلنا) ما استطعتم.

(72) من (ق) وفي (م) (جعل).

(73) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(74) البقرة 284 تماماً ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْفَوْهُ يَحْسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

(75) البقرة 286 وقد تقدمت.

(76) من (ق) وفي ن ﴿وكيف يأمره أن يطيعه ولا يعصيه﴾.

(77) في هامش النسخة (م) لقد قوله ﴿استقيموا ولن تحصوا﴾. والحديث في الموطأ طهارة 36 وسنن ابن ماجه طهارة 4 وسنن الدارمي وضوء 2 ومسند الإمام أحمد 5 / 277، 280، 282.

وقد أخبر الله أنه كانت له ذنوب متقدمة ومتأخرة بقوله تعالى : ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (78) والله يتعالى بفضله عن تكليف مالا يطاق خلقه (79).

هداية : لقد أصاب هذا البائس قدر سوء فإنه رحل إلى ديار المشرق (80) معدن العلم وحظيرة المعرفة فقيض له بسابق القدر السيء أبو هاشم الجبائي (81) في الاعتقاد وهو أرذل المبتدعة وأدنام اعتقادا (ولقي) (82) في المسائل أصحاب داوود (83) فزاد اعتقاده لجهالة الجميع وسخافة الكل، وعاد إلى هذه البلاد وقد ملأ حقائبه بدعا وسخافات معتزليا في الاعتقاد داوديا في العمل لم يتحقق بفهم ولا حصل على علم.

أما قوله أن الآية ليست بمنسوخة فيأليته سكت هاهنا ولم يتعرض لدليل فإنه جاء ببدعة وتضليل.

وقوله غير جائز في حكمة الله وعدله ورأفته وفضله أن يتعبد خلقه بما لا تبلغه قدرهم باطل. بل جائز أن يكلف الله عباده مالا يطيقون وذلك عين الحكمة ونفس العدل. وجمعه بين الحكمة والعدل والرأفة والفضل جهل لأن أحكامها متغايرة :

الحكمة هي علم الله بما حكم، والعدل فعله لما يشاء، والرأفة هي إرادة الإنعام، والفضل هو جلال (الصفات) (84) أو منح الهبات (فكيف) (85) تجمع هذه الأحكام في منع تكليفه بما لا يطاق مع تغايرها وكيف يعلق حكم واحد بمعان متغايرة ؟

(78) الفتح 2 قامها ﴿وَيَوْمَ نَعْتَمِدُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ سِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

(79) من (ق) وفي (م) سقطت كلمتان (بفضله) و(خلقته).

(80) لم تقف على اسم هذا الشخص.

(81) أبو هاشم الجبائي عبد السلام بن أبي علي محمد بن عبد الوهاب البصري، المتكلم المتهود كان هو وأبوه من كبار المعتزلة وإليه تنتمي فرقة الجبائية ولد سنة 247 وتولى سنة 321 (تذكرة الحفاظ 3 / 810 وفيات الأعيان 3 / 183 شذرات الذهب 2 / 289. وفي هامش الأيسر من النسخة (م) لف. أبو هاشم الجبائي أرذل المبتدعة وأدنام اعتقادا).

(82) من (ق) وفي (م) غير واضح.

(83) داوود بن علي بن خلف الأصبهاني، ثم البغدادي أبو سليمان، أحد الأئمة المتهودين في الإسلام. ينسب إليه المذهب الظاهري. تولى ببغداد سنة 270 هـ وله سبعون سنة (تاريخ أصبهان 312/1، تاريخ بغداد، 369/8، وفيات الأعيان 175/1، تذكرة الحفاظ 2/136).

(84) من (ق) وفي (م) خرم وفي هامش النسخة (م) (لف، معنى الحكمة والعدل والرأفة والفضل).

(85) من (ق) وفي (م) خرم.

وقوله : لأن هذا جور في الاعتقاد (86) وجهل أن الله سبحانه لو خلق جميع الخلق للنار لكان عدلا كما لو خلقهم أجمعين للجنة لكان فضلا (وإذا قسمهم) (87) فريقين كانت حكمة (ولا يبالى) (88) بالأحوال كلها. إنما الجائر من قتل مالم يؤمر به (وليس فوقه) (89) أمر يخالفه فيكون بذلك جائرا وخارجا عن العدل بفعله ما لم يجر له. وقوله قد أخبر أنه لا يكلف نفسا إلا وسعها حق، ولكن علمنا ذلك بخبره وفضله وقد كان له أن يفعل ذلك بعدله وهو جائز في حكمه ثم رفعه فضلا من عنده وكان ذلك أوقع (في المنة) (90) وأعظم في النعمة وقد كلف بني إسرائيل أن تقتل أنفسهم عند التوبة (91) ولم يكن ذلك جورا وهو أعظم من هذا التكليف. وقوله ﷺ : (استقيموا ولن تحصوا) فيه فائدة (92) عظيمة ليس هذا البائس لها أهلا، وهي إخبار الله تعالى بأن العباد أمروا بالاستقامة وأنه لا يخلق لهم القدرة عليها فإن الباري تعالى يأمر العبد بالفعل ويخلق له القدرة عليه (93) فيوجد الفعل وقد يأمره ولا يخلق له القدرة عليه فلا يوجد أبدا، كما أنه ينهى عن الفعل ويخلق له القدرة على الاجتناب فيكون التقوى وقد يخلق له القدرة على فعل المنهي عنه (94) فتكون المعصية، ألا ترى (95) أنه أمر إبليس بالسجود (96) لآدم ولم يخلق له القدرة عليه فلم يوجد منه، ونهى آدم عن أكل الشجرة (97) وخلق له القدرة على المنهي عنه وهو الأكل ؟ وإنما يأمر الله العبد بالفعل لتقوم عليه الحجة ولا يخلق له القدرة لينفذ فيه القدر ويكون ممن (يسر) (98) للعسرى. فالباري خالق القدرة وخالق المقدور وإليه تصير الأمور. وقد قال النبي ﷺ : «سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت

(86) من (ق) ولي (م) سقطت (جور) الثانية.

(87) من (ق) ولي (م) طمس.

(88) في (ق) (ولا تبالي) كذا.

(89) من (ق) ولي (م) طمس.

(90) من (ق) ولي (م) طمس.

(91) إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَلَىٰ ظُلُمٍ أَنفُسِكُمْ فَأَتَيْنَاكُم بِالْعِجْلِ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاتَّقُوا أَنفُسَكُمْ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ، إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ البقرة 34.

(92) في هامش النسخة (م) «كلف قوله ﷺ استقيموا ولن تحصوا».

(93) قوله (فإن الباري) إلى قوله (القدرة عليه) سقط من (ق).

(94) من (ق) ولي (م) طمس.

(95) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(96) البقرة 34 - الأعراف 11 - الأسراء 61 - الكهف 50 - طه 116 - الحجر 30 - ص 73، 75.

(97) البقرة 35 - طه 121.

(98) من (ق) ولي (م) غير واضح.

خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت وأبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» (99).

وقوله : فإذا كان هو ﷺ لا يطيق أن يتقي الله حق لا يعصيه فن ذا الذي يقدر على ذلك ؟ طامة كبرى وعدم توقير للنبي عليه السلام، وكيف تنسب إليه المعصية ويسلب التقوى وهو يقول : «إني لأرجو أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم بحدوده» وما نسبه الله قط إليه والأنبياء عبيد الله، فإذا قال عن أحد منهم إنه عصي فلا نقوله نحن إلا إذا تلونا قرآنا عن النبي ﷺ أو ذكرنا عن النبي ﷺ أثرا (101) فأما أن نصرح بذلك في كلامنا ونطلقه على ألسنتنا ونخبر به في محاورتنا فذلك لا يحل لنا، ولا يعد في جملة الأدب أن نخبر بذلك الرجل عن أبيه أو عن شيخه فكيف عن نبيه ؟ نعم كان النبي ﷺ يقول : (102) «اغفر لي خطيئتي وعمدي وكل ذلك عندي» وكان يقول (103) «إنه ليفان على قلبي فاستغفر الله مائة مرة» وقال ﷺ (104) «إني لأتوب إلى الله في اليوم مائة مرة» رواه مسلم. وهذا لم يكن فيما اشترك فيه معنا من الأوامر والنواهي وسأوانا في الأفعال وانتظم معنا فيه من التكليف، إنما كان ذلك فيما يختص به مما يقتضيه شريف منزلته (105) (ويوجبه) (106) رفيع درجته، ولا يعد في ذنوب الأنبياء إلا ما كان من حسناتنا (ألا ترى ما عد نوح عليه السلام ذنبا لنفسه) (107) من دعائه على قومه ﴿رب لا قدر على الأرض من الكافرين ديارا﴾ (108) وإلى ما عده إبراهيم عليه السلام ذنبا لنفسه من حجته على قومه في قوله : (109) ﴿هذا ربي﴾ وفي قوله : ﴿بل

(99) البخاري دعوات 2، 16 / الترمذي دعوات 15 / النسائي استعاذة 57 أحمد 4 / 122، 125.
(100) البخاري إيمان 13 نكاح 1 اعتصام 37 مسلم صيام 74 حج 141 الموطأ صيام 13 أحمد 3 / 317 - 5 / 434 - 6 / 61.

(101) في هامش النسخة (م) «قف إذا قال الله لأحد من أنبيائه أنه عصي فلا نقوله نحن إلا على وجه التلاوة والذكر في الرواية».

(102) البخاري دعوات 60 مسلم ذكر 70 مسند الإمام أحمد 2 / 173 - 4 / 217 - 417.

(103) مسند الإمام أحمد 4 / 211، 26 وفيه على كذا أي غطى عليه.

(104) مسلم ذكر 41 أبو داود وتر 26 / الترمذي تفسير سورة 47، 1 ابن ماجه أدب 57 / الباق 15 أحمد 2 / 45 - 4 / 260 - 5 / 394، وهنا الحديث غير وارد في النسخة (ق).

(105) في هامش النسخة (م) «قف معنى توبة النبي ﷺ فيما يختص به وتقتضيه منزلته».

(106) من (ق) وفي (م) (وتوجيه).

(107) في (ق) (ألا ترى ما عد لنوح ذنبا).

(108) نوح 26 صدرها (وقال نوح) الآية.

(109) الانعام 77 تمامها ﴿فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يعذلي ربي لأكونن من القوم الضالين﴾.

فعله كبيرهم هذا (110) وفي دله عن امرأته بقوله : (هذه أخوتي) وعد لموسى عليه السلام قتله لنفس لم يؤمر بقتلها، وليس لعيسى عليه السلام ذنب مذكور. فكيف يجوز لمسلم بعد هذا أن يعد لمحمد ذنباً هو معصية وهو أفضل من هؤلاء ؟ وقد قال في قوله تعالى : ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (111) (هي أمته) (112) عبر عنهم به لقربه منهم وكونه بينهم كما قالوا ذلك في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ (113) فيكون معنى الآية ليغفر الله ذنوب من سلف قبلك من الناس وذنوب من يأتي بعدك من الأمة في حرمتك (114). وقال غلاة الصوفية : إن ذنب آدم إنما غفر له بحرمته محمد عليه السلام، فأين هؤلاء في التعظيم للنبي من هؤلاء في وصفه بالمعصية ! لقد ساء أدبه وضل عقله (وعزب حله) (115) وإذا تأدب رسول الله ﷺ مع ربه والتزم حكم العبودية ونسب الذنب إلى نفسه، يريد الجاهل أن ينسب ذلك إليه، وإنما يعد في ذنوب النبي عليه السلام ميله يوم بدر إلى الفداء ومخالفته رأى من رأى القتل في الأسرى حتى قال (116) (لو نزلت نار من السماء لأحرقتنا إلا عمر) وقد قال المحققون من علمائنا إنما قيل للنبي ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ ليلقى الله طيب النفس (رفيع) المقدار سليماً من الخجل (مقلاً) (117) في المسألة عجيراً للأمة.

وأما قول هذا البائس : تعالى الله عن تكليف عباده (ما لا يطابق) (118) فكلام باطل (منكور) (119) وهو مذهب المعتزلة والقدرية. ونحن نقول : تعالى الله ألا يكلف عباده ما لا يطيقون ويعذبهم كما يريد ويبتليهم كما يشاء ويقض عليهم من القضاء السيئ بما أراد فإن الكل ملكه لا يتألم ولا يتضرر بضرهم ولا يتلذذ بنفعهم

110) الأنبياء 62 - 63 تماماً ﴿قَالُوا أَنْتَ لَمَلْتَ هَذَا بَاهْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ. قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطَلِقُونَ﴾.

111) الفتح 2 وقد تضمنت.

112) من (ق) وفي (م) غير واضح.

113) الأحزاب 1 تماماً ﴿وَلَا يَطْعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، إِنْ أَلَّه كَانَ عَلَيْهَا حَكِيمًا﴾.

114) من (ق) وفي (م) (في حرمتك).

115) من (ق) وفي (م) طمس.

116) البخاري اعتصام 2 تفسير سورة 24 / مسلم إيمان 126 / أبو داود سنة 8 أدب 4 - الترمذي تفسير سورة 718 / الدارمي مقدمة 9 / الموطأ شعر 10 / أحمد 5 / 232.

117) من (م) وفي (ق) (مدلاً).

118) من (م) وفي (ق) (ملا يطرقون).

119) من (م) وفي (ق) (مكرراً).

وليس فوقه من يأمره ويحجر عليه ولو شاء لم يخلقهم وإذا خلقهم فلو شاء لم يكلفهم - وإذا كلفهم فلو شاء لحملهم مالا يطيقون. وقد قال علماؤنا : إن الباري تعالى ما كلف الخلق إلا مالا يطيقون فإذا شاء خلق لهم القدرة فأطاعوا ما كلفوا، وقد كلف الله الملائكة الإنبياء لآدم بأسماء السميات وأمر أبا هلب أن يجمع بين الإيمان والعلم بأنه لا يؤمن.

قال «القاضي أبو بكر بن الطيب» : (120) إذا قيل لنا هل كلف الله عباده ما لا يطيقون ؟ قيل له : سؤالك محتمل، فإن أردت بعدم الطاقة عدم القدرة على الفعل فذلك جائز، وإن أردت به وجود ضدها من المعجز فلا وجه له. وقال ابن فورك (121) رحمه الله : قد كلف الله العدل بين النساء ثم أخبر أنه لا يستطيع فقال تعالى : (122) ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ ولله الحجة البالغة والحكمة الماضية والنعمة السابغة ولولا حسن تكليف مالا يطاق وجوازه ما حسن دعاء الباري في أن لا يفعله، وإنما سئل في صرف ما امتحن به وما له الامتحان به. وهذا كله قاطع بين في معرفة المسألة، واستيفائه في كتب الأصول وفي كتاب شرح المشكلين فليطلب هنالك بحول الله.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ (123) قال بعضهم : نسخها قوله تعالى : ﴿وَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (124).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قوله تعالى : ﴿لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ يعني به أهل الكتاب الذين قد تقدم ذكرهم. وقال قوم إن إذايتهم بالسنتهم في قولهم عَزَّيْرُ بْنُ اللَّهِ، والمسيح بن الله

(120) أبو بكر، الباقلائي محمد بن الطيب بن جعفر البصري، الفقيه المالكي الأصولي، تولى سنة 403 هـ (تاريخ بغداد، وترتيب المباركة، والعبر وفيات 403).

(121) فيها : ابن فورك ابن فورك : محمد بن الحسن الأنصاري الاسهاني. أبو بكر واعظ عالم بالأصول والكلام، من فقهاء الشافعية، سمع بالبصرة وبغداد وحدث بنيسابور. تولى سنة 406 هـ (العبر 95/3).

(122) النساء 129 تمامها ﴿وَلَا تَقِيلُوا كُلَّ لَيْلٍ فَتَنْزِرُوهَا كَالْمُطَقَّةِ، وَلِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

(123) آل عمران 111 تمامها ﴿وَلِنْ يَقَاتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾.

(124) التوبة 29 تمامها ﴿وَلَا يَحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾.

وتعظيمهم للصليب وسبهم إذا سمعوا نداء الصلاة والذي عندي أن المراد به في الأصل يهود المدينة أخبر الله تعالى عنهم أنه لا يصل منهم إلى المؤمنين ضرر إلا ما يلحقهم من الإذابة بالسنتهم، يريد بالسب للدين ولم كما قال تعالى : ﴿وَلْتَسْمَعْنَ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾ (125)، فإذا جاء القتال ولوا الأدبار. وليس يمنع قتالهم سبهم لنا حتى يكون ذلك نسخا. والذي يوجب أن يكون المراد به يهود الحجاز قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يِقَاتِلُوكُمْ يَوْلُوكُمْ الْأَدْبَارَ﴾. وخبر الله صدق لا محالة، والذين ولونا الأدبار اليهود بالحجاز، فأما غيرهم من الكفار فلم يوجد ذلك فيهم فلا تحمل الآية إلا على ما يصح فيها ويوجب الصدق لها ويتوجه المعنى فيها.

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (126). زعم بعضهم أن هذه الآية ناسخة للفتن في الركوع بحديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ وسلم لعن في صلاة الفجر بعد الركوع في الركعة الآخرة فقال : اللهم العن فلانا وفلانا، ناسا من المنافقين، فأنزل الله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ الآية.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

هذا مذهب أبي حنيفة وأحمد وجعله الشافعي سنة وخفف مالك الأمر فيه. وقد بينا أن القرآن ينسخ السنة وأن السنة تنسخ القرآن بما يغني عن إعادته ويغني من (تحصن) (127) بالعلم من جهالته على ترتيب ذلك ودرجاته، وهذه الآية ناسخة من غير شك لما كان النبي ﷺ يفعل في الصلاة من الدعاء بعد الركوع. ففي الصحيح، واللفظ لمسلم، قال أبو هريرة رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ يقول : «حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة يكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين، اللهم أشدد وطأتك على

(125) تمامها ﴿لَتَبْلُوَنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعْنَ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا، وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ آل عمران 186.

(126) آل عمران 128 وقد تناول ابن العربي فيما سبق القول بأن هذه الآية ناسخة للفتن في الصلاة عموما ويتناول هنا القول بأنها ناسخة للفتن في الركوع.

(127) خرم جزئي ولعله كما كتبت اعتادا على الحروف البالية وعلى السياق.

مضر واجعلها عليهم سنين كئيبين يوسف، اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله، ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾ (128) وفي رواية : ثم رأيت رسول الله ﷺ ترك الدعاء بعد فقلت : أرى رسول الله ترك الدعاء لهم فقل أو ما ترام قدموا ؟ وفي رواية ذلك كان في صلاة العشاء وفي رواية وفي الظهر، وعن أنس رضي الله عنه (أن النبي ﷺ قنت شهرا يلعن رعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله) (129) وكذلك ثبت عن النبي ﷺ واللفظ للبخاري (130) : (قال سالم عن أبيه : إنه سمع رسول الله إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من صلاة الفجر يقول : اللهم العن فلانا وفلانا بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد. فأنزل الله تعالى : ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون) وهذا أصح من قوله يدعوا على ناس من المنافقين فإنه لم يثبت وهذا نص في أن رسول الله ﷺ دعا مرة على الكفرة في الصلاة ثم تركه لقوله تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ فتركه لما كان يفعله نسخ له بشروطه كاملا لما فيه من المعارضة وتحقيق التاريخ. فإن قيل هو نسخ فعل بقول، قلنا قد حققناه في موضعه والفعل كان بأمر، وتركه بأمر، والترك نسخ الفعل، والفعل نسخ الترك، فأما القنوت في الصلاة فقد بيناه في موضعه.

تنبيه : أما من ظن أن هذا نسخ القنوت ففي غفلة، إنما نسخ دعاء كان على معينين ولقوم معينين من المستضعفين. فأما ما نسخ القنوت في الجملة فلا يقتضيه هذا الحديث لقوله : ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم﴾ فأمر أن يسلم أمرم إلى الله. فأما سنة الدعاء في القنوت فقد روى مسلم في الصحيح عن أبي هريرة أنه قال : (131) (لأقربين لكم صلاة رسول الله ﷺ فكان يقنت في الظهر والعشاء الآخرة والصبح ويلعن الكفرة ويدعو للمؤمنين). وعن البراء أنه صلى

(128) تقدم تفريغ هذا الحديث. وقد ورد في هامش النسخة (م) ما نصه : وقف، قال ابن عطية : ذكر في هذه الآية أنها ناسخة لدعاء النبي ﷺ على المشركين كنه وليس هو من الناسخ والمنسوخ وما قاله ابن العربي أظهر وأقرب، والظر (فتح الباري : 271/7).

(129) البخاري وتر 7 جهاد 184، مفازي 28، دعوات 58 / مسلم مساجد 301، 303، 304، أبو داود وتر 10 أحمد 3 / 162، 167، 180، 191، 204، 207، 216، 218، 252، 255.

(130) البخاري مفازي 21 تفسير سورة 3، 9 دعوات 58 اعتصام 17 النسائي تطبيق 31 - الدارمي صلاة 216. أحمد 2 / 93، 147، 235.

(131) البخاري اذان 126 مسلم مساجد 296 النسائي تطبيق 28 أحمد 2 / 235، 337، 470.

الله عليه كان يقنت في الصبح والمغرب (132). فهذا تجويز للعنة الكفرة في الجملة مطلقا ودعاء للمؤمنين وبيان أن النهي إنما كان عن قوم معينين وأن المتروك كان ذلك المخصوص والله أعلم.

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿ومن يرد ثواب الدنيا نوته منها ومن يرد ثواب الآخرة نوته منها﴾ (133)، قال بعضهم: نسخها قوله تعالى ﴿ومن كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾ (134).

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

قال علماؤنا قوله تعالى : ﴿ومن كان يريد ثواب الدنيا نوته منها﴾ يعني ما قسم له من رزق، ومن يرد ثواب الآخرة نوته منها ما سبق له من وعد. وأما قوله : ﴿ومن كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾ فنقرأ (ما) (135) نشاء، بالنون فذلك يوجب أن يوثنى منها ما شاء الله وهو الذي قسم له فيعطى ماشاء الله تعالى لا ما شاء العبد، ومن قرأها بالياء كان معناه أعطيناها ما يريد (إذا) (136) أردناها نحن وهو الذي قسم له بعينه، فالقراءتان بمعنى واحد والآيتان بمعنى واحد وليس فيها تعارض ولا فيها عموم ولا خصوص، وقد بسطناها في سورة سبحان، وكذلك تناسب أيضا الآية التي في سورة حم عسق (137) فإن الله (يوتي) (138) الذي يريد حرث الآخرة زيادة في عمله إذ الحسنة (مضاعفة) (139) وعد الصدق ويوتي الذي يريد ثواب الدنيا ما قسم له منها.

الآية العاشرة : قوله تعالى : ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من

(132) مسلم مساجد 305 أبو داود وقر 10 الترمذي صلاة 177 النسائي تطبيق 30 مسند الإمام أحمد 280/2.

(133) آل عمران 145 صدرها وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا) وقامها ﴿وسنجزي الشاكرين﴾.

(134) الامراء 78 تمامها ﴿لم جعلنا له جهنم يصلاها مذمومًا مدحوريًا﴾.

(135) من (ق) وفي (م) خرم.

(136) من (م) وفي (ق) (لم).

(137) إشارة إلى الآية 20 من سورة الشورى وقامها ﴿ومن كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نوته منها، وما له في الآخرة من نصيب﴾.

(138) من (ق) وسقطت من (م).

(139) خرم جزئي في النسختين.

عزيم الأمور (140) قال بعضهم: نسخها قوله تعالى : ﴿قاتلوا الذين لا
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ (141) آية السيف...

قال القاضي ابن العربي رضي الله عنه :

إنما كان حقه أن يقول على طريقته : نسخها آية الجزية وآية السيف (142).
أما آية الجزية فنسخت حكم أهل الكتاب وأما آية السيف فهي قوله تعالى :
﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (143) فنسخت الحكم في قوله : ﴿ومن
الذين أشركوا﴾ وهذه الآية نزلت في بني قينقاع وفي كعب بن الأشرف (144) وما
كان المسلمون يسمعون منهم وهم أهل عهد، فأمر الله تعالى بالصبر على ما يسمع منهم
حتى يثبت ذلك فيهم فيقام الحكم عليهم. فأما بنو قينقاع فنقضوا عهدهم بالحديث
(المعروف) (145) في غزوتها (146)، وأما كعب فبإذائته للنبي وهجائه له حتى
قال (147) النبي ﷺ : (من لكعب بن الأشرف فإنه قد آذى الله ورسوله ؟) فخرج
النفر (148) من الأنصار منهم محمد بن مسلمة (149) وأبو عبس (150) فقتلوه. والله
أعلم.

(140) آل عمران 186 وقد تقدم ذكر تمامها.

(141) التوبة 29.

(142) وآية الجزية والسيف هي آية التوبة 29.

(143) التوبة 5 وقد تقدمت.

(144) كعب بن الأشرف اليهودي الشاعر، من أعداء الإسلام، كان يؤذي النبي ﷺ ويحرض على حربته،
ويهجوه، ويشبب بنساء المسلمين فغضب له من الصحابة من قتلوه. (انظر سيرة ابن هشام 2 / 51).

(145) من (ق) وفي (م) خرم.

(146) انظر سيرة ابن هشام 2 / 47.

(147) البخاري رهن 3، جهاد 158، مغازی 15 مسلم جهاد 119 أبو داود جهاد 137.

(148) جاء في سيرة ابن هشام : اجتمع في قتل كعب بن الأشرف محمد بن مسلمة ولسكان بن سلامة بن وقش
ومو أبو نائلة أحد بني عبد الأشهل، وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة، وعباد بن بشر بن
وقش أحد بني عبد الأشهل، والحارث بن أورش بن معاذ أحد بني عبد الأشهل وأبو عبس بن حبر أحد
بني حارثة.

(149) محمد بن مسلمة الأنصاري الحارثي، يكنى أبا عبد الأشهل، شهد بدرًا والمشاهد كلها ومات بالمدينة سنة
43 هـ وقيل سنة 46، وهو ابن سبع وسبعين سنة.

(الاستيعاب 3 / 1377 - سيرة ابن هشام 2 / 53).

(150) أبو عبس بن جبر اسمه عبد الرحمن بن جبر، ويقال ابن جابر بن عمرو بن زيد الأنصاري الحارثي،
شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهو معدود في كبار الصحابة من الأنصار مات سنة 34 هـ
وهو ابن سبعين سنة وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع وكافين قتل كعب ابن الأشرف.
(الاستيعاب 4 / 1708 - سيرة ابن هشام 2 / 53).

سورة النساء

فيها تسع وعشرون آية. ثلاث نسخ وباقيها تخصيص :

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْضُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ (1) الآية. اعلّموا علمكم الله من علمه وأوسعكم من حلمه أن هذه الآية على (مذهب) (2) جماعة من الفقهاء (نسخة) (3) ما كانوا عليه في الجاهلية وبرهنة من الإسلام، يتزوج الرجل ما شاء من الحرائر، فنسخ الله ذلك بالقرآن والسنة والعمل فلا يحل للرجل أن يتزوج فوق أربع. فسألوا رسول الله ﷺ عن اليتامى فنزلت : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْضُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ أي كما خفتم في اليتامى فخافوا في نكاح النساء. وقال آخرون : هذا مما لا يجب أن يذكر في النسخ والمنسوخ لأنها لم تنسخ قرآنا وإنما نسخت أمرا كانوا عليه في الجاهلية وفي أول الإسلام قبل أن يومروا بشيء، وعلى هذا يكون القرآن ناسخا لكفرهم وعبادتهم الأصنام (4).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

روى الأئمة الأثبات واللفظ للبخاري (أن رجلا كانت له يتيمة فأنكحها من نفسه وكان لها عذق (5) وكان (يسكنها) (6) عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْضُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ أحبه قال : وكانت تشركه في ذلك العذق والمال. رواه هشام (7) عن عروة. وروى عن ابن شهاب عن عروة (8)

(1) النساء 3 تمامها ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْضُوا لَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْلَىٰ أَلَّا تَعْلَمُوا﴾.

(2) من (ق) ولي (م) خرم.

(3) من (م) وسقط من (ق).

(4) صحيح البخاري تفسير سورة النساء، الآية 3.

(5) العذق بالفتح النخلة يحملها وبالكسر الكياسة وهو من النخل كالعنقود من العنب.

(6) من (ق) وهو نفس ما في صحيح البخاري وفي (م) (يسكنها).

(7) هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي، أبو المنذر وقيل أبو عبد الله روى عن أبيه وعمه عبد الله بن الزبير وزوجته فاطمة بنت المنذر وأخويه عبد الله وعثمان وجماعة وروى عنه أيوب السخيتاني وابن جريج وابن إسحاق وغيرهم. وهو من أئمة الحديث ومن علماء المدينة. وزار الكوفة فسمع منه أهلها. وتوفي ببغداد سنة 145 هـ وقيل 146. (أخرج له الأئمة الستة (الخلاصة 410).

(8) البخاري شركة 7، نكاح 36 / مسلم تفسير 8، 9.

(انه سأل عائشة رضي الله عنها عن قول الله تعالى : ﴿وإن خفتن أن لا تقسطوا في اليتامى﴾ فقالت : يا ابن أخي، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه جمالها ومالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فتتزوج أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن أعلى سنتهن وأمرؤ أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن. قال عروة : قالت عائشة : وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ، بعد هذه الآية فأنزل الله تعالى : ﴿ويستفتونك في النساء﴾ (9) قالت عائشة : وقول الله تعالى في آية أخرى ﴿وترغبون أن تنكحوهن﴾ هي رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال فتتزوج أن ينكحوا من رغبتوا في ماله وجماله من يتامى النساء إلا أن يقسطوا من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال.

قال القاضي محمد ابن العربي رحمه الله :

فكان المقصود بهذه الآية في البيان حكيم : أحدهما أن ينكح الرجل اليتيمة من نفسه إذا أقسط فيه فإن لم يرد ذلك فله نكاح ما سواها من النساء من واحدة إلى أربع، وهو الحكم الثاني وهو ناسخ لما كانوا عليه في صدر الإسلام من الاسترسال في نكاح النساء من غير حصر بعدد، لا لما كانوا عليه في الجاهلية فإن أحكام الجاهلية ليست بشرع حتى يأتي بعده ما ينسخه. فأما الذي أقر عليه الشرع ولم يغيره ثم جاء بعده غيره فإنه ناسخ له، والأول منسوخ، لأن سكوت النبي عن الشيء والإقرار له بعد المبعث عُدَّ له في جملة الشرع حتى يأتي عليه النكير وذلك فيما تتغير فيه الأحكام (ويتقلب) (10) عليه الحلال والحرام بله الكفر. وعبادة الأصنام، فإنه لا يأتي شرع إلا بإنكارها ولا يصح في المعقول أن يأتي نبي بها. وهذا القدر هو الذي جهلته هذه الطائفة القاصرة فاسترسلت عليه في قولها وقالت بالتسوية بين ما يجوز أن يكون شرعا من قبيل الأحكام وبين ما لا يصح أن يكون شرعا من الكفر والباطل وهو جهل عظيم. وكذلك سوت بين ما كانت الجاهلية تفعله قبل المبعث وبين ما أقر

(9) النساء 127. ﴿قل الله يفتيك ليهن وما يلتى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط، وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليما.﴾

(10) من (م) وفي (ق) (ويتقلب).

عليه الشرع بعد وروده وهو أيضا جهل يَئِن، فإن ما كانت العرب تفعله وإن كان من طريق الأحكام لا يعد من الشرع، وما كان الناس يفعلونه بعد المبعث ولا ينكره النبي فإنه شرع إذ سكوت النبي ﷺ، كإذنته، وتركه النكير كقوله (لا حرج) (11). وجاءت هذه الفرقة بطامة فقالت إن الله نسخ ما كانوا عليه في الجاهلية وبره من الإسلام من الأحكام بالقرآن والسنة والعمل.

فأما قولها إن القرآن نسخ فصحيح وهو الناسخ الأول الأولى ولكن (إنما) (12) نسخ ما كان شرعا (فأما ما) (13) تصرف الناس فيه بعقولهم (فلا نسخ) (14) بينه وبينه إذ لا ينسخ المنقول إلا المنقول.

وأما قولهم : والسنة، فصحيح على الوجه الذي تقدم بياتنا له في القرآن فإن السنة شرع والشرع ينسخ الشرع.

وأما قولها : والعمل، فإن كل قول وعمل كان بعد النبي فإنه لا يجوز أن يكون ناسخا ولو كان إجماعا كما بيناه في السوابق.

تكملة : وقد عضدت السنة ذلك فروى ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر أن غيلان الثقفي (15) أسلم وتحتة عشر نوسة فقال له النبي ﷺ : أمسك أربعا وفارق سائرهن (16)، وروى خبيصة بن الشمردل عن قيس بن الحارث (17) قال : أسلمت وتحتي في الجاهلية ثماني نوسة فأبئت رسول الله ﷺ وأخبرته فقال : «اختر منهن أربعا وخل سائرهن» خرجه (18) النسائي وغيره. وما أدنى الله تعالى لأحد في نكاح

(11) من (ق) وفي (م) خرم.

(12) من (ق) وفي (م) خرم.

(13) من (ق) وفي (م) خرم.

(14) من (ق) وفي (م) جاءت.

(15) غيلان الثقفي ابن سلة بن شرحبيل أسلم يوم الطائف وكان عنده عشر نوسة فأمره رسول الله ﷺ أن يتخير منهن أربعا. روى حديثه عبد الله بن عمر من رواية معمر عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه. ولم يتابع معمر على هذا الإسناد.

وكان غيلان أحد وجوه قتيب ومقدميه، وهو عن والده على كبرى. وتولى في آخر خلافة عمر رضي الله عنها (الاستيعاب 1256/3 - طبقات ابن سعد 505/5).

(16) الموطأ طلاق 76 / ابن ماجه نكاح 40 / أحمد 83/2.

(17) قيس بن الحارث الأسدي ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وذكر حديثه برواية ابن أبي ليلى والكلبي جميعا عن خبيصة بن الشمردل. (الاستيعاب 3 / 1284).

(18) أبو داود طلاق 25 / ابن ماجه نكاح 40 / الترمذي نكاح 22 / الموطأ طلاق 76 / مستد الإمام أحمد 2 / 13، 14، 44، 83 - ولم تقف على هذا الحديث في المطبوع من سنن النسائي.

مؤ أربع إلا لرسول الله ﷺ خاصة فإنه اجتمع عنده عند كثير (19) منهن وماتت عن تسع نسوة (20). لأن الله تعالى قال للخلق حين قصرهم على الأربع : «ذلك أدنى أن لا تعولوا»، وكان النبي قادراً عليهن فخص لذلك بهن، وقد كان ابن أبي هاشم (القايم) بمكة تزوج أكثر من أربع نسوة كلهن علويات ويقول : «ما جاز لجدي جاز لي». ومن الجهال من أجاز ذلك وقد بيتاه في أحكام القرآن (21) ومستائل الخلاف وأوضحنا إجماع الأمة (فقها) (22) وأهل اللغة تقلا على بطلانه.

الآية الثانية : قوله تعالى : «ولكل جعلنا موالى بما ترك الوالدان والأقربون والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم» (23). تكلم عليها محاولو هذا الشأن بكلام طويل لبأبه في ثلاثة أقوال :

الأول : أنها ناسخة قاله سعيد (24)، ومعناها عنده الخلفاء في الجاهلية والذين كانوا يتبنون في الجاهلية (25) فكانوا يرثون على ذلك حتى نزلت : «والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم» فنزع الله ميراثهم وأثبت لهم الوصية....

(19) انظرهم في : المشامية 239/4 - 298، الاستيعاب 44/1، الخبر لابن حبيب 77 - 79، ومعها تهذيب النووي 27/1/1 وعيون الأثر 300/2 وفي الباب من صحيح البخاري، وسنن النسائي.

(20) ومن عائشة بنت أبي بكر، وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت أبي سفيان بن خرب، وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية، وسودة بنت زمعة بن قيس العامرية، وزينب بنت جحش الأسدية، وميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية، وجويرية بنت الحارث بن أبي ضرار المصطلقية، وصفية بنت يحيى بن الخطيب اليهودي رضي الله عنهن.

(21) جاء في الأحكام 1 / 312 قوله تعالى : «مثنى وثلاث ورباع» قد قوم قوم من الجهال أن هذه الآية تبيح للرجل تسع نسوة، ولم يعلموا أن مثنى عند العرب عبارة عن اثنين مرتين، وثلاث عبارة عن ثلاث مرتين ورباع عبارة عن أربع مرتين، فيخرج من ظاهره على مقتضى اللغة إباحة ثماني عشرة امرأة، لأن مجموع اثنين وثلاثة وأربعة تسعة، وعضدوا جهالتهم بأن النبي عليه السلام كان تحته تسع نسوة، وقد كان تحت النبي ﷺ أكثر من تسع، وإنما مات عن تسع، وله في النكاح وفي غيره خصائص ليست لأحد، بيانها في سورة الأحزاب. ولو قال ربنا تبارك وتعالى : انكحوا ما طاب لكم من النساء اثنتين وثلاثاً وأربعاً لما خرج من ذلك جواز نكاح التسع، لأن مقصود الكلام ونظام المعنى فيه : فلکم نكاح أربع فإن لم تعدلوا فثلاثة فإن لم تعدلوا فاثنتين فإن لم تعدلوا فواحدة، فنقل العاجز عن هذه الرتب إلى منتهى قدرته وهي الواحدة من ابتداء الخلق وهي الأربع، ولو كان المراد تسع نسوة لكان تقدير الكلام فانكحوا تسع نسوة. فإن لم تعدلوا فواحدة، وهذا من ركيزك البيان الذي لا يليق بالقرآن لا سيما وقد ثبت من رواية أبي داود والدارقطني وغيرهما أن النبي ﷺ قال لفيلان الثقفي حين أسلم وتحته عشر نسوة : «اختر منهن أربعاً وفارق سائرهن».

(22) من (م) وفي (ق) (معها).

(23) النساء 33 تمامها «إن الله كان على كل شيء شهيداً».

(24) سعيد بن المسيب، وقد تقدمت ترجمته. وانظر (أسباب النزول 86).

(25) من (م) وسقط من (ق).

الثاني : أنها منسوخة، قال الحسن في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ قال : كان الرجل يعاقد الرجل على أيها مات ورثه الآخر فنسختها آية المواريث....

وقال قتادة : نسخها قوله تعالى : ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ (26). ونحوه عن ابن عباس (27) رضي الله عنها....

الثالث : أنها محكمة ويكون معناها فأتوم نصيبهم من العقد والمشورة والرشد قاله سعيد بن جبير.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

كل من تكلم على هذه الآية إنما نظر إلى أن حكمها ساقط من (التوارث) (28) فقال : أسقطه قوله تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ (29)، وقال آخرون : نسخها ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ وقال قوم : إن حكمها باق وإنه يتوارث بالمعاقدة، والمعاقدة إنما هي اجتماع الاسم في الديوان.....

ولم يرد عن النبي ﷺ في ذلك شيء يعول عليه، فلم يبق إلا التحويل على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنه، القدوة في علوم التنزيل والموقوف عليه فقه الدين والتأويل.

وقد ثبت في الصحيح عنه أنه قال في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ﴾ كان المهاجرون حين قدموا المدينة ترث الأنصار دون ذوي الرحم للأخوة التي آخى النبي ﷺ بينهم (حتى) (30) نزلت : ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ قال : فنسختها ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ من النصح والنصر والرفادة ويوصي له ولا «يرث»، أخرجه

(26) الانفال 75 تمامها ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ، وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

(27) قال ابن عباس : (والذين عاقدت أيمانكم فأتوم نصيبهم) كان الرجل يحالف الرجل ليس بينها نسب ليرث أحدهما الآخر فنسخ ذلك بقوله : ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ في كتاب الله ﷻ رواه أبو داود فرائض 16. ورواه الدارقطني.

(28) من (ق) وفي (م) خرم.

(29) النساء 11 ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ الآية.

(30) من (ق) وفي (م) (حين).

البخاري (31) وغيره من الأئمة واللفظ للنسائي، وقال : اسناده صحيح. فبين :
 الآية نسخت السنة التي كان النبي عليه السلام قررها بينهم وجعل للحلف حقه مر
 (الواصلة) (32) والرفد (33) والنصرة والوصية وليس بعد هذا (مطلع) (34) لطالب
 ولا مرتقى لعالم. وتقدير الآية على فهم ابن عباس وقوله، ولكل جعلنا أولياء
 يرثونه مما ترك، هم الوالدان والأقربون، وأما الذين عاقدت أيمانكم فأتوهم من الوصية
 والنصح والرفادة، ليس (النصيب) (35) الذي شرطتم لهم. ويحقق ذلك قوله
 ﷺ (36) (ألحقوا الفرائض بأهلها فما أبقت فهو لأولى عصبة ذكر)، وقول ابن عباس
 هذا خبر عن الشريعة وليس بخبر عن نظر وتأويل رآه، فلاجل ذلك لزم الوقوف
 عنده.

الآية الثالثة قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ (37) إلى قوله ﴿سَبِيلًا﴾.

قال أهل الكلام في هذا الفن : هذا منسوخ. واختلفوا في وجه نسخه. فمنهم
 من قال نسخها قوله تعالى : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ قاله ابن
 عباس رضي الله عنهما.

الثاني قال قتادة رحمه الله : كان هذا ثم نبذ إلى كل ذي عهد عهده وأمر أن
 يقاتل المشركين حتى يقولوا لا إله إلا الله وقال تعالى : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
 وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

31 البخاري كفاية 2 / تفسير سورة 4 / 7، فرائض 16 ولفظ البخاري في الصحيح : حدثني الصلت بن محمد
 حدثنا أبو أسامة عن إدريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
 (ولكل جعلنا موالى) قال ورثة (والذين عاقدت أيمانكم) كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر
 الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي آخى النبي ﷺ بينهم، فلما نزلت : (ولكل جعلنا موالى) نسخت
 ثم قال (والذين عاقدت أيمانكم) من النصر والرفادة والنصحية وقد ذهب الميراث ويوصى له. ولم ألق
 على هذا الحديث في مقائنه بالمطبوع من سنن النسائي. ولعله في المجتبى الكبير، أو التفسير، له.

32 من (ق) وفي (م) خرم جزئي.

33 الرفد بكسر الراء الطاء والصلة.

34 من (م) وفي (ق) (حق).

35 من (ق) وفي (م) غير واضح.

36 البخاري فرائض 5، 7، 9، 15 / مسلم فرائض 2، 3 / الترمذي فرائض 8 / مستند الإمام أحمد 1 / 325
 ويروى (فما أبقت القصة فهو لأولى عصبة ذكر).

37 النساء 90 تمامها : ﴿وَأَوْ جَاءَكُمْ حَصْرٌ مِّنْهُمْ أَنْ يِقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ
 عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ، فَإِنْ اعْتَذَلُوكُمْ فَلَمْ يِقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

لما أمر الله النبي عليه السلام بالقتال وانقسمت الحال بالمشركون إلى مباين ومتقارب بالعهد، أمر الله نبيه أن كل من أوى إلى معاهد ووصله فله حكم عهده، وأذن له فحين أراد الانفراد بنفسه فلا يقاتل المسلمين ولا يصل ذا عهد من الكافرين أن يكف عنهم، واستمر الأمر على ذلك حتى أنزل الله براءة بعد الفتح، فأرسل بها رسول الله ﷺ، أبا بكر وعليا وأبا هريرة (38) رضي الله عنهم (لينبذ) (39) إلى كل ذي عهد عهده وكان ذلك أمرا من الله انتقادا إليه الكل ورغبت به نفوس الكافرين وخرست ألسنتهم عن أن يقولوا : إن محمدا اتفق معنا على العهد وحله وحده من غير حدث.

ذكر آيات العموم والخصوص وعددها ست وعشرون آية

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (40)، وزعم المتكلمون في هذا الفن أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ (41).

وقال أبو يوسف (42) لعله نسخها قوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (43).

(38) روى البخاري في صحيحه (تفسير سورة براءة) عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بمثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى أن لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. قال حميد بن عبد الرحمن ثم أردف رسول الله ﷺ بعلي بن أبي طالب وأمره أن يؤذن براءة. قال أبو هريرة : فأذن معنا علي يوم النحر في أهل منى براءة وأن لا يخرج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان.

(39) من (م) وفي (ق) (ينفذ)

(40) النساء 6 تمامها ﴿وَأَبْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَقًّا إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا، وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ، وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ، فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِأَلْفِهِمْ حَسِيبًا﴾.

(41) النساء 10.

(42) أبو يوسف القاضي الفقيه الحافظ يعقوب بن إبراهيم بن حبيب البغدادي صاحب الامام أبي حنيفة، ذكر له ابن النديم في (الفهرست 286) نحو أربعين كتابا في الفقه. وفي القضاء ببغداد إلى أن توفي بها سنة 182 هـ في خلافة الرشيد (طبقات ابن سعد 7 / 330). والنظر طبقات الحنفية، وتاريخ بغداد.

(43) البقرة 188 تمامها ﴿وَوَدَّعُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لَتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذه الآية محكمة، نهى الله تعالى عن أكل الأموال (للناس) عموماً (44) وأكد النهي في أموال اليتامى خصوصاً فقال تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ وَبَدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ وعظم أمرها بالوعيد فقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾. وهذا فيمن كان في حيز منهم، فأما من كان مال اليتيم بيده فتجوز له مخالطته كما تقدم بيانه، وإن كان غنياً فليستعفف عن ماله، وإن كان فقيراً أكل بالمعروف. يريد بمقدار عمله فيه في قول، أو بمقدار الحاجة في قول آخر. ويقضي إذا وجد.

وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : (45) (أَنْزَلْتُ مَالَ اللَّهِ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ مَالِ الْيَتِيمِ إِنْ اسْتَغْنَيْتُ اسْتَغْنَيْتُ وَإِنْ اِحْتَجَجْتُ أَكَلْتُ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا أَيْسَرْتُ قَضَيْتُ) وجعلوا على هذا ذكر المعروف عبارة عن (القرض) (46) وهو مروي عن ابن عباس رحمه الله أيضاً، وقد روي عنه أنه قال له رجل : «في حجري أموال أيتام وهو يستأذنه أن يصيب منه شيئاً». قال ابن عباس : أأنت (تهناً) (47) جربها وتبغني ضالتها وتلوط حوضها ؟ (48) قال بلى. قال أأنت تفرط (49) عليها يوم وردها ؟ قال بلى ؟ قال : «فأصب من رسلها يعني من لبنها غير مضر بنسل ولا ناهك في الحلب». وأعجب لمن يقول لعل نسختها قوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ فيحكم على الناسخ بالظن وربما لم يصح عن نسب إليه. والذي يقتضيه اللفظ ويوجبه الحكم أن يأكل والي اليتيم من ماله بمقدار عمله (أما إنه إن كان غنياً فالأفضل أن يعف فإن كان فقيراً لم يجز له أن يأخذ زيادة على مقدار خدمته وهو المعروف) (50) والله أعلم.

(44) من (ق) وسقطت من (م).

(45) ينظر أكل مال اليتيم في البخاري وصايا 23، حدود 44 مسلم إيمان 144 أبو داود وصايا 10 النسائي وصايا 12 أحمد 1 / 202، 3، 291.

(46) من (ق) وفي (م) باهت.

(47) هنا الأهل طلالها بالهاء (بكسر الهاء) أي القطران. والكلمة من (ق) وفي (م) خرم.

(48) لا ط الحوض يلوطه لوطاً شد غصاص حجارتها بالطين الخليك الذي لا يخالطه رمل لثلا ينشف ماؤه.

(49) من (ق) وفي (م) غير واضح، ومعنى فرط عليه أي تقدمها وهيأ لها الأرسان والدلاء. وأصلح الحياض، واستقى لها الماء.

(50) من (ق) وليست لي (م).

وقد بينا في الأحكام كثيرا من معنى هذه الآية (51) وتحقيقها أن المعروف في الاشتقاق هاهنا العادة فلم يبق إلا أن يحمل على الحسن الجائر الذي يضاد المنكر وذلك بأن يأكل منه على مقدار عمله والله الموفق.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون﴾ (52).

قال من ألف في هذا الشأن: إن الآية نزلت في أم كجة (53) وابنة كجة وثعلبة وأوس بن سويد (54) وهم من الأنصار كان أحدهم زوجها والآخر عم ولدها فقالت : يا رسول الله توفي زوجي وتركني وابنته، وفي رواية وابنتيه فلم (نورث) (55) فقال عم ولدها : يا رسول الله ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلا (56) ولا ينكأ (57) عدوا. فنزلت هذه الآية (58)

(51) جاء في الأحكام 324/1 قوله تعالى : ﴿ومن كان غنيا فليستعفف﴾ اختلف العلماء في هذه المسألة على أربعة أقوال :

الأول : أنه لا يأكل من مال اليتيم شيئا بحال. وهذه الرخصة في قوله سبحانه ﴿فليأكل بالمعروف﴾ منسوخة بقوله تعالى : ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما﴾ واختاره زيد بن اسلم. واحتج به.

الثاني : أن المراد به اليتيم، وإذا كان فقيرا انفق عليه واليه بقدر فقره من مال اليتيم، وإن كان غنيا انفق عليه بقدر غناه، ولم يكن للولي فيه شيء.

الثالث : أن المراد به الولي إن كان غنيا عفا، وإن كان فقيرا أكل بالمعروف.

الرابع : أن المعروف ثمره اللبن وركوبه الظهر غير مضر بنسل ولا ناهك في حلب. قال ابن العربي : أما من قال إنه منسوخ فهو بعيد ولا أرضاه، لأن الله تعالى يقول : ﴿فليأكل بالمعروف﴾ وهو الجائر الحسن : وقال : ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما﴾ فكيف ينسخ الظلم المعروف ؟ بل هو تأكيد له في التجويز، لأنه خارج عنه مغاير له وإذا كان المباح غير المظنور لم يصح دعوى نسخ فيه. وهذا أبين من الاطناب. وأما من قال إن المراد به اليتيم فلا يصح لوجهين :

أحدهما : أن الخطاب لا يصح أن يكون له، لأنه غير مكلف، ولا مأمور بشيء من ذلك.

الثاني : إن كان غنيا أو فقيرا إنما يأكل بالمعروف، فستقط هذا.

أما من قال : إن الولي إن كان غنيا عفا، وإن كان فقيرا أكل، فهو قول عمر وأما استثناء اللبن ومثله الثمر فهو على قول مالك... فإن أكل هل يقضي ؟ اختلف الناس فيه... والصحيح أنه لا يقضي، لأن النظر له فيتمين به الأكل بالمعروف.

(52) النساء 7 تمامها ﴿وما قل منه أو كثر، نصيبا مفروضا﴾.

(53) أم كجبة، في النسختين : سعيقة. وهي أم كجة الأنصارية، المذكورة في حديث الميراث لما تولى زوجها أوس بن ثابت الأنصاري وترك لها ثلاث بنات فأخذ رجلان من بني عمه الميراث كله فشكت إلى رسول الله ﷺ ونزلت آية الميراث (نساء الإصابة 4 / 487 - أسباب النزول 82).

(54) أوس بن سويد الأنصاري. نقل ابن حجر في ترجمته من طريق ابن جريج عن عكرمة أنه نزلت فيه «للرجال نصيب» الآية قال وقد تقدم لي أوس بن ثابت 88 / 1 شيء من هذا (الإصابة 1 / 85).

(55) من (ق) ولي (م) (تورث).

(56) الكل : العيال والثقل، والكل الضعيف، واليتيم والذي لا ولد له ولا والد.

(57) نكأ ينكأ العدو وفي العدو : قتل فيهم وجرح وألحق.

(58) انظر أسباب النزول 82 والإصابة 1 / 85 - 4 / 487.

وعن ابن زيد (59) : كان النساء لا يُورثن في الجاهلية فنزلت الآية. قال ابن نصر (60) : ثم نسخت بعد قوله : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ فبين معناها وحد القسم كم يكون فيها.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذا لا يصح فإن حكم الجاهلية لا يصح أن يكون منسوخا فإنه ليس بشرع كما تقدم، ولا يصح أن يكون قوله تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ ناسخا بتفسيره للنصيب الجمل في تلك الآية لأن المفسر لا يقضي على الجمل بنسخ إنما هو بيان له. ولكن القوم يستعملون ألفاظا ولا يوفونها معانيها حتى (توجب) (61) الإشكال على من لا بصر له، والله الموفق.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ، وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (62). ذكر أصحاب التفسير أن في هذه الآية قولين : (63).

أحدهما أنها منسوخة، والثاني أنها محكمة، والذين قالوا إنها محكمة قال بعضهم إنها واجبة وقال آخرون إنها مستحبة. وقد قال سعيد بن جبير : هذه آيات يتهاون

(59) ابن زيد محمد بن زيد بن المهاجر، تقدمت ترجمته.

(60) ابن نصر : لعله أبو طالب أحمد بن نصر الحافظ : من بغداد ترجمه صاحب التذكرة بقوله الحافظ الإمام الثبت مع عباس بن محمد الدوري ويعني بن عثمان بن صالح المصري وإسحاق بن إبراهيم الدبري وهذه الطبقة. كتب العالي والنازل وحدث عنه أبو عمرو بن حيوة وابن المظفر والدارقطني وآخرون. توفي سنة 323 هـ (العبر : 198/2).

(61) من (ق) ولي (م) خرم.

(62) النساء 8.

(63) جاء في الأحكام 1 / 329 في هذه الآية ثلاثة أقوال :

الأول : أنها منسوخة، قاله سعيد وقتادة وهو أحد قولي ابن عباس.

الثاني : أنها محكمة والمعنى فيها الارضاخ للقرابة الذين لا يرثون إذا كان المال وافرًا، والاعتذار إليهم إن كان المال قليلا، ويكون هذا على هذا الترتيب بيانا لتخصيص قوله تعالى ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ وأنه في بعض الورثة غير معين، فيكون تخصيصا غير معين، ثم يتعين في آية المواريث. وهذا ترتيب بديع لأنه عموم ثم تخصيص معين.

الثالث : أنها فائزة في الوصية، يوصي الميت لهؤلاء على اختلاف في نقل الوصية لا معنى له. وأكثر أقوال المفسرين أضعاف. والصحيح أنها مبينة استحقاق الورثة لتصيبهم، واستحباب المشاركة لمن لا نصيب له منهم بأن يسهم لهم من التركة ويذكر لهم من القول ما يؤنسهم وتطيب به نفوسهم، وهذا محمول على التنبؤ...

الناس بها وإنما هما وليان أحدهما يرث، فالذي يرث هو الذي أمر برزقه، والذي لا يرث هو الذي قيل له القول المعروف.

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله :

ليس فيها نسخ لأنها لا تعارض آية الموارث أن الله قد أعطى كل ذي حق حقه وقسم لكل حظه ولم يعم الميراث جميع القربات وإنما خص به أعيانا منهم، وبقي سائر أهل القربى مسكوتا عنهم في آية الموارث فإن تناولهم قول في آية أخرى حلت على معناها. ووجه الجمع بينهما ظاهر وهو أن يقال : إن الميراث للمعين من ذوي القربى ومن ليس له في آية الموارث اسم كان المراد بالإرضاخ (64) له عند القسمة. وعلى هذا المعنى حل الآية السلف فقالوا : إن القاسم بن محمد روى أن عبد الله بن عبد الرحمن قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يبق في الدار أحد إلا أعطاه وتلا هذه الآية (65).

قال القاسم فذكرت ذلك لابن عباس فقال : (ما أصاب إنما) (66) هذه الوصية. يريد أن يوصي للميت لقربته.

وقال ابن زيد : القسمة هاهنا الوصية

والقول (66) ما فعله عبد الله بن عبد الرحمن، لا ما أشار إليه ابن زيد ولا ما روي عن ابن عباس، فإن القسمة هي فصل المال المتروك بين أهل الميراث والمادة جارية (بمضور) (67) القرابة والناس لذلك، فيستحب لهم أن يواسوم ويحملوا القول ويحسنوه لهم.

وأما من قال إن ذلك واجب فلو كان واجبا ما خص به من حضر من القرابة دون من غاب، والله أعلم.

الآية الرابعة : قوله تعالى : (68) **﴿وليش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم، فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً﴾.**

(64) رضى وأرضى له رضا وأرضا أعطاه غير كثير.

(65) القاسم بن محمد، بن أبي بكر الصديق، من الفقهاء السبعة وعبد الله بن عبد الرحمن، بن أبي بكر الصديق، وابن م القاسم، وابن أخي السيدة عائشة رضي الله عنها.

(66) في الموضعين، من (ق) وفي (م) حرم.

(67) من (ق) وفي (م) باهت.

(68) النساء 9.

قال بعضهم إن الله تعالى أمر الأوصياء بإمضاء الوصية على ما رزم الموصي ثم نسخها الله بالآية التي في سورة البقرة فقال تعالى : ﴿وَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جُنْفاً أَوْ إِثْماً﴾ (69) أي علم من موص جويلاً أو إثماً (فلا إثم عليه) أي لا جرج عليه يعني إليه أن يأمر الوصي بالعدل في ذلك فكانت هذه ناسخة لقوله : ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ تَخْلُفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعُفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

قوله (خائف) يحتمل أن يريد به يتيقن وعلم وقد ورد بذلك القرآن واللغة معنى، ويحتمل أن يكون المراد به توقع أي انتظر أن يقع ولم يقع بعد، فإن وجد الموصي قد جاز ردت وصيته وإن خيف منه الجور مثل أن يوصي لزوج ابنته أو لولد ولده فالصلح بين الورثة إن اختلفوا خير من تخصمهم وتقاطعهم حتى تتصل رحمتهم ويرتفع شغبهم. وما يجري من القول في مراوضة الصلح إنما ينبغي أن يكون سديداً كان ورثة الميت ضعافاً صغاراً أو أقوياء كباراً لا يختص سداد القول بإحدى الحالتين دون الأخرى بل هو عام فيها وفي كل معنى سواهما فلا تعارض بين الآيتين، والخطاب بالإصلاح هو لكل أحد من وصي أو أمير أو ساع في خير مبتدأ.

الآية الخامسة : ﴿قوله تعالى : ﴿وَإِنْ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً وَسَيَصْلُونَ سَعيراً﴾ (70). قال بعضهم (71) : لما نزلت قوله تعالى : ﴿وَإِنْ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً﴾ عزل الأنصار اليتامى فلم يخالطوهم فأضر ذلك بهم لأن اللبن إذا لم يحلب والدابة إذا لم تتركب أدى ذلك إلى الإضرار بصاحبها فنزلت : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ الآية (72). فرخص الله فيه فيه الضرورة (73) ولم يرخص في الظلم.

(69) البقرة 182 تمامها ﴿وَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(70) النساء 10.

(71) مسند الإمام أحمد 1 / 325، 35.

(72) النساء 6.

(73) في (ق) (الضرر).

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

هذا نهافت من القول في تفاوت من المعنى، لأن الآيات الثلاث محكمات كل واحدة مستقلة بمعناها لا تعارض الأخرى. والظلم معلوم حده وحقيقته وطريقته، وكذلك الإفساد والإصلاح، وكذلك المعروف، وقد بينا كل واحد منها في موضعه، والله يعلمنا ما لم نكن نعلم برحمته، فلا يحل لأحد أن يأكل مال أحد ظلما وذلك متأكد من النهي في اليتيم حسب ما سبق بيانه، ولا يحل لأحد أن يفسد على أحد والنهي في الإفساد على اليتيم أشد، والإصلاح محمود شرعا وفي مال اليتيم ومعه أوكد والله أعلم.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي﴾ (74) آيات الفرائض. قال بعضهم هي منسوخة في الكوافر إذ قال النبي ﷺ : لا يرث المسلم الكافر (75).

قال القاضي ابن العربي :

لا يقال في هذا نسخ وإنما هو تخصيص للمعوم، وكذلك قال أهل التحقيق من علمائنا، ومن متحقي المتأخرين من قال : إن الكافرين لم يدخلوا تحت هذا الخطاب قط لأن قطع الموارث وإيجاب (السهم) (76) صلات بين المسلمين ولا صلة بين المسلم والكافر ولا مولاة فلا يدخلون في ذلك، (وقد حققنا) (77) هذا المقصد في أصول الفقه (78).

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ﴾ (79) إلى قوله سبيلا ﴿وَرَحِيمًا﴾. ذكر علماءنا فيها أربعة أقوال :

- (74) النساء 11 - 12.
 (75) البخاري حج 44، مفاتي 48، فرائض 26 / مسلم فرائض 1 / أبو داود فرائض 10 / الترمذي فرائض 15، ابن ماجه فرائض : / الباقى 29 / للوطا فرائض 10 / أحمد 2 / 200، 208.
 (76) حرم في (م) أبى على الألف واللام والميم - وسقطت الكلمة من (ق) ولعل الصواب ما رجناه اعتمادا على السياق وعلى الحروف الباقية.
 (77) من (ق) وفي (م) حرم أبى على الحاء والقاف فقط.
 (78) وتناوله في الأحكام أيضا 1 / 352 وبين أنه يخرج من هذا المعوم توارث الكفار والمسلمين فلا يرث كافر مسلما ولا يحبه.
 (79) النساء 15 - 16 تماما ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَلْيَسْكُوهِنَّ فِي الْبُيُوتِ حَقَّ يَتَوَلَّاهُنَّ الْمَوْتَ أَوْ يَحْمِلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا. وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَإِنْ تَابَا وَأَخْلَصَا فَقَبُولًا﴾ منها إن الله كان توابا رحيمًا.

الأول : أن قوله تعالى : ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِهِمَا﴾ نسخت قوله : ﴿وَاللَّاتِ يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةُ﴾ ثم نسخ ذلك بالحد والرجيم.

الثاني : أن الجيس للثيب والأذى للبكر ثم نسخ ذلك. قاله قتادة واختاره الطبري.

الثالث : أن الآية الأولى للنساء والثانية للرجال. وهو قول مجاهد وروى عن ابن عباس.

الرابع : الآية الأولى منسوخة بحديث عبادة (80) والثانية منسوخة بآية النور (81).

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

هذه الآية عضلة بجميع متعلقاتها ونحن نشرح القول فيها شرحا كافيا بعون الله إن شاء الله فنقول : لو صح نقل صريح كيف كانت الحال في الزناة قبل البيان للحدود لكننا على صير (82) أمر يحلو لنا ورده ويشدد (عقده) (83) يمتد أن الحال فيها مجهولة وإنما أخذت بالظنون، بدليل اختلاف السلف على قرب عهد الأولية في الدين، ولو كنا مفتقرين إلى ما كانت عليه الحال قبل بيان الحدود لأيسفنا أن يفوتنا بيان ذلك، فأما ونحن غير مفتقرين إلى معرفة ذلك في ترتيب حكم أو إثبات معنى فلا معنى لتعب القلب في البحث عنه، وهذا نموذج نفيس فيما يفتقر إليه الطالب لمسالك الاجتهاد. إنما المشكل الذي يفتقر إلى بيانه حديث عبادة (84) (قد جعل الله لمن سبى البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة

(80) عبادة بن الصامت بن قيس بن أسرم الأنصاري السلمي يكنى أبا الوليد شهد بدرا والمشاهد كلها، وكان أحد النقباء. له عند الستة 181 حديثا وكان ممن جمع القرآن على عهد النبي ﷺ. روى عنه الصحابة أنس بن مالك وجابر بن عبد الله وفضالة ابن عبيد وغيرهم وتولى سنة 34 هـ وهو ابن 72 سنة ودفن ببيت المقدس.

(الاستيعاب 2 / 808 - طبقات ابن سعد 3 / 546 - الخلاصة 188).

(81) النور 6 (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة. ولا تأخذكم بها رافة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر. وليشهد عذابها طائفة من المؤمنين).

(82) في (ق) (سير).

(83) من (ق) وفي (م) غير واضح.

(84) البخاري تفسير سورة 4 في الترجمة ، مهم حدود 12 ، 14 / أبو داود 23 / الترمذي حدود 8 / ابن ماجه حدود 7 / الدارمي حدود 19 / أحمد 3 / 476.

والرجم) فاقضى مطلق هذا القول أن البكر إذا زنى بالبكر جلد (مائة) (85) والثيب إذا زنى بالثيب رجم) وبقي زنا البكر بالثيب أو الثيب بالبكر مفهوماً من متضمن اللفظ فإن البكر بالبكر يجلد مائة لأنه بكر والثيب بالثيب يرجم لأنه ثيب فإذا (وجد) ثيب يبكر أخذ كل واحد حكمه ولم يتغير بما اقترن به (وهذه) (86) قوة لفظية عربية فهمتها الصحابة بالفصاحة. وقد قال بعضهم إن الحكم الذي كان للزنا كان ممدوداً إلى غاية فبينت السنة تلك الغاية وهي السبيل، ولا يكون النسخ في حكم بينت نهايته ومد إلى غاية ثباته. فإن قيل هذا حكم كل منسوخ بأن يمتد (إلى غاية) (87) ثم يبين انقطاعه. قلنا هذا الذي ذكرتموه في حكم كل منسوخ مستفاد من الدليل، وهذا الحكم في هذه الآية مستفاد من اللفظ وإنما المعتمد في ذلك على اللفظ ألا ترى أن النسخ هو تخصيص الأزمان كما أن التخصيص تخصيص الأعيان وحكمها مختلف لا اختلاف اللفظ والدليل ؟.

قال القاضي ابن العربي رضي الله عنه :

كل حكم من الشريعة معرض في حياة النبي للزوال جائز عليه فيها النسخ، وإنما يرتفع هذا التجويز بموت النبي ﷺ فلا فرق في هذه الحقيقة بين أن يكون الحكم إلى غاية أو مطلقاً، وإنما انتفى في الغاية حكم النسخ إذا كانت بياناً لمقدار الحكم كقوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (88).

فإن هذا بيان لمقدار العبادة فإنه قال : ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾. فصار حكم الفطر والصوم مقدرين بما حد فيهما، وكذلك قال تعالى : ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ (89). حسب ما بيناه فجعل التحريم مقدراً. فأما قوله تعالى : ﴿وَأَوْ

(85) وسقط من (ق).

(86) من (ق) ولي (م) خرم.

(87) من (م) ولي (ق) (بأن يمتد الحكم إلى غاية).

(88) البقرة 187 تمامها ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى لَسَانِكُمْ، هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ، عَلَّمَ اللَّهُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَفُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ، وَلَا تَبَاشَرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

(89) البقرة 230 تمامها ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ. فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنِّي ظَنَّا أَنْ يَتَّقِيَ حُدُودَ اللَّهِ. وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

يجعل الله لمن سبيلاً ﴿ فليس بمقدار للحكم وإنما هو خبر عما كان يجوز حكمة
ويثبت علمه لو لم يعلمه، والله أعلم. فإن قيل فقوله تعالى : ﴿فاعفوا واصفحوا
حتى يأتي الله بأمره﴾ (90) ليس موضوعاً لمقدار العبادة وقد قلتم : إنه
(ليس) (91) بنسخ. قلنا كان هذا أمراً (منتظراً متوقعاً) (92) موعوداً به قد جاءهم
الله به في مواضع: (منها) (93) قوله : ﴿ألا إن نصر الله قريب﴾ (94) - ومنها قوله
هنا : ﴿حتى يأتي الله بأمره﴾ ثم أنجزه بقوله : (95) ﴿وأنزل الذين ظاهروهم
من أهل الكتاب من صياصيتهم﴾ الآية.

وهم : قال بعض الناس (الخبث) (96) منسوخ بآية الرجم ثم نسخت آية الرجم
لفظاً وبقي حكمها علماً، روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال (97) (لولا أن يقول
الناس زاد عمر في كتاب الله لكتبت على (حاشية المصحف) (98) الشيخ والشيخة إذا
زنيا فارجموها البتة، فإننا قرأناها على عهد رسول الله ﷺ).

تنبيه : قد بينا أن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد في ذاته ولا يثبت به
غيره فلا وجه للتعليق به إذ طريق القرآن النقل المتواتر به صحت المعجزة وقامت لله
الحجة.

تكملة : ليس في الآية إشكال لا فيها ولا في دليلها حسب ما أشرنا إليه وإنما
وقع النسخ في الحديث المتعلق بها إذ قال في حديث عبادة (خذوا عني قد جعل الله
لن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة والرجم)

-
- 90 البقرة 109 تماماً ﴿ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً. حسداً من عند أنفسهم
من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره. إن الله على كل شيء قدير﴾.
91 من (ق) وفي (م) خرم.
92 من (ق) وفي (م) باهت.
93 من (ق) وفي (م) خرم.
94 البقرة 214 تماماً ﴿أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين نخلوا من قبلكم مستهم البأساء
والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله، ألا إن نصر الله قريب﴾.
95 الأحزاب 26 تماماً ﴿وقذف في قلوبهم الرعب، فريقاً تقتلون وتبقيون فريقاً﴾.
96 من (ق) وفي (م) طمس.
97 أبو داود حدود 16 / ابن ماجه حدود 9 / الموطأ حدود 10 / أحمد 5 / 183.
98 من (ق) وفي (م) طمس.

فجمع للثيب بين الجلد والرجم، ثم إنه ﷺ (رجم ماعزاً) (99) (من أسلم) (100) والعامرية والجهنية (101) وغيرهم ولم يجلدهم. وما روي عن علي رضي الله عنه أنه جلد شراحة الهمذانية يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة وقال : رجتها بكتاب الله وجلدتها بسنة رسول الله) (102) فيحتمل أن يكون رجما يوم الجمعة ثيباً وقد كان جلدتها يوم الخميس بكرة. وقد (خالف لعل (103) عمر)، وحديث النبي وفعله أولى من فعل علي فهذا نسخ خبر بخبر وسنة بسنة وفعل بقول وقد قال النبي ﷺ في حديث العسيف (104) : **وَاعْذِيَا أَتَيْسَ** (105) على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها (106) وذلك بين والله أعلم.

فإن قيل: وكيف ينسخ الفعل القول ولا معارضة بينهما. قلنا قد تكلمنا في أصول الفقه على مسألة تعارض الأقوال والأفعال وبيننا أن الحكم إذا اختلف من قول

(99) ما عز بن مالك الأسلمي. معدود في المدنيين وكتب له رسول الله ﷺ كتاباً بإسلام قومه وهو الذي اعترف على نفسه بالزنا قائلاً منيباً وكان محصناً فرجم. روى عنه ابنه عبد الله بن معاذ حديثاً واحداً.

(الاستيعاب 3 / 1345 - طبقات ابن سعد 4 / 324).

وقصته أنه جاء إلى النبي ﷺ فقال إنه قد زنى فأعرض عنه ثم جاء من شقه الآخر فقال إنه زنى فأعرض عنه ثم جاء من شدة الآخر فقال إنه قد زنى فأمره به في الرابعة فأخرج إلى الحرة فرجم بالحجارة فلما وجد من الحجارة فر يشتد فلقية رجل معه فحى رجل فضر به وضربه الناس حتى مات فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال هلا تركتموه رواء الحسة واللفظ للترمذي.

(100) من (ق) وسقط من (م).

(101) عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن امرأة من جهينة أتت رسول الله ﷺ وهي حبلى من الزنا، فقالت يا نبي الله أصبت حياء فألقه علي، فدعا نبي الله ﷺ وليها فقال أحسن إليها فإذا وضعت فأتني بها. ففعل فأمرها نبي الله ﷺ فشكت عليها ثيابها ثم صلى عليها فقال له عمر : تصلي عليها يا نبي الله وقد زنت ؟ فقال لقد ثابت توبة لو قصمت بين سبعين من أهل المدينة لومعتهم، وهل وجدت توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى ؟ رواء الحسة إلا البخاري وانظر الترمذي حدود 9 / مسلم حدود 24 / أبو داود حدود 24 / النسائي جنائز 64 / الدارمي حدود 17.

(102) مسند الإمام أحمد 1 / 93، 107، 116، 121، 140، 141، 143، 152.

(103) كذا في (م) وسقط من (ق) ولعلها : وقد خالف علياً عمر.

(104) من (ق) ولي (م) طمس والعسيف الاجير.

(105) أنيس بن الضحاك الأسلمي. روى عنه عمرو بن سليم، ويقال عمرو بن مسلم. يصد في الشاميين وحديثه غرغ عنهم. (الاستيعاب 1 / 114).

(106) ونص الحديث عن زيد بن خالد الجهني أن رجلاً أعرابياً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله فقال الخصم وهو القه منه : نعم فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فأذن له رسول الله ﷺ قال : إن ابني كان عسيفاً على هذا فزنى بامرأته وإني أخبرت أن علي ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة وسألت أهل العلم فأخبروني إنما علي ابني جلد مائة وتقريب عام وإن علي امرأة هذا الرجم فقال رسول الله ﷺ لا تضين بينكما بكتاب الله، الوليدة والقم رد، وعلى ابنك جلد مائة وتقريب عام واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها. ففدا عليها فاعترفت فرجمها). البخاري أحاد 1، شروط 9، إيمان 3، حدود 30، 36 (بخاريين 15، 31، وكالة، 13 / مسلم حدود 25 / ترمذي حدود 5، 8 / النسائي قضاة 22 / ابن ماجه حدود 7 / الدارمي حدود 12 / الموطأ حدود 6 / أحمد 4 / 115، 116.

النبي وفعله في نازلة واحدة فإنه تعارض يقضى بآخره على أوله لا سيما إذا تكرر ذلك من خلاف الفعل للقول فإنه أقوى وأولى، وقد قال النبي عليه السلام إن حد البكر جلد مائة وتغريب عام وإن حد الثيب جلد مائة والرجم، ثم لم يحكم بالرجم على أحد إلا ولم يجلد فدل على أنه حكم مرتفع (107).

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (108).

قال بعضهم : روي أنه قيل للنبي عليه السلام ما حد التائبين ؟ قال (109) : «من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته. ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير، من تاب قبل موته بنصف سنة تاب الله عليه. ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه. ثم قال : ألا وإن الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه، ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير، من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته. ثم قال : ألا وإن اليوم كثير، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه، ثم قال ألا وإن ذلك لكثير، من تاب قبل أن يغفر تاب الله عليه. ثم تلا قوله تعالى : ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ (110) كل ما كان قبل الموت فهو قريب» فكان في هذه الآية عاما ثم (احتجر) (111) التوبة في الآية الأخرى فصارت ناسخة لبعض حكمها في أهل الشرك ثم قال : ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، فنسخت لأهل الشرك وبقيت عكمة في أهل الإيمان.

وقال قوم قوله تعالى : ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ الآية منسوخة (على أهل) (112) التوحيد بقوله تعالى : ﴿إِنِ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ

(107) وقد بسط ابن العربي القول في هذه الآية في الأحكام 354/1 - 359 فليُنظر هناك.

(108) النساء 18.

(109) مسند الإمام أحمد 2 / 206 - 273 - 7 / 362 وقال عنه ابن العربي إنه ضعيف.

(110) النساء 17 تمامها ﴿وَإِنِ التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

(111) من (م) ولي (ق) (احتجر).

(112) من (ق) ولي (م) خرم.

يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء» (113) فحرم المغفرة على أهل الشرك وأرجأ أهل التوحيد إلى مشيئته.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

ذكر المفسرون في هاتين الآيتين أقوالا مختلفة. أما الآية الأولى وهي قوله :
﴿ثم يتوبون من قريب﴾ ففيها ثلاثة أقوال :

الأول : ثم يتوبون في صحتهم.....

الثاني : قبل المعاينة للملك الموت.

الثالث : قبل الموت.

وأما الآية الثانية وهي قوله تعالى : ﴿وليس التوبة﴾ فقليل، إنها في غصاة المسلمين وقيل في المنافقين والكافرين. وهذه الأقوال التي ذكرت في معنى النسخ مع ما أتبعناها به في معنى التأويل قاصرة عن المراد فاسدة في العمل والاعتقاد. وتحقيق القول بيقينه إن شاء الله أن الله تعالى نصب الأدلة على المعرفة وشرع التكليف للتعبدات وأوعز بذلك على السنة الرسل وغيرهم وأخزم محمد صلى الله عليه وسلم، فبشر به وأنذر ونهى وأمر وتوعد وألزم والتزم. وسبق في علم الله وحكمه أن الخلق يتقاعدون عن القبول ويتعامون عن الدليل، ففسح لهم في المهل وأرخص لهم الطول وأعلمهم بإقالة العثرة لمن كبا ويقبول التوبة لمن خالف وأبى، وجعل مدة قبول الانابة وصحة التوبة مدة الدنيا فقال تعالى : ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك، يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا﴾ (114). فأخبر الله تعالى أن الإيمان لا ينفع ولا كسب الخير معه لا ينفع إذا ظهر بعض آيات الله، يعني المؤذنة بانقراض الدنيا وبين ذلك في الحديث الصحيح من طريقين : أحدهما من طريق أبي حازم (115) عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : (ثلاث إذا خرجن لم ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : الدجال

(113) النساء 48 تماما ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما﴾.

(114) الانعام 158 تماما ﴿قل انتظروا اذا منتظرون﴾.

(115) أبو حازم الاشجعي، سلمان مولى عزة الاشجعية، روى عن أبي هريرة وتولى في خلافة عمر بن عبد العزيز، وكان ثقة وله أحاديث صالحة. (طبقات ابن سعد 294/6) أخرج له الستة.

والدابة وطلوع الشمس من مغربها) أخرجه مسلم (116) وغيره، والثاني من طريق مسلم (117) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه. (118) وروى زر (119) عن صفوان بن عسال (120) حديثه في المسح على الخفين والهوى قال زر : فما زال يحدثني حتى حدثني أن الله تعالى جعل بابا بالمغرب غرضه مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يخلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾، وهذا حديث صحيح غريب (121). وكانت الحكمة في ذلك أن الله إنما وعد الثواب للذين يؤمنون بالغيب فمن تاب من كفر أو ذنب في غيب من أمر الآخرة قبل ذلك منه، ومن شاهد أمر الآخرة (ولم يكن) (122) مؤمنا بالغيب فلا يستحق عليه ثوابا وينفذ فيه حكم المقدار. (والمعانيمة العامة لجميع الخلائق بظهور الآيات) (123) والمعانيمة الخاصة بظهور من يقبض الروح للعبد، فبين الله هذا في هاتين الآيتين بيانا شافيا فقال (إنما التوبة) المضمونة (على الله) يعني قبولها بوعده الصادق لمن تاب من قريب يعني من وقت (القبول) (124) فأولئك يتوب الله عليهم أي يقبل توبتهم، والباري سبحانه هو الثواب أولا بخلق التوبة وثانيا بقبولها، ثم بين وقت القبول العام لجميع الخلائق وهو إلى ظهور الآية حسب ما أشار إليه في القرآن مجلا وفي الحديث مفصلا، وبين هاهنا وقت القبول الخاص بكل إنسان قبل ذلك الوقت وهو إلى حضور الموت بمشاهدة الملك القابض للنفس (ويعبر) (125) بالموت عن سببه كما قال :

- (116) مسلم إيمان 249.
(117) مسلم بن يسار المصري أبو عثمان الطنيزي ويقال الإفريقي مولى الأنصار. تابعي. روى عن أبي هريرة وابن عمر وسفيان بن وهب الخولاني، ذكره ابن حبان في الثقات وتولى بإفريقيا زمن هشام بن عبد الملك. تهذيب التهذيب 10 / 141 أخرج له البخاري في الأدب المفرد، ومسلم في مقدمة الصحيح، وأبو داود والترمذي وابن ماجه في السنن.
(118) مسلم ذكر 43 / أحمد 2، 275، 295، 427، 493، 406، 307.
(119) زر بن حبیش بن حباشة الاسدي، أبو مريم الكوفي، مخضرم، معدود من كبار التابعين، ومن قرائهم الأئمة، قرأ عليه عاصم بن هذلة، وحدث عنه عبدة بن ليابة وعدي بن ثابت والاعمش وطبقاتهم. تولى سنة 82 هـ حديثه عند الستة.
(طبقات ابن سعد 6 / 104 - تذكرة الحفاظ 1 / 57).
(120) صفوان بن عسال بن أبي الربيع المرادي صحابي. سكن الكوفة، يقال أنه روى عنه من الصحابة عبد الله بن مسعود. ومن التابعين زر بن حبیش، وعبد الله بن سلمة (الاستيعاب 2 / 724).
(121) الترمذي دعوات 98 / مسند الإمام أحمد 4 / 240، 241.
(122) من (م) وفي (ق) (لم يكن).
(123) من (ق) وسقطت من (م).
(124) من (ق) وسقط من (م).
(125) من (ق) وفي (م) خرم أبقى على الواو والياء فقط ولم ألّف على القائل.

يا أيها الراكب المزجي مطيته (تأثيل) (126) بني أسد ما هذا الصوت
وقل لهم بادروا بالعذر والتمسوا (127) . (قولاً بين) (128) لكم اني أنا الموت

فإذا كان كذلك لم تقبل توبة عاص (ولا قبلت توبة كافر) (129) وهؤلاء أعد
الله لهم العذاب الأليم. فإن قيل فالعاصي يعذب العذاب الأليم، قلنا هذا عموم في
العصاة والكفار لكن خصصته آية المغفرة في قوله تعالى : **وَإِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ
يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ**، وخصصته أحاديث الشفاعة على ما
بيناه (في كتب) (130) الأصول وشرح الحديث وهذا غاية في البيان ليس وراءها
مرمى للأذهان والله أعلم.

وبعد هذا (فاعرض ما سبق) (131) من الأقوال للطائفتين النسخة
(والمفسرة) (132) تر (133) من التقصير ما لا يخفى على بصير والحمد لله الذي علم.

وأما الحديث الذي أورده في تقدير آحاد التوبة من سنة إلى ساعة فضيف،
وكذلك حديث «يقبل الله توبة العبد ما لم يفرغ» ضعيف ومعناه صحيح ولا
يفرغ حتى يعاين جذب الملك لروحه أو سلها من بدنه على حال الرفق أو العنف
في الإيمان أو الكفر وعلى صفة الرضى أو الغضب

وأما من قال: إن قبول التوبة مشروط بالصحة فقول مردود بإجماع الأمة. وأما
من قال: إن الآية الآخرة نزلت في الكافرين والمنافقين فهو تحكم بغير دليل فلا
يلتفت إليه. (بلى) (134) إن التوبة مع القدرة والصحة أكمل وأفضل من التوبة مع
المرض والمعجزة وذلك مبين في شرح الحديث والله الموفق.

الآية التاسعة : قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا
النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضِلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ**

(126) من (ق) وفي (م) خرم.

(127) من (ق) وفي (م) خرم.

(128) من (ق) وفي (م) خرم.

(129) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(130) من (ق) وفي (م) (كتاب).

(131) من (م) وفي (ق) (فاعرض عن ما سبق).

(132) من (م) وفي (ق) (المفسرة).

(133) كذا والصواب جزمه.

(134) من (م) وفي (ق) (هل).

بفاحشة مبينة (135) قال بعضهم عن عطاء : هذا منسوخ بالحدود فإن الرجل إذا تزوج بالمرأة فأتت بفاحشة كان له أن يأخذ منها ما ساقه إليها.

قال القاضي ابن العربي :

قد شرحنا (136) في سورة البقرة (137) موقع هذه الآية ومعناها وهو أن المعنى فيها : لا يحل لأحد أن يكره امرأة على الحبس دون نكاح حتى يأخذ مالها. أو كانت زوجة لا غرض له فيها. فلا يحبسها قسراً لتفتدي منه إلا أن يطلع منها على فساد فراشه أو تسيء عشرته فجائز له أن يتمسك بها حتى تفتدي منه، ويأخذ منها ما ساقه إليها. والتمام في الأحكام (138) والله أعلم.

الآية العاشرة : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَح آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (139). قال بعضهم : الناس قائلان : قالت طائفة هي حكمة وقيل هي منسوخة. فمن جعلها حكمة قال : معناها لكن ما سلف فقد عفوت عنه، ومن قال إنها منسوخة قال : يكون معناها ولا ما قد سلف فأنزلوا عنه، وعلى هذا القول العمل.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه الآية لا نسخ فيها بحال لأن الاستثناء لا يكون نسخاً كما قدمناه فيما قربناه وإنما يكون النسخ بشروطه التي فصلتها. وإنما إشكالها (من) (140) طريق الأحكام في ثلاثة مواضع :

الأول : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا﴾.

الثاني : قوله تعالى : ﴿مَا نَكَح آبَاؤُكُمْ﴾.

الثالث : قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ وهو أشكلها لأجل أنها استثناء لا يظهر وجهه بداهة النظر حتى تنضج نار الفكر وتنقده يد الاعتبار والسبر. وقد قال علماء هذا الفن : إن معناه إلا ما قد سلف فإنه عفو لكم وأنتم غير مؤخذين به

(135) النساء 19.

(136) في (ق) قدمنا.

(137) الأحكام 1 / 194.

(138) الأحكام 1 / 361.

(139) النساء 22 تمامها فإنه كان فاحشة ومقتاً وماء سبيلاً.

(140) من (ق) ولي (م) طمس.

وليس هذا بمنعطف على ما تقدم لأن استثناء الماضي من المستقبل محال والنهي عن المستقبل محال والنهي عن الماضي محال فوجب أن يكون النهي في قوله : ﴿ولا تنكحوا﴾ للاستقبال ووجب أن يكون الشئ (141) في الماضي بنصها في لفظها. ولأجل هذا الإشكال قال المتكلمون في التفسير : هذا استثناء منقطع ولم يلو كوه هذا اللوك ولا لفظوه هذا اللفظ ولا خبروه هذا التعبير. ولقد وهم فيه عالمان في فنين أحدهما القاضي أبو إسحاق في فنه والثاني أبو العباس بن يزيد (142)، في فنه وقد بينا ذلك في ملجئة المتفهمة وفي كتاب الأحكام (143) (فهنالك ترونه) (144) إن شاء الله ولكنه في غريب من مقاطع الكلام لتركيب المعنى على المعنى على اللفظ فإن قوله تعالى : ﴿ولا تنكحوا ما نكح آبائكم﴾ نهي عن النكاح على نحو ما كانت الآباء تفعله والنهي مقتض للقبح المقتضي للاجتناب ولما يلحق في ذلك الأبناء من عار فعل الآباء ومقتهم، قيل فيه تطبيقاً لأنفسهم ﴿إلا ما قد سلف﴾ فعاد ذلك من الاستثناء إلى ما يتعلق بمعنى اللفظ.

تكرمة : وكان ذلك لأجل ما جرى من ذلك في عمود نسب رسول الله ﷺ فإن برة أخت تميم بن مر كانت تحت خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر فخلف عليها ابنه كنانة بن خزيمه فولدت (145) له النضر بن كنانة وغيره من ولده إلا عبد مناة بن كنانة. وكذلك كانت ناجية بنت (146) جرم بن زبأن من قضاة تحت سامة بن لؤي فولدت له غالب بن سامة ثم هلك عنها فخلف عليها ابنه الحارث بن سامة. وكذلك كانت واقدة (147) من بني مازن بن صعصعة عند عبد مناف ولدت له نوفلا وأبا عمرو فهلك عنها وخلف عليها ابنه هاشم بن عبد مناف فولدت له ضعيفة وخلدة، فأنبأنا الله تعالى أن ما جرى من ذلك لا يذكر قولاً ولا

(141) الشئ بالضم من الاستثناء.

(142) القاضي أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق الأزدي البصري المالكي الفقيه قاضي بغداد توفي سنة 282 هـ. وأبو العباس المبرد محمد بن يزيد اللغوي العلامة الراوية الأخباري الثبت، صاحب كتابي الكامل والمقتضب، وإمام نحاة بصرة في زمانه (210 - 285 هـ).

(143) الأحكام 1 / 368 - 71.

(144) من (ق) وفي (م) خرم.

(145) يذكر بعض النسابين أن (برة) التي كانت تحت خزيمه هي (برة بنت أد بن طابخة) وأن كنانة خلف على زوجة أبيه فانت ولم تلد له ذكراً ولا أنثى، فنكح ابنة أخيها وهي (برة بنت برة بن أد بن طابخة) وهي التي ولدت له النضر (انظر هوامش السيرة (1 / 2) الهاشمية).

(146) ناجية بنت جرم بن زبأن بن حلوان القضاعي، في الجهرة لابن حزم، والسيرة لابن إسحاق، والروض الأنف عن الزبير بن بكار (121/1) ويقع في مواضع من طبعتي السيرة والروض : بنت جرم بن زبأن.

(147) وهي واقدة بنت عمرو المازنية (مازن بن منصور بن عكرمة) (سيرة ابن هشام 1 / 106).

يمثل فعلا لا أنه عفو، بل هو مأخوذ به كل من فعله كائنا من كان، إلا أن يراد بكونه عفوا إسقاط ذكره وامتنال فعله فربما كان ذلك صحيحا وهذا هو مراد العلماء، والله أعلم.

وفي ذلك من آيات النبي عليه السلام وخصائصه ما أوردناه في (كتاب المعجزات) من أن الواقع من ذلك في عمود نسب النبي ﷺ من الآباء، كان ما يتعلق منه بالأبناء ساقطا وإنما وقع في خالفه عمود النسب لا في سالفه، حتى لا يرتقي النبي عليه السلام إلى آدم صلوات الله عليه إلا عن صلب تقي ورحم طاهرة. فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (148) بن هاشم (149) بن عبد مناف (150) بن قصي (151) بن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر (152) بن مالك بن النضر (153) بن كنانة بن خزيمة بن مدركة (154) بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

فالنضر بن كنانة ولد برة بنت مر أخت تميم بن مر هو المقصود بقوله : ﴿إلا ما قد سلف﴾ وغيرها من ناجية وواقدة وما شاكلها تبع لذلك وزيادة عليه، وليس في تزويج من لا يجوز تزويجه درك من عار أو نار إلا من جهة الشرع، فإن العقول لا تحسن ولا تقبح لذواتها وإنما الحسن ما حسنه الشرع (155) والقبيح ما قبحه. ولو كان الحسن حسنا لذاته والقبيح قبيحا لذاته لكان الزنا حسنا والنكاح قبيحا والقتل اعتداء حسنا والقتل قصاصا قبيحا فإن القتل الواقع اعتداء يجانس القتل المستوفى قصاصا في الذات والصفات بدليل أن الغافل عن السبب فيها لا يميز بينهما وكذلك الزنا والنكاح، مثلها في ذلك كله، وإنما فرق بينهما في الحسن والقبح (الشرع) (156) الأمر والنهي لا الذوات والصفات. فدل على أن الاعتبار في ذلك الأمر

(148) واسم عبد المطلب (شيبه) وقيل اسمه (عامر).

(149) واسمه عمرو بن عبد مناف.

(150) واسمه المفيرة.

(151) واسمه زيد.

(152) واسمه قريش وإليه تنسب القبيلة، وقيل بل فهر اسمه وقريش لقب له.

(153) واسمه قيس ولقب النضر لنضارة وجهه.

(154) واسمه عامر وقيل اسمه عمرو. (وانظر في أسماء من ذكرنا في النسب الزكي سيرة ابن هشام والإنباء لأبي جبر ابن عبد البر، والروض الأتق للسهيلي وجمهرة الأنساب لابن حزم).

(155) كتب في هامش النسخة (م) عبارة مطموس أكثرها وبقي منها قوله : كنانة بن خزيمة كان في زمن الفترة لا يوصف بحرمة ولا غيرها من بقية الأحكام إذ لا حكم قبل الشرع.

(156) سقطت من (ق).

والنهي فإذا نهى الشرع عما نهى فمن وقت نهيه كان المنهي عنه قبيحا وما وقع قبل ذلك مما لا نهى عنه لا يتعلق به حكم والله أعلم.

الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (157) قال بعضهم: معناه ولا ما قد سلف ولم يزد على ذلك في آيات النسخ.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

حرم الله تعالى الجمع بين الأختين مطلقا، وكثير من الناس على كراهة (158) ذلك لم يحرموه، وقال قتادة : إذا أراد أن يطأ الأخرى اعتزل الأولى فإذا انقضت عدتها وطئ الثانية، ويعتقد بقلبه ألا يطأ الأولى.

وقال الآخرون : يخرج الأولى عن (ملكه) (159) ويطأ الثانية.

والصحيح عند المحصلين من أهل العلم أنه إذا وطئ (إحداها لم يحل له) (160) أن يطأ الأخرى على حال حتى يحرم الأولى ببيع أو نكاح.

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ إخبار عن أن ما سلف من الجمع بين الأختين لم يكن حراما إنما كان بشرع مبيح لذلك (161) وقد جمع «يعقوب عليه السلام» بين أختين : أحداها راحيل أم يوسف عليها السلام وقد وقفنا على قبرها ما بين ايلياء وبيت لحم (162). والثانية أم يهوذا وقيل غيره (...جبل) (163) عليها السلام. فأنبأ الله تعالى أن ذلك كان على شرع ودين ولم يكن تعديا. أو يكون معناه كما تقدم إلا ما قد سلف فلا ذكر لكم فيه. وليس هذا من باب النسخ في ورد ولا صدر فلا معنى لذكر الآية في عدده وصفه ولا في تسطيرها في موضعه ورقه.

(157) النساء 23 تمامها ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بَيْنَ فَلَاحِنْجَ عَلَيْكُمْ وَحَلَالٌ أَبْنَائُكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

(158) في (ق) (على كراهية).

(159) من (ق) وفي (م) خرم ولم يبق منه سوى حرف الميم واللام.

(160) من (ق) وفي (م) طمس.

(161) جاء في الأحكام 1 / 380 قوله تعالى ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ ليس هذا من مثل قوله : ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ في نكاح منكوحات الآباء، لأن ذلك لم يكن قط يشرع وإنما كانت جاهلية وفاحشة شائعة، ونكاح الأختين

كان شرها لمن قبلنا فنسخه الله عز وجل فبينا.

(162) في رحلته إلى المشرق.

(163) طمس في (م) أنى على الحرفين الأولين وسقطت الكلمة من (ق) و.

... وأما قوله : إن معناه ولا ما قد سلف فهو ساقط لفة ومعنى : أما جهة اللغة فلا يصح أن يكون فيها معنى (إلا)، معنى (ولا) لتضادها وضعاً واعراباً، وأما من جهة المعنى فإن قوله : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ معطوف على ما سبق من المنهيات، كلفناه وحملنا عليه، والماضي لا يتعلق به تكليف وكان (164) هذا القول لفوا ساقطاً من الجهتين.

الآية الثانية عشرة : قوله تعالى : ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (165) قال بعضهم : لولا ما جاء فيه من النسخ لم يكن تحريم سوى ما في الآية، ولكن حرم الله على لسان رسوله من لم يذكر في الآية وذلك تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو المرأة وخالتها (166) ومن حرم من جهة الرضاع غير الأم والأخت.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد بينا في قسم الأحكام هذه الآية بغاية البيان إملأ في أنوار الفجر وجمعا في الأحكام (167)، وذكرنا خفاءها على العلماء وعلى من تعاطى التفسير في القرآن حتى لقد قال بعضهم : إنه أراد بقوله : ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ القرابة (168) وقال آخرون : أراد ما دون الأربع (169)، وقال ثالثون : أراد ملك اليمين (170). وهذه كلها أقوال ضعيفة صدرت عن رأي ضعيف. فإن المحرمات في الشريعة أكثر من هذا الذي حصروا وأضعاف ما ذكروا، وليس يقتضي عموم قوله تعالى : ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ منع تحريم غيره وتخصيص هذا العموم به كما لم يقتض قوله ﷺ : «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث : (زنا) (171) بعد إحصان أو كفر بعد إيمان أو قتل نفس بغير نفس» (172) قتل المسلم بغير ذلك من الأسباب، بل هذا

(164) في (ق) وكان.

(165) النساء 24 تمامها ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُتَافِعِينَ، فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا تَرَاثِيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ، إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَيْهَا حُكْمًا﴾.

(166) في (ق) (على خالتها) وله وجه.

(167) الأحكام 1 / 380 - 390.

(168) في الأحكام (ماعداء القرابة) 1 - 384 وهو الصواب وهذا القول منسوب إلى عطاء.

(169) نسب هذا القول في الأحكام إلى السدي 1 / 384.

(170) نسب هذا القول في الأحكام إلى قتادة 1 / 384.

(171) من (ق) وموضعه به خرم في (م):

(172) من (م) ولي (ق) (وقتل نفس بنفس) والحديث في البخاري ديات 6 / مسلم قبامة 25 26 / أبو داود

حدود 1 / الترمذي حدود 15 / النسائي 3، 11، 14 / الدارمي سير 11 / أحمد 1 / 61، 63، 65، 70،

162، 5 / 181، 214 -

أولى بتأكيد المنع، لأن ذلك عموم محتمل للتخصيص وهذا نقي واثبات فيقتضي بظاهره استفراق النفي وتخصيص المنفي، ثم لم يمنع ذلك من قتله بغير ذلك من أسباب القتل العشرة التي عددها (173) علماؤنا فكيف يمنع تحريم ما وراء من ذكر من المعينات في هذه الآيات ؟ وقد قال لي بعض الجهابذة (174) : إن المعدد في هذه الآية هو الذي تأبى تحريره لعينه، لا جرم ما وراءه حلال بحال في وقت وعلى وجه. وهذا كان يحسن لولا أنه تعترض عليه معان : أقواها أن المعين في المعدد من جهة الصهر في الرضاع أم وأخت وقد قال النبي ﷺ في صحيح الحديث (175) (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) وهذا عموم في إلحاق فرع الرضاع بأصل النسب لم يدخله تخصيص بحال، وهو مخصص بعموم قوله تعالى : ﴿وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ قطعا في البنت من الرضاع والعمة والخالة وبنات الأخ وبنات الأخت منه، وكانت الحكمة في ذلك على ما سطره (النظار أن أصل التحريم إنما هو في مراعاة البعضية) (176)، فمن كان بعضا للمرأة حرم عليه نكاحه، وللبعضية مراتب قريبة وبعيدة ومتأكدة وضعيفة (وأصل البعضية) (177) ما يختلف من (جرم) (178) الرجل وأجزائه وهو ماؤه، وفرعها ما ينشر من الارتضاع لحمه وعظمه، فالمني سبب وجود أصله، واللبن سبب وجود وصفه، وكلاهما بعضية فألحق الشرع الفرع في التحريم بالأصل، ويصح في التدقيق أن يقال : إن ذكر الأم والأخت من الرضاع كاف لإلحاق للفرع في المحرم من اللبن بالأصل من الاستيلاد، فلم يبين النبي ﷺ أن الارتضاع يحرم ما يحرم الاستيلاد، لاقتضاء ذكر الأم والأخت لما فيه من التنبيه على بعض الأصل في الأم والفرعية في الأخت، والأول أقرب إلى الافهام وأجرى في مأزق الكلام وأبعد في النظر عن الملام.

تقص واستيفاء : وأما قوله : وذلك تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها فذلك عائد إلى مقصود الزيادة على قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ فإن الله قسم التحريم في هذه الآية إلى ثلاثة أقسام :

(173) انظر الورقة 219.

(174) الجهبذ كلمة فارسية معربة معناها الناقد العارف بتمييز الجيد من الرديء.

(175) البخاري شهادات 7، نكاح 20، 27، 117، خمس 4 / مسلم رضاع 1، 2، 9، 12 / أبو داود نكاح 6 ابن ماجه نكاح 34 / الدارمي نكاح 48 / الموطأ رضاع 1، 2، 16 / ولفظه : «يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة» أحمد، 275، 290، 329، 339 - 2 / 4، 5، 6 / 44، 51، 66، 72، 102، 178.

(176) من (ق) ولي (م) خرم جزلي ذهب بأكثر حروفها. -

(177) من (ق) وغير واضح في (م).

(178) من (ق) وسقط من (م).

الأول: تحريم نكاح في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَح آبَاؤُكُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾.

الثاني تحريم العين لذاتها وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ إلى آخره.

الثالث: تحريم جمع محلتين وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾.

ثم ألحق بتحريم العين بسبب نكاح غيرها أعيانا كالحامسة والمتزوجة والمستبرأة وما يشاكل ذلك. وألحق بالجمع بين الأختين ما روي في الحديث الصحيح الذي أخرجه الأئمة: مالك والبخاري (ومسلم) (179) والترمذي وغيرهم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى عن أربع نسوة أن يجمع بينهن المرأة وعمتها والمرأة وخالتها (180) وفي صحيح مسلم (181) عن أبي هريرة رحمه الله سمعت رسول الله ﷺ يقول: (لا تنكح العمة على ابنة الأخ ولا ابنة الأخت على الخالة). وفي كتاب أبي داود (182) والترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تنكح المرأة على عمتها ولا العمة على بنت أخيها ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت اختها» (183) لا تنكح الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى» (184)، وهذا الاختلاف آت في سياق الحديث مما يحتمل أن يكون أبو هريرة رضي الله عنه سمعها في أوقات مختلفة فنقل لفظ كل وقت، أو سمع ما فهم منه ما اختلفت عبارته عنه، ونقله (لما) (185) فهم بما يرى من العبارة جائز عند أكثر العلماء (186) وبه أقول. ولكن للصحابة

(179) من (ق) وسقط من (م).

(180) البخاري نكاح 27 / مسلم نكاح 37، 39 / الموطأ نكاح 20 / ونقله في الموطأ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا: «لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها» بألفاظ مقاربة.

(181) مسلم نكاح 35.

(182) أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني، فزيل البصرة، الحافظ العلم أحد الستة الحفاظ الأئمة توفي سنة 275 هـ عن 73 سنة. (تذكرة الحفاظ 2 / 391 - الخلاصة 150).

(183) في (ق) (على بنت أخيها).

(184) أبو داود نكاح 12 / الترمذي: نكاح 48.

(185) من (ق) مطموس في (م).

(186) تجوز رواية الحديث بالمعنى لمن كان عالما بمدلول الألفاظ ومقاصدها وأما غيره فلا تجوز له وقيل لا تجوز الرواية بالمعنى في الخبر، وهو حديث الرسول ﷺ وتجوز في غيره، والقول الأول هو الصحيح وقد صرح غير واحد من الصحابة بذلك ودل عليه روايتهم للقصة الواحدة بألفاظ مختلفة. وانظر في المسألة (المحدث الفاضل للقاضي خلاص الرامهزي 533، والكفاية للخطيب البغدادي 538 والإمام للقاضي عياض 174 ومقدمة ابن الصلاح، التفريع الخامس من (صفة رواية الحديث وشرط أدائه).

خاصة، فإمّا من سوام فلا يجوز له بقله على المعنى لأن العيان له معنى في فهم
المسموع بقرائن الأحوال والأقوال لا يلحق غير الشاهد فيها بالشاهد أبداً، ولذلك لم
يكن الخبر كالمعاينة ولذلك أنشدنا القاضي المرشد النسوي (187) بالمسجد الأقصى
طهره الله.

لئن أصبحت مرتجلاً لا بشخصي فروحي عنـدكم أبداً مقيم
ولكن للعيمان لطيف معنى له سأل المعاينة الكلم

والمقصود من هذا أنه قد التحق بالجمع المحرم في القرآن جمع محرم بالسنة ولم
يكن هذا نسخاً ولكنه تخصيص لعموم قوله : ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾، وأما
المعدّد المعين المحرم لذاته فقد وقع مستوفى في الكتاب العزيز فلم يلتحق به سواه.
وقد استوفينا ذلك بتفصيله في الأحكام (188) والحديث والفقّه بما (يراه) (189)
الراغب فيه هناك إن شاء الله تعالى.

تفريع : ومما يلحق بهذا المنصوص عليه في الحديث، الجمع بين العمتين والجمع
بين الخالتين والجمع بين العمّة والخالة فإنه محرم أيضاً (وحقيقته) (190) في الأولى وهي
(العمية) (191) بأن يتزوج (أم) (192) رجل ويتزوج الآخر أمه ويولد لكل واحد
منها ابنة فابنة كل واحد منها عمّة الأخرى.

وفسره أن يتزوج بشر بن الخنساء الشماء أم يزيد، ويتزوج يزيد بن الشماء أم
بشر فتلد الشماء من بشر البيضاء وتلد الخنساء من يزيد الرباب فكل واحدة منهما
عمّة الأخرى وهذه صورته :

الخنساء أم بشر، الشماء أم يزيد
أبو البيضاء من الشماء، أبو الرباب من الخنساء.

(187) أنظره في المبحث الخاص بشيوخ أبي بكر ابن العربي في قسم الدراسة.

(188) الأحكام 1 / 371 وما بعدها.

(189) من (ق) ولي (م) خرم.

(190) من (ق) ولي (م) خرم جزئي أقر على التاء والهاء.

(191) من (ق) ولي (م) (العمّة).

(192) من (ق) ولي (م) طمس.

وحيقيقته في الثانية وهي الخالية أن يتزوج رجل ابنة رجل ويتزوج الآخر ابنته ويأتي لكل واحد من زوجه بنت، فكل واحدة منها خالة الأخرى وفسره أن يكون (الخالد) (193) ابنة تسمى سعاد فيتزوجها بكر فتلد له بشينة. ويكون لبكر بنت اسمها أمامة فيتزوجها خالد فتلد له بنتا تسمى ليلي، فإن كل واحدة منها خالة الأخرى وهذه صورته :

خالد	بكسر
سعاد ابنة خالد زوج بكر	أمامة بنت بكر زوج خالد
أم	أم
بشينة	ليلى

وحيقيقته في الثالثة وهي الجمع بين العمة والخالة، أن يتزوج رجل وابنة امرأتين تكونان بنتا وأما فيتزوج الأب البنت الصغرى ويتزوج الابن الأم الكبرى عكس العادة ويولد لكل واحد منها بنت، فابنة الأب عمة ابنة الابن، وابنة الابن خالة ابنة الأب.

وفسره أن يكون زيد أبا عمرو وتزوج عاتكة بنت هند، وتزوج عمرو هنداً أم عاتكة فولدت عاتكة أسماء وولدت هند زينب، فأسماء عمة زينب لأنها أخت عمرو للأب، وزينب خالة أسماء لأنها أخت عاتكة لأُمها، وهذه صورتها :

زيد	أبو	عمرو
عاتكة زوج (194) زيد	بنت	هند زوج عمرو
أسماء بنت عاتكة		زينب بنت هند
من زيد		من عمرو

ولما طال ذلك عليهم بالتفريع والتصوير والدليل، حرروا ذلك عقدا يجمع التأصيل والتفصيل فقالوا : كل امرأتين لو قدرنا إحداها رجلاً لم يجز التناكح بينهما فإنه لا يجوز في الحل جمعها (وأول من نطق بهذا العقد وفصل هذا الحكم سفيان

(193) من (ق) ولي (م) (خلد).
(194) من (ق) ولي (م) (تزوج).

الثوري (195) رضي الله عنه بعظيم علمه (196). وقد روي في هذا حديث مرفوع إلى النبي ﷺ عن ابن عباس رضي الله عنه أنه نهى أن يجمع بين العمة والخالة وبين العمتين والخالتين. فقال بعضهم : إن قوله بين العمتين أراد بين المرأة وعمتها وبين الخالتين أي المرأة وخالتها وإن كان هذا بعيدا من المجاز وتكرارا في اللفظ، وقال بعضهم : أراد به بين امرأتين إحداهما عمة الأخرى والأخرى خالة الأخرى وفسروه بما ذكرناه. والحديث موضوع مركب على التفسير الذي ذكرناه، لا أصل له فلا يعول عليه إلا من ليست له بصيرة في الآثار بالزيف المردود من المختار. وإنما ركب العلماء هذا كله على قوة لفظ الذي أوتي جوامع الكلم صلوات الله عليه وسلامه في قوله : «لا تنكح المرأة على عمتها ولا المرأة على خالتها»، وهذا بقوته في التقدير يعطي ما أشرنا إليه من التصوير، ويشهد له عند العلماء ما شبوا (197) به من التعليل (في) (198) أن المراعى في ذلك تقطع الأسباب بين القربات بالاجتماع في الغيرة على الأزواج، وأعطيت الزوجة في ذلك فضل منزلة على زوجها في لحاقها به (199)، حين حرم عليه عين بنت الأخ وعين بنت الأخت (فصينت) (200) المرأة عن مشاركة بنت أختها وأخيها (201) (ها) نوعا من الإلحاق به. وهذا كله من باب التخصيص والتبليل ليس للنسخ فيه مجال، وقد أفضنا فيه نقسا وإضانا عليه قسما يبصر به ذو البصيرة ما وراءه، والله أعلم.

الآية الثالثة عشرة : قوله تعالى : ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (202).

(195) سفيان الثوري ابن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الكوفي أحد الأئمة الاعلام، حدث عن أبيه وزيد بن الحارث وحسين بن أبي ثابت وجماعة وقال عنه يحيى بن معين وجماعة سفيان أمير المؤمنين في الحديث مات بالبصرة سنة 161 هـ.

(التذكرة 1 / 203 - الخلاصة 145).

(196) ما بين الهلالين من (م) وسقط من (ق).

(197) من (ق) ولي (م) مطموءة وكأنها (تسبوا) ولعل في مادة (شجب) بالقاموس ما يشهد لما اعتمادنا من (ق) فشجبوا من الشب ، وهو الإيقاد، وارتفاع الشيء وإظهاره، ومنه شب الحمار والشعر لونها : زاد في حسنهما وظهر جمالها أو من التشبيب بمعنى شجعوا به.

(198) من (ق) ولي (م) طمس.

(199) من (ق) ولي (م) بخرم جزلي.

(200) من (ق) ومطموسة في (م) لم يبق منها سوى الفاء والتاء.

(201) من (ق) وسقطت (م).

(202) النساء 24 تمامها ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم، وأتواكم من وراء ذلك أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين، فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة، ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة، إن الله كان عليما حكيما﴾.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا حكم من آية أفردناه للاختلاف في العدد ولكونه خارجا عما تقدمه من المعنى. وقد قال قوم إن هذه الآية منسوخة. وقال قوم هي محكمة. والذين قالوا إنها منسوخة قالوا إنها نسخها ثلاث آيات : آية (203) الطلاق في قول، وآية (204) الميراث في آخر، وآية حفظ الفرج في آخر وهو قوله تعالى : ﴿والذين هم لفروجهم حافظون، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ (205) وهذه ليست بزوجة ولا ملك يمين فوجب حفظ الفرج (عنها) (206) (قالها) (207) الشافعي. ومن جعل الطلاق والميراث ناسخا نزع بأن نكاح المتعة ساعة أو يوما أو شهرا ليس فيه طلاق ولا ميراث، وإنما ينقطع بمضي المدة. وقد قال أبو إسحاق القرطبي من علمائنا : إن الذين أجازوا نكاح المتعة من الصحابة رضوان الله عليهم : جابر بن عبد الله، وزيد (208) بن ثابت وأبو مسلم سلسة بن الأكوع الأسلمي وعمران بن الحصين (209) وابن عباس وابن مسعود ومعاوية رضي الله عنهم. ومن التابعين عطاء وطاوس وسعيد بن جبير وجابر بن زيد (210).

- (203) الطلاق 1 ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة، واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ الآية.
- (204) النساء 12 ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد، فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين، ولهن الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين، وإن كان لكم ولد، فإن كان لهن الثمن مما تركن من بعد وصية يوصون بها أو دين﴾ الآية.
- (205) المؤمنون 5 - 6.
- (206) في (ق) (عنه لها). (207) من (م) وليست في (ق).
- (208) زيد بن ثابت بن الضحالك، البخاري النجاري الأنصاري، كاتب الوحي، ومن أصحاب بيعة الرضوان وهو الذي جمع القرآن في عهد الصديق وكتبه في عهد عثمان رضي الله عنهم، له عند الستة 92 حديثا واختلف في سنة وفاته فقيل سنة 45 هـ وقيل 52 هـ وقيل 56 هـ (الاستيعاب 2 / 537 - طبقات ابن سعد 2 / 358). وسلسلة بن عمرو، بن الأكوع السلمي، أبو مسلم المدني، الصحابي الفارس الرامي. من أصحاب بيعة الرضوان. توفي رضي الله عنه سنة 74 هـ عن 80 سنة، حديثه عند الستة.
- (209) عمران بن الحصين بن عبيد بن خلف الخزاعي الكعبي (أبو عبيد) اسم عام خبير وكان من فضلاء الصحابة وفقهاءهم. روى عنه جماعة من تابعي أهل البصرة والكوفة له عند الستة 130 حديثا سكن البصرة ومات بها سنة 52 هـ.
- (الاستيعاب 3 / 1208 - طبقات ابن سعد 4 / 287 - الخلاصة 293).
- (210) جابر بن زيد الأزدي البصري أبو الشعثاء، من فقهاء التابعين الحفاظ صاحب ابن عباس وكان من محور العلم، وقيل عنه أنه من علماء الإباضية وأنه أصل المذهب. حديثه عند الستة واختلف في وفاته بين سنتي 93 و103 هـ ...
- (التذكرة 1 / 72 - تهذيب التهذيب 2 / 138).

قال القاضي أبو بكر بن العربي رضي الله عنه :

وقد روي ذلك عن أبي بن كعب (211) قال حبيب بن أبي ثابت (212) :
أعطاني ابن عباس مصحفا وقال هذه قراءة أبي ومصحفه، فقرأت ﴿فما استمتعتم به
منهن إلى أجل فآتوهن أجورهن فريضة﴾. وكذلك روي أنه قرأ بها ابن
عباس. وقد بينا في غير موضع أن هذه الرواية ضعيفة وأن القراءة الشاذة لا تعتبر
في رسم ولا يبنى عليها حكم. وإنما شغف بها الذين أرادوا الاشتغال عن التفقه في
القرآن بحروفه الصحيحة، فما أقنعهم ذلك حتى صور عليهم من لا يتقي الله كل ما
يجوز في اللغة، وقد كان ذلك جائزا حياة النبي ﷺ على ما بيناه في (المشكلين)
وغيره، عند الأكثر. فأما وقد استقر القرآن بنقل الصحابة أجمعين لفظا وكتبهم خطأ
فما وراء ذلك مطرح قرآنا وحكما بما حفظ الله علينا كتابنا وفضلنا به على جميع
الأمم. وقد كنت أيام الطلب جمعت من ذلك عظمها وباليثني أفنيت الزمان في غيره
وتركته ولكن الرشد لا يتبين بيادي الرأي لكل أحد حتى تحكه المعرفة وتحنكه
التجربة.

وأما ما ذكره القرطبي وغيره عن الصحابة رضوان الله عليهم فلقد كان نكاح
المتعة فيهم فاشيا جائزا ثم نسخ. وأمر نكاح المتعة من غريب الشريعة فهو من ناسخ
الحديث ومنسوخه لا من ناسخ القرآن ومنسوخه. فإنه ليس له في القرآن
(ظاهر) (213) يعول عليه. وخذ هذه الآية مثلا في التبين فإن قوله تعالى في
القرآن : ﴿فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة﴾ لا يقتضي جواز
التأجيل وإنما فيه ذكر الاستمتاع (والأجر) (214) من المرأة مطلقا لكن على سبيل
النكاح وله شروط شرعية قد استقرت فيه وانتظمت به قرآنا وسنة. فأما شأنها في

(211) أبي بن كعب بن قيس : عبید النجاري الخزرجي الأنصاري البصري أبو المثنى وأبو الطفيل شهيد
العقبة الثانية وببرا و... وكان أحد فقهاء الصحابة وأقرأهم لكتاب الله وكان من كتب الوحي
لرسول الله ﷺ قبل زيد بن ثابت واختلف في وفاته ما بين سنة 20 - 33 هـ (الاستيعاب 1 / 65 -
غاية النهاية ترجمة 131).

(212) حبيب بن أبي ثابت الكاهلي، مولاهم، أبو يحيى الكوفي من حفاظ التابعين وأصحاب ابن عباس رضي
الله عنهما. توفي سنة 119 هـ، ولفيل 122، حديثه عند الستة.

انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ 1 / 116 وطبقات ابن سعد 6 / 223... وغاية النهاية، ترجمة 131.

(213) من (ق) والكلمة مطبوعة أو تكاد في (م).

(214) في (ق) (بالأجر).

الحديث فقد كانت المتعة في النكاح الأجلي مباحة صدر الإسلام (215) ثم نسخت يوم (خير) (216) بالحديث الصحيح، ثم ثبت بالحدِيث الصحيح أن النبي عليه السلام أباحها في غزوة حنين ثم ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ حرّمها بعد ذلك. فروى الأئمة مسلم والنسائي وغيرهما أن (سبرة الجهني) (217) (كان) (218) مع النبي ﷺ يعني غزوة أوطاس (219) فقال : (يا أيها الناس إني كنت أذنت لكم في المتعة بالنساء وإن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليُخَلِّ سبيله ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) (220). وقد بينا ذلك في (شرح الحديث) بيانا مرتبا شافيا فليُنظر هنالك إن شاء الله. والذي يصح أن يقال فيما تقدم من قول المفسرين أن المراد بهذا الاستمتاع وقع فيه الميراث وانتظم به الطلاق. فأما أن يكون ذلك نسخا فليس بصحيح وإنما هو بيان للمراد به. وقد أجمعت الأمة على تحريم نكاح المتعة بعد موت النبي ﷺ. وهذا يدل على أنه أمر ثابت عنه ﷺ دينا

(215) فقد روى من غير طريق عن ابن مسعود قال : كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس معنا نساء فأردنا أن نختصم فنهانا عن ذلك رسول الله ﷺ ثم رخص لنا أن ننتكح المرأة إلى أجل بالنسيء فقال الحازمي في الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار، إن النبي ﷺ إنما أباحه للسبب الذي ذكره ابن مسعود وإنما كان ذلك في أسفارهم ولم يلبثنا أن النبي ﷺ أباحه لهم وهم في بيوتهم ولهذا نهام عنه غير مرة ثم أباحه لهم في أوقات مختلفة حتى حرمه عليهم في آخر أيامه وذلك في حجة الوداع وكان تحريم قاييد لا تأقيت فلم يبق اليوم في ذلك خلاف بين فقهاء الأمصار وأئمة الأمة إلا شيئا ذهب إليه بعض الشيعة ويروى أيضا عن ابن جريج، ص 302.

(216) من (ق) وفي (م) حرم وقد عقد السهيلي في الروض الأنف فصلا في نكاح المتعة تعقيبا على ما رواه ابن إسحاق فيما نهى عنه الرسول ﷺ يوم خيبر وليس فيه نكاح المتعة. قال السهيلي : وما يتصل بحديث النهي عن أكل الحمر الأهلية، تنبيه على إشكال في رواية مالك عن ابن شهاب فإنه قال فيها : (نهى النبي ﷺ عن نكاح المتعة يوم خيبر، وعن لحوم الحمر الأهلية) وهذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الآثار، إن المتعة حُرمت يوم خيبر، وقد رواه ابن عيينة عن ابن شهاب عن عبد الله بن محمد، فقال فيه : إن النبي ﷺ نهى عن أكل الحمر الأهلية عام خيبر وعن المتعة طعنناه على هذا اللفظ : ونهى عن المتعة بعد ذلك، أو في غير ذلك اليوم فهو إذا تقديم وتأخير وقع في لفظ ابن شهاب لا في لفظ مالك، كأن مالك قد وافقه على لفظه جماعة من رواة ابن شهاب اه (الروض الالف 4 / 59) وما نكره من اشكال في رواية مالك عن الزهري وإن هذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الآثار أن المتعة حُرمت يوم خيبر... يرد عليه أن من علماء الحديث وعلماء السيرة من عرفوا ذلك :

قال شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني (ومن الأحاديث المورخات : حديث علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمر الأهلية). (محاسن الاصطلاح مع مقدمة ابن الصلاح ص 673 والحافظ ابن سيد الناس أبو الفتح اليمني قال في خيبر «وفيه نهى رسول الله ﷺ عن.. وعن متعة النساء. ورخص في لحوم الخيل) (عيون الآثار 2 / 133).

(217) سبرة الجهني ابن معبد ويقال ابن عوسجة بن حرملة بن سبرة. يكنى أبا ثربة الصحابي. سكن المدينة ثم انتقل في آخر أيامه إلى المروءة. روى عنه ابنه الربيع وروى عن الربيع جماعة وأجلهم ابن شهاب، حديثه في نكاح المتعة. (الاستيعاب 2 / 579)، أخرج له البخاري تعليقا، ومسلم والأربعة.

(218) حرم في (م) وسقطت من (ق) وصححناها على لفظ الحديث في صحيح مسلم.

(219) المذكور في روايات الحديث في صحيح مسلم عام الفتح.

(220) مسلم نكاح 25 - 30 صيد 23 - النسائي : نكاح 71، صيد 31.

أو بطلا. حتى لقد بالغ في ذلك العلماء منهم مالك قال : لا يجوز نكاح المتعة بالنية مثل أن يتزوج الرجل المرأة يقصد بذلك في نفسه مدة وإن لم يتلفظ بذلك في قوله. وأجازه سائر (221) العلماء. وعلى هذه النية هو نكاح المسافرين في بلاد الغربه فإنهم لا يقصدون به الأبدية وإنما هو للعصمة مدة إقامتهم. وعندى أن النية لا تؤثر في ذلك. فأما لو ألزمناه أن ينوي بقلبه النكاح الأبدى حتى لا مثوية فيه لكان نكاحا نصرانيا، فإذا سلم لفظه لم تضره نيته. ألا ترى أن الرجل يتزوج على حسن العشرة ورجاء الأدمة (222) فإن وجدها وإلا فارق ؟ كذلك يتزوج على تحصيل العصمة فإن اغتبط ارتبط وإن كره فارق، والله أعلم.

الآية الرابعة عشرة : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ (223) الآية. قال بعضهم هذا منسوخ بقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ﴾ (224) فأباح الله لك أن تأكل من مال غيرك من قريب أو صديق. وروى مثله عن ابن عباس رضي الله عنهما.

قال القاضي ابن العربي :

قد بينا أن الباطل هو الذي لا يفيد شيئا فالعدم باطل (225) حقيقة لأنه لا يفيد شيئا شرعا. ومالا يفيد شيئا شرعا فهو باطل، فنهى الله الخلق عن أن يأخذوا (من) (226) أحد على وجه لا يجوز من التعدي عليه ابتداء أو من (التسبب) (227) إليه بما لا يحلله الشرع ولا (يعززه) (228) وإن طابت به أنفسها معا. فالمقصود في

221 وذلك إذا لم يشترك التوقيت في صيغة العقد فإذا اشترطه لم يجوز.

222 الأدمة بالضم : القرابة والوسيلة والخلطة والمرافقة.

223 الآية التاسعة والعشرون من سورة النساء قامها ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾، إن الله كان بكم رحيمًا.

224 النور 61 وتسامها ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملككم مفاتحه أو صديقكم، ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا، فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون.

225 ما بين قوله : (باطل) وقوله : (فنهى) خرم بمقدار كلمتين في (م) وسقط من (ق).

226 ضاعت من (ق) وفي (م) خرم بمقدار كلمة ولعله كما ذكرت اعتادا على السياق وعلى ما يظهر من رسم الكلمة.

227 ضاعت من (ق) وفي (م) خرم ولعله كما ذكرت اعتادا على الحروف التي أبقي عليها الحزم وعلى السياق.

228 النظر الأحكام 1 / 409.

هذه الآية نهي الناس عن أخذ مال الغير بغير إذنه إلا بعاملة يرتضون بها. كما نهي في سورة البقرة (229) من أن يأخذ مال الغير بغير إذنه بمالا يجوز ثم إنكار ذلك عند الحكام عند المرافعة والطلب، وإنما كان يصح ما زعمه هذا القائل لو كان معنى قوله (بالباطل) بغير إذن خاصة، وبشرط أن تكون تلك الآية في النور نزلت بعد هذه في النساء. وقد قال قوم إن آية النور منسوخة بهذه. ولما لم يعلم التاريخ استوى القولان. والتحقيق أن هذه الآية جاءت لبيان التجارة، ونفي أكل مال الغير بالشرع مأخوذ من أدلة أخر ليست هذه الآية التي في النور منها في ورد ولا صدر. منها قوله تعالى: ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَنْفَقُونَ﴾ (230) وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يَنْفَقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ (231) وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً﴾ (232)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ (233). وأمثاله وتام الكلام تراه في سورة النور إن شاء الله تعالى.

الآية الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (234). قال بعضهم: حرم الله الخمر على الناس في أوقات الصلاة ثم نسخ ذلك بآية المائدة (235). وقال آخرون، نسخها ما روى النسائي عن ابن عباس أنه نسخها قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ (236) لأنهم أمروا بأن لا يقربوا الصلاة وهم سُكَارَى،

(229) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ البقرة 188.

(230) البقرة 3 تمامها ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾. والأنفال 3 ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ والحج 35 ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ والقصاص 45 ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُؤُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.

(231) البقرة 219 تمامها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهَا، وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ، كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾.

(232) البقرة 245 تمامها ﴿لِيَضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً، وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

(233) الروم 39.

(234) النساء 43 تمامها ﴿وَلَا جُنْحَ عَلَی عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ، إِنْ أَلَلَّ كَانَتْ عَفْوًا غَفُورًا﴾.

(235) المائدة 90 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

(236) المائدة 6 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ، مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

ثم أمروا بالصلاة، وإن كانوا لا يعقلون ما يقرؤون وما يفعلون فعليهم إعادة وإن كانوا يعقلون صلوا، وهذا قبل التحريم فأما بعد التحريم فينبغي أن لا يشربوا فإن شربوا فالحكم في الصلاة واحد إلا في الممضة من السكر لأنه لما حرم صار نجسا.

وقال (الضحاك) (237) وغيره : أراد وأنتم سكارى من النوم.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

أما هذه الآية فلا يصح نسخها بحال لأن التكليف مقرون بصحة العقل، والصلاة من أجل وظائف التكليف فلا يمكن إقامتها إلا مع وجود العقل الذي يرتبط معه الأقوال والأفعال وينعقد بالنيات والمقاصد، ومن أصابه أقل من ذلك مما يشغل البال ولا يذهب التحصيل كالغثيان والقرقرة (238) (والحقنة) (239) لم تجز الصلاة معه. فكيف بما يذهب أصل التحصيل ؟ وقد روى جماعة واللفظ للترمذي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت : قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون، قال فانزل الله : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب (240).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

وكان هذا إبان حلت الخمر فلما حرمت بقي النهي (عليها) (241) في هذه الآية واشتد أصل النهي بما زاد من تحريم شربها في كل الأحوال. فالتحريم عضد هذا النهي ولم ينسخه (242).

(237) الضحاك بن غزاد بن الضحاك الشيباني أبو عاصم النبيل البصري الحافظ، حديثه عند الستة توفي سنة 212 هـ وقيل سنة 214 هـ (التذكرة 1 / 366 - الخلاصة 177).

(238) الغثيان : اضطراب النفس حتى تكاد تتقيأ، الققرة : صوت الامعاء في البطن.

(239) الحقنة : ج احقان وجع في البطن (واحتقن المريض احتبس بوله).

(240) : جامع الترمذي : تفسير، النساء، ح 3026.

(241) من (م) وفي (ق) (على حاله).

(242) في (ق) (ولم ينسخ).

وأما من قال إنه نسخها آية المائدة فقول ضعيف جداً لأننا قد بينا بما لا يخفى على أحد أن أقوى شروط النسخ وأولها وأولها المعارضة ولا (معارضة) (243) في آية المائدة وهي قوله تعالى : ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ وبين هذه الآية التي نحن فيها، في شيء بحال. وهذا مما لا يفتقر إلى بيان. وأما قول «الضحاك» وأنتم سكارى من النوم، فبعيد لفظاً صحيح معنى : أما بعده من جهة اللفظ فلأن النائم لا يسمى سكراناً (244). وأما صحته من جهة المعنى فلأن سبب الآية ما بيناه من أن النهي إنما وقع عن سكر الخمر.

تكملة : قال أصحاب الشافعي : المراد بهذه الآية لا تقربوا موضع الصلاة يعني المسجد، وهي مسألة اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم فمنهم من أضر هذا ومنهم من حمله على ظاهر الآية وقد بينا ذلك في (كتاب الأحكام) (245) وفي (مسائل الخلاف) والذي يتعلق بقسم النسخ الذي نحن فيه الآن أن القول بالنسخ لا يتصور فيها كان المراد به نفس الصلاة أو موضعها حسب ما أشرنا إليه والله أعلم.

الآية السادسة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ﴾ (246) إلى قوله (بليغاً). قال بعضهم : هذا مؤخر ومقدم تقديره (فعظهم وأعرض عنهم) (247) وقل لهم، ثم صار ذلك كله منسوخاً بآية السيف (248).

(243) من (ق) ولي (م) خرم.

(244) كذا في النسختين ومنعه من الصرف أول.

(245) جاء في الأحكام 433 / 1 اختلفوا في المراد بها هنا على قولين : أحدهما أن المراد بها النهي عن قربان الصلاة نفسها : قاله علي وابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومالك وجماعة.

الثاني : أن المراد بذلك موضع الصلاة وهو المسجد قاله ابن عباس في قوله الثاني وعبد الله بن مسعود وعطاء بن أبي رباح، وعمر بن دينار، وعكرمة وغيرهم. سمعت فخر الإسلام يقول في الدرس : «المراد بذلك لا تقربوا مواضع الصلاة، وحذف المضارب، وإقامته مقام المضارب إليه أكثر في اللغة من رمل يرين وهي فلسطين في الأرض، ويكون فيه تنبيه على المنع من قربان الصلاة نفسها لأنه إذا نهى عن دخول موضعها كرامة فهي بالمنع أول».

(246) الآية 63 وقامها ﴿وقل لهم لي أنفسهم قولاً بليغاً﴾.

(247) من (ق) ولي (م) فعظهم فأعرض عنهم.

(248) التوبة 5.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله:

تحصيل معنى هذه الآية يتبين في مأخذين من النظر : المأخذ الأول في معناها المطلق وهو أن الآية نزلت في المنافقين، وفي سبب نزولها قولان : أحدهما أن منافقا لم يرض بحكم النبي فقتله «عمر» فجاء أولياؤه طالبين لدمه، ثم حلفوا ما أردنا بالمطالبة بدمه إلا إحسانا إلينا وما يوافق الحق في أمرنا. القول الثاني (أنهم لما طلبوا القود) (249) من صاحبهم اعتذروا إلى رسول الله عليه السلام في المحاكمة إلى غيره، في قصة طويلة دخل في ذكر بعضها اليهود فقالوا ما أردنا في العدول عنك إلا توفيقا بين الخصوم وإحسانا في الحكم، دون الحمل على مر الحق. فقال سبحانه لرسوله : «أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظيهم» يعني من النفاق. فلما جمع الله بين الإعراض عنهم والوعظ لهم وهما يتنافيان في الظاهر، تكلم في ذلك علماؤنا على خمسة أقوال :

الأول : أن فيه تقدما وتأخيرا معناه، فعظمهم وأعرض عنهم.

الثاني : بمعناه أعرض عنهم بالعداوة لهم وعظمهم.

الثالث : أعرض عن عقابهم إلى وعظهم.

الرابع : أعرض عن قبول الأعذار منهم وعظمهم.

الخامس : أعرض عنهم بعدم المبالاة بعلك بهم وعظم بلسانك لهم. والتحقيق فيها، أن الله تعالى أمره ﷺ بدعاء المنافقين إلى الدين ووظائفه والإعراض عما يرى من (ردم) (250) وإبائهم، حتى لا يكسبه ذلك عن دعائهم ولا يزهد في ترغيبهم. وقوله تعالى : ﴿وقل لهم لي أنفسهم قولا بليغا﴾ يعني وعيدهم بالقتل إن أظهروا ما يضررون، أو الزجر بأبلغ وجوهه.

المأخذ الثاني . أنكم إذا علمتم أن المراد بالآية المنافقون فإن الإعراض عنهم والصبر عليهم لم ينسخ قط بشيء إلى أن توفي رسول الله ﷺ ولا يجوز نسخ حكم من الشريعة بعد استئثار الله به، فلم يبق لتطرق النسخ إلى هذه الآية وجه، والحمد لله وحده.

(249) في (ق) إنهم ما أن بعد التمود من صاحبهم.

(250) من (ق) (من رتبة).

الآية السابعة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ (251) الآية. قال بعضهم نسخها قوله تعالى : ﴿استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ (252) فقال رسول الله ﷺ : (لأزیدن على السبعين) (253) فنزلت ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم﴾. (254) فصار هذا ناسخا لما كان قبله.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذه جهالة عظيمة. قال الله في المنافقين خصوصا : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ وقال في عموم الخلق (255) ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقال النبي ﷺ في الصحيح : (256) «لو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم» ولا خلاف عند الأمة أن هذه حال كل عبد مذنب عظم ذنبه أو صغر كثر أو قل فأما قوله تعالى : ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ﴿وَقَوْلُهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (257) فإنما ذلك بعد الموت فحينئذ لا ينتفع أحد باستغفار له إن كان كافرا ياجع ويتقعر بذلك إن كان مؤمنا مذنباً عند أهل السنة. وآية النساء هذه إنما نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول (258)

(251) الآية 64 : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطْلَعَ بِاللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾.

(252) التوبة 80 تماماً ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

(253) من (ق) وفي (م) خرم.

(254) المنافقون 6 تماماً ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

(255) النساء 110.

(256) مسلم التوبة 11 / مسند الإمام أحمد 2 / 300 وقد روى الإمام مسلم هذا الحديث عن أبي أيوب الأنصاري ﴿لَوْ لَمْ تَكُنْ ذَنْبٌ يَغْفِرُهَا اللَّهُ لَمْ يَجَأِ اللَّهُ بِقَوْمٍ هُمْ ذَنْبٌ يَغْفِرُهَا لَهُمْ﴾ ورواه أيضا عن أبي هريرة ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ تَذْنِبُوا لَهَبَّ اللَّهُ يَكْمَ وَجَاءَ بِقَوْمٍ يَنْتَبِهُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ﴾.

(257) من (ق) وسقط من (م).

(258) عبد الله بن أبي ابن سلول الخزرجي كبير منافقي المدينة كان من أشرف الخزرج وكانت الخزرج قد اجتمعت على تنويجه وإسناد أمرهم إليه قبل اليمث فلما جاء الله بالإسلام تقص على رسول الله ﷺ النبوة وأخذته العزة فلم يخلص للإسلام وهو الذي قال في غزوة تبوك ليخرجن الأعز منها الأذل. (الاستيعاب في ترجمة ابنه عبد الله بن عبد الله 3 / 940 وسيرة ابن هشام 1 / 526).

(وصيفه) (259) حين سأل أن يستغفر له بعد (موته) (260) ونعيقه في ذلك بما سبق من استغفار إبراهيم عليه السلام لأبيه وقد بينا ذلك في كتاب الأحكام.

الآية الثامنة عشرة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ فَانفَرُوا ثَبَاتٍ أَوْ انفَرُوا جَمِيعًا﴾ (261). قال بعضهم الثُّبَات (الصف) (262) المتفرقون، صارت الآية التي في سورة التوبة ناسخة لها، وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفَرُوا كَافَّةً، فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ﴾ (263).

قال القاضي محمد بن العربي :

قوله تعالى : ﴿فَانفَرُوا ثَبَاتٍ أَوْ انفَرُوا جَمِيعًا﴾ يقتضي بمطلقه أن يخرج الناس معاً أو متفرقين كيفما تيسر لهم وليس فيه خروجهم (بكليتهم) (264) حتى ينسخه ما يقتضي خروج بعضهم وإنما فيه خروج أصلي. فأما قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفَرُوا كَافَّةً﴾ فقد بيناه في موضعه (265).

الآية التاسعة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾ (266). نسخها في رأي بعضهم آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

اختلف المفسرون في هذه الآية على أربعة أقوال : الأول أنها نزلت في قوم من الصحابة استأذنوا النبي عليه السلام في قتال المشركين وهم بمكة فلم يأذن لهم، فلما كتب عليهم القتال وهم بالمدينة قال فريق منهم ما ذكره الله عنهم. روي عن ابن

259 من (ق) ولي (م) (وصيفه).

250 من (ق) ولي (م) باهت.

261 النساء الآية 71.

262 جرم في النسختين وج. في الأحكام 438 : الثُّبَاتُ الجماعة، والجمع فيها ثَبَاتٌ أو ثَبَاتٌ، كما يقول : عِظَةٌ وَعِضُونَ وَعِضَاءٌ، والفتان في القرآن، وتفسير الثبة ثبية ويقال لي وسط الخوض ثبة لأن الماء يثوب إليه، أي يرجع، وتفسير هذه ثوبية، وثبة الجماعة إنما اشتقت من ثبيت على الرجل إذا أثبت عليه في حياته وجمعت بحسن ذكره، فيعود إلى الاجتماع.

263 التوبة 122 ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفَرُوا كَافَّةً، فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾.

264 من (ق) ولي (م) (كليتهم).

265 الأحكام 2 / 101.

266 النساء 80 صدرها (من يُطلع الرسول فقد أطلع الله).

عباس، وقتادة، وعكرمة، والسدي، وقد أسنده بعضهم عن ابن عباس أن «عبد الرحمن بن عوف» وأصحابه أتوا النبي ﷺ فقالوا : كنا في عز ونحن مشركون، فلما أسلمنا صرنا أذلة. فقال : إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا. فلما حوله الله إلى المدينة أمره بالقتال فكفوا فنزلت الآية (267).

الثاني : قال «مجاهد» نزلت في اليهود.

الثالث : قال «الحسن» (268) المزد بها المومنون والإشارة بهذا إلى ما طبع عليه البشر من مخافة الموت وتقية الحرب قاله الحسن.

الرابع : أنها نزلت في المنافقين.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا منتهى الأقوال، وهي كلها محتملة. خصص المراد منها بقوله تعالى : ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ (269) إلى قوله (من نفسك) وليس هذا من كلام (أحد من الصحابة) (270) رضي الله عنهم، وإنما هو من كلام المنافقين أو اليهود. والأول أصح وأقرب إلى مساق الكلام، وليس للكفار فيها مدخل، بين الله فيها حال المبادرة إلى الأمر والوقوف عند الطاعة فمن يطع الرسول فقد أطاع الله كما قال ﷺ : (271) (من أطاع أميري فقد أطاعني ومن أطاعني فقد أطاع الله ومن عصى أميري فقد عصاني ومن عصاني فقد عصى الله) ومن تولى عن الطاعة بعذر أو إلى المعصية بإفصاح فليست يا رسول الله حافظا إنما أنت رسول مبلغ (والحافظ هو المانع عن الشيء) (272) (والمحضي) (273) له حسب ما بيناه في

267) النسائي جهاد.

268) الحسن البصري وقد تقدمت ترجمته.

269) النساء 77 قامها ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية، وقالوا رَبَّنَا إِنَّمَا كُتِبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ، قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ، وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا. أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ، وَإِنْ تُصِيبِهِمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ، قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَايَسْخَرُوا الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ 78. ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ﴾ من الآية 79.

270) من (ق) وفي (م) (من كلام الصحابة).

271) البخاري جهاد 109، اعتصام 2، أحكام 1 / مسلم إمارة 32، 33 / النسائي بيعة 27 / ابن ماجه مقدمة 1 جهاد 39 أحمد 2 / 93، 244، 252، 270، 313...

272) من (ق) وفي (م) سقط (هو المانع).

273) من (ق) وفي (م) غير واضح.

(الأمَد الأقصى)، وليس النبي بمانع من المعصية ولا ذلك في قدرته. وإنما هو لله وحده، وليس هو أيضا يمتنع للأعمال إنما المحصي لما خالفها سبحانه، وإن كان في إقامة الحدود نوع من المنع عن المعاصي ولكنه عليه السلام كما قدمنا أمر بالإعراض عن المناققين وقبول المَعذرة منهم. وترك العقوبة لهم، ذلك قوله تعالى بعد ذلك ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ في الآية الموفية عشرين (274) وليس بمنسوخ كما قدمناه بل كان باقيا إلى استئثار الله برسوله عليه السلام.

الآية الحادية والعشرون : قوله تعالى : ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ (275). قال بعضهم نسختها آية السيف.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

هذه غباوة. إن الله تعالى لم يقل، فقاتل في سبيل الله لا تُكَلِّفُ أحدا القتال إلا نفسك فحينئذ كان يمكن (المقص) (276) أن يقول : نسختها آية السيف. ولا يتفوه به محقق. فأما وقد قال تعالى : ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ فقد علم كل أحد أن المرء لا يكلف إلا فعل نفسه ولا يكلف أحد فعل غيره، لا النبي ولا سواه، لا يجوز ذلك (عقلا) (277) ولا شرعا. ومعنى الآية ظاهر لكل ذي تأمل صادق صاف : يا محمد قد أمرناك (وأمرنا الناس بالقتال ودعوناهم إلى (278) (الإجابة وامتثال الأمر بالطاعة فقاتل أنت في سبيل الله) (279) لا تكلف إلا فعل نفسك، وحرص المؤمنين فليس لك إلا دعاؤهم إلى مجاهدة الكفار ووعدهم ووعيدهم. فأما كفاية الأعداء فعسى الله أن يكف بأسهم والله أشد بأسا وأشد تنكيلا (280).

(274) النساء 81 ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ، وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ، فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

(275) النساء 48 ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِ بِأَسِ الذِّينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا﴾.

(276) من (ق) ولي موضعها خرم بنسخة (م).

(277) من (ق) ولي (م) (عقلا).

(278) من (ق) ولي (م) مطمو.

(279) ملحق في هامش نسخة (م) مع وجود خرم وما هنا من (ق).

(280) جاء في الأحكام 1 / 462 مظهر قوم أن القتال فرض على النبي عليه السلام أولا وحده وندب المؤمنين إليه وليس الأمر كذلك ولكن المسلمين كانوا سراعا إلى القتال قبل أن يفرض القتال فلما أمر سبحانه بالقتال كل عنه قوم ففهم نزلت : ﴿وَأَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قبل أن يفرض القتال : ﴿وَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ فقال الله تعالى لنبيه : ﴿لَقَدْ بَلَّغْتَ لِقَاتِ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ، لِيَكُونَ مِنْهُمْ مَن كَتَبَ إِلَيْهِمْ لَأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ كَانَ وَهْمُهُ بِالنَّصْرِ فَلَوْلَمْ يَقَاتِلْ مَعَهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْقِتَالِ لَنَصَرَهُ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ دُونَهُمْ وَهَلْ نَصَرَهُ مَعَ قِتَالِهِمْ إِلَّا بِجَنْدِهِ الَّذِي لَا يَهْزَمُ ؟

الآية الثانية والعشرون : قوله تعالى : ﴿ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما رُدُّوا إلى الفتنة أركبوا فيها، فإن لم يعتزلوكم ويُلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم﴾ وهذا نص في القتل إن لم يجيبوا إلى ما طلب منهم من العزلة وإلقاء السلم فأى نسخ هاهنا ؟ وهذا حكم جميع الكفار، وإنما يبقى هنا أن دليل الخطاب في هذه الآية يقتضي أن من اعتزل وألقى السلم لم يُقاتل. وإنما يحكم بالدليل ما لم يقتض به نطق، وقد زال النطق بهذا الدليل في الآيات كلها فلم يكن لذكر هذا وجه. وقد بينا في أصول الفقه دليل الخطاب ومعناه وحكمة المفيد له. ونظيره الذي يكشف لكم قناعه أن النبي ﷺ لما قال : (في سائمة الغنم الزكاة) (283) وسكت عن المعلوفة صار الحكم في المعلوفة دليل الخطاب، اختلف الناس فيه، فقال بعضهم : لا زكاة في المعلوفة لتخصيص النبي السائمة بالذكر. وقال آخرون : في المعلوفة الزكاة بما اقتضاه من الأدلة المذكورة في مسائل الخلاف. ولو قال صلى الله عليه وسلم لا زكاة في المعلوفة والزكاة في السائمة، لسقط التعلق بالدليل لوجود النطق به.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه غفلة ظاهرة. كيف يقول الله ﴿ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما رُدُّوا إلى الفتنة أركبوا فيها، فإن لم يعتزلوكم ويُلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم﴾ وهذا نص في القتل إن لم يجيبوا إلى ما طلب منهم من العزلة وإلقاء السلم فأى نسخ هاهنا ؟ وهذا حكم جميع الكفار، وإنما يبقى هنا أن دليل الخطاب في هذه الآية يقتضي أن من اعتزل وألقى السلم لم يُقاتل. وإنما يحكم بالدليل ما لم يقتض به نطق، وقد زال النطق بهذا الدليل في الآيات كلها فلم يكن لذكر هذا وجه. وقد بينا في أصول الفقه دليل الخطاب ومعناه وحكمة المفيد له. ونظيره الذي يكشف لكم قناعه أن النبي ﷺ لما قال : (في سائمة الغنم الزكاة) (283) وسكت عن المعلوفة صار الحكم في المعلوفة دليل الخطاب، اختلف الناس فيه، فقال بعضهم : لا زكاة في المعلوفة لتخصيص النبي السائمة بالذكر. وقال آخرون : في المعلوفة الزكاة بما اقتضاه من الأدلة المذكورة في مسائل الخلاف. ولو قال صلى الله عليه وسلم لا زكاة في المعلوفة والزكاة في السائمة، لسقط التعلق بالدليل لوجود النطق به.

الآية الثالثة والعشرون : قوله تعالى : ﴿فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحريروا رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فديةً مسلمةً إلى أهله وتحريروا رقبة مؤمنة﴾ (284). قال بعضهم نسخها : ﴿براعة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ (285).

(281) النساء 91 ﴿ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما رُدُّوا إلى الفتنة أركبوا فيها. فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً﴾.

(282) جاء في الأحكام 1 / 470 «بسطناها عظيمها في (كتاب أنوار الفجر) بأخبارها ومتملقاتها في نحو من مائة ورقة».

(283) النسائي زكاة 5، 10 مسند الإمام أحمد 1 / 12.

(284) النساء 92 تمامها ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً الا خطأ، ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يَصِلَ قَرَأ، فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحريروا رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فديةً مسلمةً إلى أهله وتحريروا رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله، وكان الله عليماً حكيماً﴾.

(285) التوبة 1.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا حرف فيه إشكال، وذلك أن الله تعالى أخبر أنه من له عهد من الكفار تجب بقتله الدية والكفارة. وهذا حكم دائم إلى القيامة بإجماع من الأمة. فأما العهود التي كانت بين النبي عليه السلام وبين الكفار فقد أسقطتها (براءة)، فسورة براءة أسقطت عهدا معيناً وهو الذي عقده النبي ﷺ للعرب بعموم إسلامها فأما من كان له عقد التزمه الخلفاء والمسلمون، فحكم الآية فيه باق أبداً على رسم ما بيناه في كتاب الأحكام (286) القسم الثالث والله أعلم.

الآية الرابعة والعشرون : قوله تعالى : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغيض الله عليه ولعنه﴾ (287) الآية.

واختلف الناس في هذه الآية على قولين : أحدهما أنها محكية لم تنسخ. الثاني - أنها منسوخة واختلف في ناسخها على قولين :

الأول أن «علياً» ناظر «ابن عباس» رضي الله عنهما فيها فقال له «علي» : من أين لك أنها محكية ؟ قال : لتكاثف الوعيد فيها. وقال (علي) (288) نسختها آية قبلها وهي قوله تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً﴾ (289) وآية بعدها وهي قوله : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً﴾ (290). والثاني (أن ناسخها آية الفرقان وذلك) (291) قوله تعالى : ﴿إلا من تاب﴾ (292) وذلك أنه روي أن الله أنزل قوله : ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، ومن يفعل ذلك يلقَ أثاماً. يُضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مُهاناً﴾ (293) (وحبست) (294) خاتمها في السماء سنة

(286) الأحكام 1 / 470 - 493.

(287) النساء 93 تمامها ﴿وَأء . له عذاباً عظيماً﴾.

(288) من (ق) مطموس في (م).

(289) النساء 48.

(290) النساء 116.

(291) من (ق) ولي (م) طمس.

(292) من (ق) ولي (م) خرم وهي من سورة الفرقان 70 وتمامها ﴿إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأُولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً﴾.

(293) الفرقان 68 - 69.

(294) من (ق) ولي (م) (وخيست).

وفي رواية ستة أشهر ثم نزلت : ﴿إِلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً﴾. ومنهم من قال، وروي عن ابن عباس، أن آية الفرقان نزلت بعدها. وقد روي عن «الترمذي» وغيره عن ابن عباس، (295) واللفظ للترمذي، عن النبي ﷺ قال : (296) يجيء المقتول بالقاتل يوم القيامة وأوداجه تشخب (297) دماً، يقول : يا رب هذا قتلي. حتى يدنيه من العرش، قال فذكروا لابن عباس التوبة فتلا هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ قال : ما نسخت هذه الآية ولا بدلت وأنى له التوبة ؟ قال أبو عيسى : هذا حسن غريب (298). ومن الناس من تأولها فقال : معناه، ومن يقتل مؤمناً متعمداً، يعني مستحلاً لدمه فيكون بذلك كافراً والكفر لا يغفر. وقال آخرون : تأويلها ظاهرها لأنه قال (فجزاؤه) يعني إن جازاه، وروي عن «ابن عباس» وغيره وروي مسنداً إلى النبي ﷺ، ومنهم من قال : لم يقرن بالتخليد التأييد، فهذا يخففها ويلحق المغفرة بها. وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن السائل إذا جاء فذكر له هذه الآية نظر : فإن كان لم يقتل قال لا توبة للقاتل، وإن كان قتل قال : له توبة، فكان يغلظ على من لم يقتل ليكف، وكان يخفف على من قتل لئلاً يئس. وقال بعضهم ممن نسب نفسه إلى التحقيق إن قوله : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ وقوله : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ خبر، ولا يصح دخول النسخ في الأخبار كيفما ترددت، وإنما معناه جزاؤه إن جازاه، أو يكون معناه، من قتله مستحلاً، أو يكون المراد به رجلاً بعينه من الأنصار قتل وارتد في قصة طويلة (299).

(295) أخرج الشيخان والنسائي في التفسير عن سعيد بن جبيرة. قلت لابن عباس : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً توبة ؟ قال : لا، فقرأت عليه آية الفرقان إلى ﴿إِلا من تاب﴾ قال : هذه مكية لسختها آية مدنية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾.

(296) الترمذي تفسير سورة 4 / النسائي تحريم 2، قسامة 49 / أحمد 1 / 240، 294، 364.

(297) الشخب ويضم ما خرج من الضرع من اللبن وبالفتح الدم وشخب كنع ونصر فالشخب عرقه دماً انفجر.

(298) الترمذي : تفسير، النساء.

(299) ملخصها أن رجلاً اسمه مقيس بن صبابه أسلم هو وأخوه هشام فأساب هشاماً رجلاً من الأنصار من رهب عباد بن الصامت، وهو يرى أنه من العدو، فقتله خطأ في هزيمة بني المصطلق من خزاعة، وكان أخوه مقيس بمكة فقدم مسلماً فيما يظهر. وقيل : لم يبرح من المدينة، فطلب دية أخيه، فبعث معه النبي ﷺ رجلاً من فهر إلى بني النجار في ديتته، فدفعوا إليه الدية مائة من الإبل، فلما انصرف مقيس والفهري راجعين إلى المدينة قتل مقيس الفهري، وارتد عن الإسلام وركب جملاً منها وساق معه البقية... فدخل قتل الأنصاري في قوله تعالى : ﴿وما كان لمومن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾ ودخل قتل مقيس في قوله تعالى : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ الأحكام 1 / 473.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا منتهى ما ورد (للمفسرين) في هذه الآية على الاختصار. وتحقيق القول في هذا الأصل أن الله تعالى غفور ذو انتقام شديد العقاب ذو الطُّول، يعفو وينتقم ويرضى ويغضب، له الصفات العلى والأسماء الحسنى. فالخلق مترددون بين أحكام صفاته وجودا وعدما رضى وغضبا، عطاء ومنعا، عذابا ونعيما، غنى وفقرا، صحة وسقما، جاها وخولا، خفاء وظهورا، إلى غير ذلك من أصناف الخلق التي ترجع إلى أحكام صفات الخالق. فالوعد والوعيد للرغب والرهب (الذين) (300) يتردد بينهما نظام التكليف، ولم يتفطن له إلا أهل الحق، فأما الوعيدية فقالوا : «إن الله لا يغفر ذنبا» وأما المرجئة فقالوا : «إن الله تعالى لا يواخذ بذنوب مع الإيمان». فأبطلت الأولى رسم التوحيد وأبطلت الثانية وجه التكليف وعطلت حكم صفتين عاليتين واسمين حسنين للباري سبحانه، وكأنها لم تقرأ قوله تعالى : ﴿وَحَمِّمْ﴾. فنزيل الكتاب من الله العزيز العليم. غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطُّول لا إله إلا هو إليه المصير (301) وكذلك لم تفهم شيئا من أحكام الإرادة العالية والمشئة النافذة والحجة الدامغة والحكمة البالغة. وقد قصر كثير من العلماء في هذا الباب فقالوا : «إن الله تعالى لا يخلف الميعاد وينجز الوعد ويعد» (302) أشرف المنزلة عند العرب فقد قال شاعرهم :

وإني إذا أوعدتُّه أو وعدتُّه تخلف إيعادي (ومُنجزٌ موعدي) (303)

وهذا قصور عن معرفة الإله، فإن كلام الباري سبحانه (صدق) (304) لا يتصور فيه (خلف) (305) كيفما ورد من وعد أو وعيد، وأشرف العرب إنما تمدحت بخلف الإيعاد وإنجاز الوعد لما في ذلك من شرف العفو وفضيلة الصفح الذي يغطي على قبح الخلف، وهذا لا يتصور في حق الإله الواجب الصدق. وإنما الآيات وردت مطلقة متشابهات، منها أمهات وبنات ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ

(300) في (ق) (الذين).

(201) سورة غافر 6 - 3.

(302) من (ق) مطموس (م).

(303) من (ق) مطموس في (م) والبيت لعامر بن الطفيل وقد تقدم.

(304) من (ق) وفي موضعه خرم في (م).

(305) من (ق) وفي موضعه خرم في (م).

ما تشابه منه ابتغاء الفتنة (306) ولئن جاء قوله تعالى : ﴿وَرَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ (307) ولقد جاء ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾. وقد كشف القناع في ذلك حديث الشفاعة (308) في كيفية المغفرة للمذنبين ومراتب إخراجهم من النار عموماً. وورد في الحديث الصحيح خصوصاً واللفظ لمسلم قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : قال النبي ﷺ : إن رجلاً من كان قبلكم قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أعلم أهل الأرض قال فدل على راهب فأتاه فقال له : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل من توبة له ؟ فقال : لا فقتله، فكل به مائة، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة ؟ فقال : نعم، ومن يحول بينه وبين التوبة ؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت ملائكة الرحمة فيه وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله، وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط. فأتوهم ملكاً في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال : قيسوا ما بين الأرضين فأبى أيتها كان أدنى فهو له. فقاوسا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد، فقبضته ملائكة الرحمة : وفي رواية له : «فكان إلى القرية الصالحة أقرب بشبر فجعل من أهلها» (309) وهذا نص في المسألة، وهو قدر كاف في الإشارة إلى نكتة المسألة. واستيفائها في كتب الأصول والمشكلين.

(306) آل عمران 7 تماماً وهو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله، وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب.

(307) آل عمران 192 تماماً ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾.

(308) روى الإمام مسلم في صحيحه في باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار (كتاب الإيمان) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : يدخل الله أهل الجنة الجنة ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظروا من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه فيخرجون منها كما قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة إلى جانب السيل ألم تروها كيف تخرج صفراء ملتوية، وعنه قال : قال رسول الله ﷺ أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأماهم إماتة حتى إذا كانوا فيها أذن للشفاعة فجيء بهم ضبائر فبقوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل فقال رجل من القوم كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية.

(309) مسلم توبة 46، 47 / والبغاري ألباء 54. وفي الهامش الأيسر من النسخة (م) : «قف : حديث القتاتل مائة نفس ثم تاب».

تنقيح : فأما ما نسب إلى «ابن عباس» رضي الله عنه من أن هذه الآية تكاثف الوعيد فيها فدل ذلك على إحكامها، ففيه قولان (310) أحدهما أن الوعيد لم يتكاثف بل نقص منه التأييد وهو أكثره. الثاني أن الوعيد (و) (311) غايته سواء (في) (312) وجوب الصدق وجواز العفو. وما ينسب من الاحتجاج إلى «علي» بآيات المغفرة فهو العلم. وآية الفرقان حسنة، ولا يضرها إن تأخرت عن آية النساء أو تقدمت عليها فإنها قاضية بقبول التوبة قطعاً وإذا قبلت التوبة من الكفر فأحرى أن تقبل من ذنب دونه. أما إنه تبقى هاهنا نكتة : وهي أن الكافر القاتل للمسلم إذا آمن سقط عنه كل ذنب قطعاً، والمسلم (القاتل) (313) للمسلم إذا تاب سقط عنه حق الله قطعاً وبقيت قبله حقوق الأدميين يتبع القول فيها بين يدي الله في القيامة، وأول ما يتكلم فيه أمر الدماء. يبد أنه من الجائز أن يبقى حق المقتول عنده حتى يطرح عليه من ذنوبه ويعذب عليها، ومن الجائز أن يغفر الله كل ذنب ويرضي عنه غريمه. وعليه يدل (حديث مسلم) في قبض ملائكة الرحمة لنفس القاتل المائة رجلاً، ويحتمل أن يكون قبضته ملائكة الرحمة لأجل الإيمان. ويبقى القول في حق القتل بينه وبين المقتولين. وقول ابن عباس (وأنى) (314) له التوبة ؟ أراد وأنى له بإسقاط (التوبة لحق) (315) المقتول. وأما من قال : أراد به مستحلاً، فلا معنى له، لأن ذلك يكون كفراً والكفر لا يغفر. وأما من قال إن معنى ذلك (إن) (316) جازاه، فلقد طبق (المفصل) (317) ولكنه تجاوز حتى ضرب في الأرض وقلل الحديد فإن هذا (318) لا يحتاج إليه، فإن قول القائل جزاء فلان كذا، ليس فيه استيفاء وإنما يقتضي ذكر الجزاء مطلقاً فإن شاء استوفاه وإن شاء تركه. وأما من قال إنه لم (يقرن) (319) بالتخليد التأييد فتخففت فلو قرن بها التأييد ما ثقلت مع آيات

(310) أي (ق) (أقوال).

(311) من (ق) وضاع حرف الواو من (م).

(312) من (ق) وضاع الحرف من (م).

(313) ما بين القوسين من (ق) وسقط من (م).

(314) من (ق) وفي (م) نحو.

(315) من (ق) وفي (م) طمس.

(316) من (ق) وفي (م) خرم.

(317) من (ق) وفي (م) خرم.

(318) من (ق) وفي (م) طمس.

(319) من (ق) وفي (م) طمس.

المغفرة. فقد قال النبي ﷺ في الصحيح، واللفظ لمسلم : (320) (من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده (يتوجأ) (321) بها في نار جهنم خالدا فيها مخلداً أبداً، ومن تحسّى بها فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا فيها مخلداً) فهذه أحاديث صحيحة في نظائرها بالخلود والتأييد على الإطلاق في عموم الآثار (ويعارضه) (322) في صحيح الآثار جمل من الأحاديث منها (من كان آخر كلامه لا إله إلا الله حرمه الله على النار) (323) والحكمة في تعارض ذلك تردد القلوب بين الخوف للمعاصي والرجاء للرحمة، وينفذ حكم الله على الكل والعاقبة للمتقين. وهذا كله ليس من الأحكام في شيء، وإنما هو من التوحيد. بيد أن المفسرين لما ذكروها في الناسخ والمنسوخ، نسجنا على منوالهم في ذكرها وبيننا المراد منها لئلا يفتر مبتدئ أو غافل بها.

الآية الخامسة والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ السَّيِّئُونَ كَفَرُوا﴾ (324). قال بعضهم (قصر) (325) النبي ﷺ الصلاة في الأمن نسخاً لقصرها مع شرط الخوف.

قال القاضي رحمه الله :

قد بينا أن دليل الخطاب لا يقبل نسخاً لو أوجب حكماً، فكيف ولا يوجب عند أكثر العلماء ؟ وذلك أن للصلاة حالين : حال أمن وحال خوف، فلما شرط الله في القصر حال الخوف قال من يرى دليل الخطاب : إن هذا يقتضي وجوب إتمامه مع الأمن، وقال من لا يرى القول بدليل الخطاب (326) إن حالة الأمن مسكوب

(320) البخاري صلب 56، جنائز 83، أدب 44، 73 / مسلم إيمان 175، 177 / الترمذي إيمان 16، طب 7 / النسائي إيمان 7، 31، جنائز 68 / الدارمي، ديات، 10، أحمد 254/2.

(321) طمس في (م) وخرم في (ق).

(322) من (م) وفي (ق) (وتعارضه في صحيح الآثار وجمل من الأحاديث).

(323) البخاري جنائز 1 / أبو داود جنائز 16 / أحمد 4 / 233، 247.

(324) النساء 101 تمامها ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾.

(325) من (ق) وسقط من (م).

(326) من (ق) وسقط من (م).

عليها مطلوب حكمها بالدليل. والذي بيناه في الأحكام (327) مُغْنِي عن ذكره هاهنا. أما أنه يحتمل أن يكون قوله تعالى : ﴿أَنْ تَقْصُرُوا﴾ عبارة عن قصر العدد أو عن قصر الصفة. فروى مسلم في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما (328) (فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة) وغاير النبي ﷺ في صلاة (الخوف) وصف الصلاة على وجوه كثيرة قد أتينا على المراد منها في (شرح الحديث والأحكام) فليُنظر (329) هنالك ففيه شفاء الغليل وبرء العليل إن شاء الله عز وجل.

(327) الأحكام 1 / 483 - 490 وما جاء فيه قوله : ﴿قوله إن خفتم﴾ فشرط الله تعالى الخوف في القصر. وقد اختلف العلماء في الشرط المتصل بالفعل هل يقتضي ارتباطا لفعل به حتى يثبت بشروطه ويسقط بسقوطه ؟ فنذهب بعض الأصوليين إلى أنه لا يرتبط به، وهم نفاة دليل الخطاب ولا علم عندنا باللغة ولا بالكتاب وقد بينا ذلك في الحصول بيانا شافيا. وعجبا لهم : قال يعلى بن أمية لعمر بن الخطاب : إن الله تعالى يقول : ﴿فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم﴾ فيها نحن قد امننا. قال : عجبت مما عجبت منه فسألت عن ذلك رسول الله ﷺ فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته. وقال أمية بن عبد الله بن أسد لعبد الله بن عمر : إنا نجد صلاة الحضر وصلاة الخوف في القرآن، ولا نجد صلاة السفر، يعني نجد ذلك في هذه الآية، فقال : إن الله تعالى بعث محمدا ﷺ إلينا ونحن لا نعلم شيئا، فإن نفعل كما رأيناه نفعل. فهذه الصعابة الفصح، والعرب تعرف ارتباط الشرط بالمشروط وتسلم فيه وتعجب منه، وهؤلاء يريدون أن يبدلوا كلام العرب لأغراض لا يحتاج إلى ذلك فيها. فليُنظر تحقيقه في كلامنا عليه. ولقد انتهى الجهل بقوم آخرين إلى أن قالوا : إن الكلام قد تم في قوله : ﴿ومن الصلاة﴾ وابتدأ بقوله : ﴿إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا﴾ وإن الواو زائدة في قوله : ﴿وإذا كنت فيهم﴾ وهذا كله لم يفتقر إليه عمر ولا ابنه ولا يعلى بن أمية معها. وفي الصحيح عن حارثة بن وهب قال : «صلى بنا النبي، بنى ما كان الناس وأكثره ركعتين» فهؤلاء لما جهلوا القرآن والسنة تكلّموا برأيهم في كتاب الله... وهذا كله يبين لك أن القصر فضل من الله سبحانه ورخصة لا عزية. قوله : ﴿أَنْ تَقْصُرُوا من الصلاة﴾.

اختلف العلماء في تأويلها : فمنهم من قال إن القصر قصر عدد، وهم الجم الغفير. ومنهم من قال إنها قصر الحدود وتغيير الهيئات والذين قالوا إن القصر في العدد قالت جماعة منهم أن ينقص من أربع إلى اثنتين وقال آخرون : يقصر من اثنتين إلى واحدة. وقال علماؤنا : الآية تحتمل المعنيين جميعا فأما القصر من هيئاتها فقد ثبت عن النبي ﷺ فعلا حالة الخوف. وأما القصر من عددها إلى اثنتين فقد ثبت عن النبي ﷺ فعلا في حالة الأمن.

(328) مسلم صلاة المسافرين 5، 6 / أبو داود سفر 18 / النسائي خوف 4 / مسند الإمام أحمد 1 / 237. 243، 254، 2 / 400.

(329) جاء في الأحكام 1 / 491 «ثبت عن النبي ﷺ أنه صلى صلاة الخوف مرارا عدة بهيئات مختلفة فقيل في مجموعها : إنها أربع وعشرون صفة، ثبت منها ست عشرة صفة قد شرحناها في كتب الحديث. والذي نذكره لكم الآن ما نؤمن به أبدا في المختصرات وذلك على ثمان صفات :

الصفة الأولى : روى عن ابن عمر قال : صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف بإحدى الطائفتين ركعة وسجد سجدتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو، ثم انصرفوا فقاموا مقام أصحابهم مقبلين على العدو، وجاء أولئك ثم صلى بهم رسول الله ﷺ ركعة ثم سلم ثم قضى هؤلاء ركعة.

الصفة الثانية : قال جابر بن عبد الله : شهدت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف، فصغنا صفين : صفا خلف رسول الله ﷺ والعدو بيننا وبين القبلة فكبر النبي ﷺ فكبرنا جميعا، ثم ركع جميعا، ثم رفع رأسه من الركوع وركعنا جميعا، ثم انحدرنا بالسجود والصف الذي يليه، وقام الصف المؤخر في بحر العدو، فلما قضى النبي ﷺ السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم، ثم ركع النبي ﷺ وركعنا جميعا، ثم رفع رأسه من الركوع

الآية السادسة والعشرون : قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ (330). قال بعضهم نسخها قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ (331).

قال القاضي محمد بن العربي :

قد بينا فساد عد الاستثناء في باب النسخ بما يغنى عن إعادته.

« ورفعنا جميعا، ثم انحدرنا بالسجود والصف الذي يليه كان مؤخرا في الركعة الأولى وقام الصف المؤخر في بحر العدو فلما قضى النبي ﷺ السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود، فسجدوا ثم سلم النبي ﷺ وسلمنا جميعا.

الصفة الثالثة : عن ابن أبي خيثمة أن النبي ﷺ صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين، فصلى بالذين يلونه ركعة، ثم قام فلم يزل قائما حتى صلى بالذين خلفه ركعة، ثم تقدموا وتأخر الذين قدامهم، فصلى بهم ركعة، ثم قعد حتى صلى الذين تخلفوا ركعة، ثم سلم.

الصفة الرابعة : يوم ذات الرقاع، أن طائفة صلت معه وجاء العدو فصلى بالذين معه ركعة، ثم ثبت قائما فاتموا لأنفسهم، ثم انصرفوا فصنوا وجاء العدو، وجاءت الطائفة الأخرى وصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالسا واتموا لأنفسهم ثم سلم بهم.

الصفة الخامسة : قال جابر : أقبلنا مع النبي ﷺ حتى إذا كنا بذات الرقاع فذكر الحديث ثم قال : فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكانت لرسول الله ﷺ أربع ركعات وللقوم ركعتين.

الصفة السادسة : عن ابن عمر : يتقدم الإمام وطائفة من الناس فيتبلى بهم ركعة وتكون طائفة بينهم وبين العدو لم يصلوا، فإذا صلى بالذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا فيصلون ركعة ثم ينصرف الإمام وقد صلى ركعتين، فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لأنفسهم ركعة بعد أن ينصرف الإمام ويكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين. قال ابن عمر : قال النبي ﷺ : «إِنْ كَانَ خَوْفٌ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا قِيَامًا وَرُكْبَانًا» قال نافع : قال ابن عمر مستقبل القبلة وغير مستقبلها لا أرى ذكر ذلك عن عمر إلا عن النبي ﷺ فهذه الصفات الست من الصحيح الثابت.

الصفة السابعة : عن ابن مسعود قال : صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف فقام صف خلف رسول الله ﷺ وصف مستقبل العدو، فصلى بهم النبي ﷺ ركعة وجاء الآخرون، فقاموا مقامهم، واستقبل هؤلاء للصلاة فصلى بهم رسول الله ﷺ فقام هؤلاء وصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلموا، ثم ذهبوا فقاموا مقام أولئك مستقبل العدو، ورجع أولئك مقامهم فصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلموا.

الصفة الثامنة : عن حذيفة عن النبي ﷺ أنه صلى صلاة الخوف هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة ولم يقضوا، ومن هذه الصفة الثامنة ما قال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيه في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة، وقد تقدم.

(330) النساء 145 ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَمْ نَصِرًا﴾.

(331) النساء 146 ﴿وَاصْلَحُوا وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ إِخْلَاصًا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

سورة المائدة

فيها آية واحدة من النسخ وفيها من التخصيص إحدى عشرة آية.

أما آية النسخ فهي قوله تعالى : ﴿وإنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً﴾ (1) الآية إلى آخرها.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قال : «قتادة، وابن سيرين» (2) : هذه الآية ناسخة لما كان رسول الله ﷺ فعله في أمر المرتين من التثيل بهم وسمل أعينهم وتركهم في الحرة حتى ماتوا. وقد روى حديث المرتين جماعة من الأئمة الصحاح وغيرهم ومنه عن (أبي) قلابة عن «أنس» رضي الله عنه (3) أن تقرأ من عكل (4) قدموا على النبي ﷺ (فأسلموا) (5) فاجتوا (6) المدينة فأمرهم النبي عليه السلام أن يخرجوا إلى ابل الصدقة فيشربوا من ألبانها و(أبوالها) (7) ففعلوا فقتلوا راعيها (واستاقوها) (8) فبعث النبي عليه السلام في

1 المائدة 33 تمامها وَأَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ، ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ.

2 محمد بن سيرين البصري الأنصاري أبو بكر. سولى أنس بن مالك من سادات التابعين وإمام وقته في التفسير والحديث والفقه وتعبير الرؤيا مقما في الزهد والورع. قال محمد بن سعد : كان ثقة مأمونا عالما رفيعا فقيها. حديثه عند السنة وتوفي سنة 110. (طبقات ابن سعد 7 / 193 - التذكرة 1 / 77 - الخلاصة 340).

3 من (ق) وسقط من (م). وأبو قلابة هو عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي، من حفاظ التابعين الفقهاء حديثه عند السنة روى عن أنس بن مالك وثابت بن الضحاك ومرة بن جنب وابن عباس وعائشة وعدد آخر من الصحابة مختلف في وفاته بين سنة 104 هـ و 107 هـ. (طبقات ابن سعد 7 / 133 - التذكرة 1 / 94 - الخلاصة 198).

4 عكل كقفل قبيلة من العرب. وفي رواية من عرينة، وفي أخرى من عك وعرينة. وهو الصواب لرواية الطبراني : كانوا أربعة من عرينة وثلاثة من عكل. في حديث أنس رضي الله عنه بالصحيح أنهم كانوا ثمانية من عكل. البخاري الحديث 87 باب القسامة ومسلم : في القسامة، باب حكم المرتدين والمطهرين.

5 من (ق) وفي (م) طمس.

6 اجتوا المدينة أي كرهوا الإقامة بها لما أسلمهم الجوى وهو داء في الجوف إذا تناول قتل صاحبه...

7 حرم في (م) و(ق).

8 من (ق) وفي (م) حرم أنساح الحرقين قو ققط.

أثارهم قافة (9) فجيء بهم (فقطع) (10) أيديهم وأرجلهم ولم يحسمهم وسمل (11) أعينهم وألقوا في الحرة (12) حتى ماتوا (13) فانزل الله تعالى : ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ الآية. ومن صحيح حديث سليمان (14) التيمي (15) عن أنس أن النبي عليه السلام إنما سمل أعينهم لأنهم سملوا أعين الرعاة. والحديث متفق عليه من الأئمة، إلا ذكر نزول الآية عليه فلم يخرج في الصحيحين.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

لا خلاف في صحة الحديث بجميع ألفاظه من طريقه، ولم تتفق الرواة على أن آية الحراية نزلت لأجل هذا (وإنما الثابت) (16) أن النبي عليه السلام فعل هذا بالعربيين فانزل الله تعالى آية الحراية. وقد ثبت من هذا الطريق أن الآية نزلت بعد الفعل (فيكون الحد فيه) (17) ناسخا لما فعله النبي عليه السلام بالرعاة. وقد اختار «الطبري» أن هذه الآية إنما نزلت في اليهود وكانوا أهل موادة لرسول الله عليه السلام فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض فاخبر الله نبيه بالحكم فيهم وعرفه ذلك وهذا مما لم يصح، والصحيح حديث أنس رضي الله عنه. وقد قال بعضهم (18) : إنها نزلت في المشركين، وهو أولى من قول «الطبري» لأن هؤلاء النفر الذين قدموا على النبي ﷺ واجتروا المدينة لما خرجوا إلى الإبل وشربوا من ألبانها وأبوالها وصحوا، ارتدوا وقتلوا الرعاة واحتربوا الإبل ومثلوا برعاتها. ولكن الاحتمال يتطرق إلى قول

(9) القافة جمع قائف وهو من يعرف الآثار قاف أثره تبعه، كقفاه واقتفاه (القاموس) وانظر معه نهاية بن الأثير في غريب الحديث مادة : قوف.

(10) من (ق) مطموس في (م).

(11) وفي رواية وسمرت أعينهم بالتشديد والتخفيف وهو تكحيلها بمسامير محماة بالنار حتى فقتت.

(12) من لفظ الحديث في البخاري وفي (م) باهت وفي (ق) خرم.

(13) البخاري كتاب الرضوء باب أبوال الإبل والدواب والغنم - تفسير سورة 5 / 5 حدود 16 - زكاة 6 - طب 6 - النسائي تحريم 69.

(14) من (ق) مطموس في (م) لا يقرأ منه سوى حرف النون في آخره.

(15) الحافظ شيخ الإسلام سليمان بن طرخان القيسي، مولاهم التيمي، نزل فيهم. أبو المعتمر البصري - من سادات التابعين سمع أنس بن مالك وأبا عثمان النهدي من الصحابة، وطاوسا والحسن البصري من التابعين قبله. حديثه عند الستة، توفي سنة 143 هـ عن سبع وتسعين سنة. (التذكرة 1 / 150 - الخلاصة 152).

(16) من (ق) وفي (م) (وإنما نزلت وهو الثابت أن النبي...).

(17) من (م) وفي (ق) (فيكون هذا الحد فيها ناسخا).

(18) قاله الحسن البصري (انظر الأحكام 2 / 591) وانظر كلام الطبري في جامع البيان 6 / 132.

الراوي أنهم ارتدوا وذلك أن الكفرة لا يلزم صلبهم ولا تقطع أيديهم وأرجلهم ولا ينفون، وإن تابوا (قبل) (19) القدرة بالإسلام سقط عنهم القتل، بخلاف المحارب في ذلك كله. ولعله رآهم قد فعلوا هذا كله فحكم بالردة، لما رأى من قبيح الفعل الذي لا يرضى به مسلم وإنما هو فعل الكفار. فإن قيل فقد قال تعالى : ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وذلك حال الكافرين، فأما المومنون فليسوا لله بمحاربين.

فالجواب أن الحاربة تكون بالعقيدة الفاسدة بالكفر، وتكون بالفعل الفاسد بالمعصية، وقد قال الله تعالى في أكلة الربا : ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (20) ومحاربة المربي جائزة إذا فعله وإن لم يعتقد جوازه وإذا كانوا سملوا عين الرعاء فيكون سمل أعينهم قصاصا، وكذلك لو كانوا قطعوا أيدي الرعاء وأرجلهم لكان ذلك أيضا قصاصا فيهم، وكذلك تركهم في الحرة حتى ماتوا عطشا مما يجوز أن يكون قصاصا لعلهم فعلوا كذلك بالرعاء، فإن من قتل بالفرق أو بالحرق أو بالعطش قتل (21) بمثله وهي مسألة بديعة في رزمة (22) الجراح قد ينشأ في مسائل الخلاف والأحكام : (23) ولهذا متى حارب أحد وفعل من القتل والقطع ما فعل امتثل فيه مثل ذلك وصلب آخره والله أعلم.

ذكر آيات التخصيص وهي إحدى عشرة آية

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ (24) الآية. قال «الشعبي وقتادة» : لم تنسخ من المائدة إلا هذه الآية ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ (زاد) (25) قتادة : كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من

(19) من (م) وفي (ق) (بعد) والصواب ما في (م).

(20) من الآية 279 سورة البقرة تمامها ﴿وَإِنْ تَبِمَ لَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَطْلُبُونَهَا وَلَا تَطْلُبُونَهَا﴾.

(21) في (ق) (قتلناه).

(22) الرزمة، بالكسر : الضرب الشديد، وما شد في ثوب واحد. ومنه، رزم الثياب تزيما : شدها، ورزم القوم : ضربوا بأنفسهم الأرض لا يرحون (القاموس) وانظرها في النهاية لابن الأثير.

(23) الأحكام 2 / 590 إلى 601.

(24) المائدة 2 تمامها ﴿وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا، وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرُ مِنْكُمْ شَنْشَانٌ قَوْمٌ أَنْ حَسَدُكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

(25) طمس في (م) وفي (ق) خرم ولعله (زاد).

السر (26) فلم يعرض له فإذا رجع تقلد قلادة شعر فلا يعرض له وكان المشرك يومئذ لا يصد (عن البيت) (27) وأمروا (ألا يقتلوا) (28) في الشهر الحرام ولا عند البيت فنسخها : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) (29) (وقيل لم ينسخ) (30) من ذلك إلا القلائد التي كان يتقلد أهل الجاهلية من السر. قال «الطبري» : والصحيح أن المنسوخ (ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا أمين البيت الحرام) لإجماع جميعهم على أن قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها جائز، وكذلك المشرك لا تقلد ما تقلد ولم تكن له ذمة، مأمور بقتله في قوله تعالى : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (31).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

اختلف الناس في المائدة وبراءة أي السورتين نزلت قبل صاحبتهما فعلى هذا إذا جهلنا التاريخ أو لم نقطع به، لم يصح الكلام في النسخ. ويبقى القول في معنى الآية وقد بيناه في الأحكام. (ومختصره) أن شعائر الله معاله وحدوده في الحج وغيره فهذه مما لا يستحل بحال ما أحترم الله منها وقوله تعالى : ﴿ولا الشهر الحرام﴾ لا خلاف في جواز القتال وأنه صار حلالا بعد أن كان حراما. لكن بقيت حرمة

26 السر بوزن رجل شجرة الطلع والواحدة عمرة.

27 من (ق) وفي (م) (عن البيت).

28 من (ق) مطبوعة في (م).

29 التوبة 5 وفي (م) (اقتلوا) تصحيف.

30 من (ق) مطبوعة في (م).

31 الأحكام 2 / 534 - 586 وجاء في جامع البيان ما ملخصه : «اختلف أهل العلم فيما نسخ من هذه الآية بعد إجماعهم على أن منها منسوخا فقال بعضهم نسخ جميعها، نسخها قوله : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ وقال آخرون: الذي نسخ من هذه الآية قوله : ﴿ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا أمين البيت الحرام﴾. وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شيء إلا القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء الشجر.

وأولى الأقوال في ذلك بالصحة قول من قال: نسخ الله من هذه الآية قوله : ﴿ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا أمين البيت الحرام﴾ لإجماع الجميع على أن الله قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها من شهور السنة كلها، وكذلك أجمعوا على أن المشرك لو قلد عنقه أو ذرا عليه لحاء جميع أشجار الحرم لم يكن ذلك له أمانا من القتل إذا لم يكن تقدم له عقد ذمة من المسلمين أو أمان وأما قوله : ﴿ولا أمين البيت الحرام﴾ فإنه محتمل ظاهره، ولا تحلوا حرمة أمين البيت الحرام من أهل الشرك والإسلام لعمومه جميع من أم البيت وإذا احتمل ذلك فكان أهل الشرك داخلين في جملتهم فلا شك أن قوله : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ ناسخ لأنه غير جائز اجتماع الأمر بقتلهم وترك قتلهم في حال واحدة ووقت واحد، وفي إجماع الجميع على أن حكم الله في أهل الحرب من المشركين قتلهم أموا البيت الحرام أو البيت المقدس في أشهر الحرم وغيرها مما يعلم أن المنع من قتلهم إذا أموا البيت الحرام منسوخ... جامع البيان 6 / 39 اختصار.

الشهر في نفسه محترمة معظمة، وكذلك بخزنة الهدي والقلائد باقية إلى يوم القيامة، لكنها لا تعصم أحدا من وجب عليه حد أو قتل. وقوله تعالى : ﴿وَلَا أَصْنِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ خص منه المشركون الذين كانوا يخرجون باسم الحج فلا يعرض لهم، وبقيت حرمة كل قاصد للبيت معظمة زيادة على حرمة إيمانه، ووجب قتل المشرك، كان آثماً للبيت أو غير آثم أو جاز (32) على حسب حاله. فإن قيل وكيف يدخل الكفار في هذه الآية مع قوله تعالى في آخرها : ﴿يُيْتَفُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً﴾ والكافر لا يبتغي فضل الله ولا رضوانه ؟

قلنا أما فضل الله فهي التجارة هاهنا، وقد روي عن «ابن عمر» رضي الله عنهما في الرجل يحج ويحمل معه متاعاً، قال لا بأس وتلا هذه الآية : ﴿يُيْتَفُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً﴾ وأثبت من هذا قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (33) فأما قوله (ورضواناً) (34) فإن كل أمة فيها تأتيه تعتقد أنه رضي الله وطاعته، فخرج الكلام على المقاصد، والباري تعالى يميز الحبيث من الطيب ويفصل الحق من الباطل ويتقضي بينهم بحكمه وهو العزيز العليم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَلَا يَجْرُ مِنْكُمْ شَنْثَانِ قَوْمٌ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (35) الآية. قال «ابن زيد» : هذا منسوخ بآية القتال، وقتلهم وجهادهم من أعظم الاعتداء وهو مأمور به فيهم. وقال «مجاهد» وغيره : الآية مخصوصة بحكمة، نزلت في مطالبة المسلمين للمشركين بدحول (36) الجاهلية لأجل أن صدوم عن المسجد الحرام تمام الحذبيّة، فبالعق لا يَحْتَمِلُكُمْ بعض من صدكم عن المسجد الحرام أن تطالبوهم بما مضى في الجاهلية. وقد قال النبي عليه السلام : (لن الله من قتل بذحل كان في الجاهلية) (37) وهذا القول بالآية أولى.

(32) في (ق) (أو جار)؛

(33) البقرة 198 تماماً ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْأَكْرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ وابن زيد وابن زيد هو محمد بن زيد بن المهاجر، التابعي الحديث المفسر.

(34) في (ق) (وأما قوله).

(35) المائدة 2 وقد تقدم تماماً.

(36) الدحول والاذحال : جمع ذحل وهو الثأر، أو طلب مكافأة بجنابة جنيت عليك أو عداوة أقيمت إليك أو هو العداوة والحقد. (القاموس).

(37) مسند الإمام أحمد 2 / 179، 187، 207.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قوله تعالى : ﴿وَلَا يَجْرُ مِنْكُمْ شَنْثَانِ قَوْمٍ﴾ آية نزلت على سبب ينشأ في ب الأحكام (38) من أن قوما من الصحابة رضي الله عنهم هموا بأن يغيروا على قوم بسبب آخرين جنوا عليهم، فمنعهم الله من ذلك، وهذا مما لا يتطرق إليه نسخ بحال لأنه حكم اقتضته الحكمة واتفقت عليه الملل، فلا يأمر الله بغيره لأنه من الفحشاء، والله لا يأمر بالفحشاء إنما فيه نكتة لطيفة : وهي أن غارة الصحابة على القوم الذين أرادوا أن يغيروا عليهم بسبب الغير الذي اعتدى عليهم، كانت محرمة في ذلك الوقت ثم انتسخها (39) إحلال القتال في الشهر الحرام فصار من معنى الآية وجه منسوخ (بتضمن) (40) لا يقصد (تعد به في) (41) ذلك القسم وليس قول مجاهد (بصحيح) (42) (لأن) (43) المطالبة بذحول الجاهلية ليس مما ينسخ لأنه لم يكن (44) حكما فيرتفع بغيره.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَوُطِّعَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلْ لَكُمْ﴾ (45). قال بعضهم روي عن «أبي الدرداء، وعبادة بن الصامت». رضي الله عنهما، أنها قالا : هذا ناسخ لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسم الله غلبيه﴾ (46).

(38) وفيه أنها نزلت في الحكم، رجل من ربيعة، قدم على رسول الله ﷺ فقال بم تأمرنا فسمع منه. فقال أرجع إلى قومي فأخبرهم فقال النبي ﷺ : (لقد جاء بوجه كافر ورجع بقفا غادر). ورجع فأغار على مروج من مروج المدينة فأنطلق به وقدم بتجارة أيام الحج يريد مكة. فأراد فاس من أسعاب النبي ﷺ أن يخرجوا إليه فنزلت هذه الآية (الأحكام 2 / 535).

(39) من (م) وفي (ق) (نسخت ب).

(40) من (ق) وفي (م) باهت.

(41) من (ق) وفي (م) خرم.

(42) من (ق) وفي (م) طمس.

(43) من (ق) باهتة في (م).

(44) من (ق) وفي بعض حروفها خرم بنسخة (م).

(45) المائدة 5 ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلْ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلْ لَهُمْ وَالْمُحْسَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْسَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

(46) الأنعام 121 ﴿وَلَهُ لَقِيقٌ، وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه الآية محكمة في قسم الأحكام (47) فلتنظر هنالك ففيها غاية الإعلام ونغبة القول هاهنا : إن قلنا إن طعام أهل الكتاب يؤكل وإن ذكر عليه (48) غير الله فهو مخصوص من آية الأنعام، وإن قلنا لا يؤكل إلا ما سمى أهل الكتاب عليه الله، فالآية التي في الأنعام على عمومها، ويكون فائدة تخصيص أهل الكتاب بالذكر في أكل طعامهم الرخصة في ذلك مع عدم توقيهم لنجاسات الدم ونحوه (مما يرويه) (49) في دينهم حلالا، فأذن لنا فيه منهم ومعهم، وحرم علينا مفردا عنهم، وهذه نكتة الآية، والله أعلم.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ (50) من الناس من قال : إنها ناسخة لقوله تعالى : ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ (51) ومنهم من قال : إنها ناسخة لما كانوا عليه، لأن النبي عليه السلام إذا أحدث لم يكلم أحدا حتى يتوضأ وضوءه للصلاة فنسخ هذا وأمرنا بالطهارة عند القيام إلى الصلاة. ومنهم من قال : هي منسوخة لأنه لو لم تنسخ لوجب على كل قائم إلى الصلاة الطهارة وإن لم يكن محدثا، ومنهم من قال : كتب على كل قائم إلى الصلاة أن يتوضأ، كان محدثا أو طاهرا، يروى هذا عن «علي، وعكرمة، وابن سيرين». ومنهم من قال : الآية مخصوصة بمن قام من النوم. ومنهم من قال : ذلك محمول على الندب. ومنهم من قال : المراد بالآية المحدثون (52).

(47) جاء في الأحكام 2 / 553 وأما ذبائح الكتابيين فقد سئل أبو الدرداء عما يذبح لكنيسة اسمها مرجس فأمر بأكله. ولذلك قال عبادة بن الصامت: وقال الشافعي وعطاء توكّل ذبائحهم وإن ذكر غير الله عليها وهذا نسخ لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وقد بينا في القسم الثاني أنه ليس بنسخ وسنشير إليه في سورة الأنعام إن شاء الله. وانظر الأحكام 2 / 737 إلى 742.

(48) في (ق) (سواء عليه).

(49) من (ق) ولي (م) (ما يروى).

(50) بالمائدة 6 تمامها ﴿فَاسْلُوْا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْبُؤْا، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ، مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ، بَلْ يَرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

(51) النساء 43 تمامها ﴿حَقِّ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنَا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَقِّ تَغْتَسِلُوا. وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ. إِنْ لَمْ يَكُنْ عَرَفُوا غَيْرَ﴾.

(52) انظر الأحكام 2 / 553 إلى 582.

قال القاضي محمد بن العربي :

أما من روى أو قال بأنها ناسخة لقوله تعالى : ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى﴾ فقد بينا فسادها فيما تقدم، وحققنا أن من وكيد شروط النسخ وأولاهما التاريخ والمعارضة، ولا تاريخ يعلم هاهنا ولا معارضة بينها، فدعوى النسخ لا معنى لها.

وأما من قال إنها ناسخة لما كانوا عليه من ترك الكلام إلا على وضوء، فهذا مما لم يكن قط ولا روي، إنما الذي ثبت في الصحيح، واللفظ للبخاري، قال أبو جهم (53) : أقبل النبي عليه السلام من نحو بئر جمل فلقى رجلاً فسلم عليه فلم يرد عليه النبي ﷺ حتى أقبل على الجدار فسح وجهه ويديه (54) ثم رد عليه السلام (55).

قال القاضي رحمه الله :

وهذا من باب أن لا يذكر الله إلا على طهارة لا من باب أن لا يتكلم إلا على طهارة. وفي (صحيح مسلم) (56) أن ابن عامر قال لابن عمر رضي الله عنه : ألا تدعولي ؟ فقال له ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول. وفي الصحيح واللفظ للبخاري (57) أن أبا موسى

(53) في (ق) (أبو جهم) وفي الصحيحين : أبو الجهم وفي الاستيعاب يقال له أبو الجهم أبو الجهم وهو عبد الله بن الحارث بن الصمة الأنصاري الخزرجي أخرج له الستة واتفق البخاري ومسلم على حديثين، روى عن النبي ﷺ وروى عنه حمير مولى بن عباس هذا الحديث وروى عنه بشر بن سعيد الحضرمي وأخوه مسلم بن سعيد وعبد الله بن يسار مولى ميمونة. (الاستيعاب 4 / 1624 - الخلاصة 447 - تهذيب التهذيب).

(54) لفظ مسلم، وفي البخاري (بوجهه ويديه).

(55) البخاري تيم 3 / مسلم حيز 114 باب التيم، بنحو لفظ البخاري / أبو داود طهارة 122 / النسائي طهارة 194 / مسند الإمام أحمد 4 / 169، وبئر جمل : موضع قرب المدينة.

(56) مسلم طهارة 1 / وأخرجه البخاري أيضاً في الترجمة وضوء 2 / وأبو داود طهارة 31 / والترمذي طهارة 1 / والنسائي طهارة 103، زكاة 48 / وابن ماجه طهارة 2 / والدارمي وضوء 21 / والإمام أحمد 2 / 20، 39، 51، 57.

(57) الحديث بطوله، في البخاري دعوات 19 - 49، مغازي 55 غزاة أوطاس، / مسلم له الفضائل، من فضائل الأشعرين 165.

الاشعري رضي الله عنه قال : (قال يعني أبا عامر (58) الاشعري حين قتل (59) يوم أوطاس يا ابن أخي، اقرأ على النبي عليه السلام وقل له استغفر لي. قال فجئت النبي فأخبرته، فبدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه وقال : «اللهم اغفر لعبيد أبي عامر» الحديث. أما أنه روى عن علقمة بن الفغواء (60) قال : كان رسول الله ﷺ إذا أراد البول نكلمه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يسلم علينا حتى يأتي منزله فيتوضأ كوضوئه للصلاة، حتى نزلت : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ (61) (والمعنى) (62) فيه مبادرة النبي عليه السلام إلى العبادة، فأما كلامه (على غير طهارة) (63) فقد كان كثيراً في كل وقت. وأما من قال إنها منسوخة عن كل قائم إلى الصلاة إلا المحدث، فإن قلنا المراد به المحدثون لم يصح ذلك. وقد ذكرناه في (الأحكام) (64) وإن قلنا إنها عامة في كل قائم. فلا يقال، إن خروج المتطهرين عنها أنه نسخ، إنما هو تخصيص، وأما من قال إنه يجب (65) الوضوء على كل قائم إلى الصلاة تحديثاً كان أو طاهراً فلم يصح ذلك «عن علي» رضي الله عنه وقد سقط بإجماع الأمة. وأما من قال إنه محمول على الندب فصحيح فإن (66) الوضوء على الوضوء نور على نور، ولكن إذا توضأ وصلى به نقلاً أو فرضاً. ولو لم يصل بالوضوء لكان تجديده بدعة والله أعلم.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿وَأَرْجِلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾. قال بعضهم : زعم قوم أن هذا نسخ للمسح على الخفين. وقال قوم في قراءة الخفض : إنها منسوخة بفعل النبي ﷺ وقوله.

(58) أبو عامر الأشعري، عبید بن سلیم بن حضار بن حرب. كان من كبار الصحابة قتل يوم حنين أميراً لرسول الله ﷺ على طلب أوطاس فلما أخبر الرسول بقتله رفع يديه يدعو له أن يجعله الله فوق كثير من خلقه. (الاستيعاب 4 / 1704 - طبقات ابن سعد 4 / 357).

(59) ما بين القوسين من (ق) وسقط من (م).
(60) ابن الفغواء منطوس في (ق) وبه خرم في (م) وراجعنا الحديث ورواه في طبقات الصحابة وهو في الاستيعاب علقمة ابن الفغواء. وفي الإصابة (علقمة بن الفغواء، بقاء مفتوحة ومعجمة ساكنة ويقال : ابن أبي الفغواء، وهو علقمة بن الفغواء بن عبید بن عمرو بن مازن الخزاعي، له صحبة وفي الاستيعاب أنه كان دليل رسول الله ﷺ روى عنه ابنه عبد الله وعنه عيسى بن معمر حديثه المذكور هنا.

(الاستيعاب 3 / 1088 طبقات ابن سعد 4 / 460 - الإصابة 2 / 505).

(61) أبو داود استثنان 13.

(62) من (ق) وموضعه خرم في (م).

(63) من (ق) وموضعه خرم في (م).

(64) أنظر الأحكام 2 / 555 وما بعدها.

(65) في (ق) (تجب الطهارة).

(66) في (ق) (لأن).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

« هذا الحرف بعض آية ولكن عظم قدره فأفرد بآية، وبعض الآية آية وقد جمعنا فيها جزءا، وإنما كان كذلك (67) لأنني ابتليت بها كثيرا، سافرت في النيل ومعنا بعض الشيعة فكان يتوضأ فيسح رجله ويديه بواحدة (68) فرأيت أمرا ما كنت عهدته فأعظمته ثم تافنت (69) الناس وقرأت مع العلماء فعقرني (70) حين رأيت «الطبري» يسوي بين المسح والغسل (71) ويخير بينهما، على عظم قدره في العلم وسعة روايته في الحديث. وما كان ينبغي لو شاء الله أن يخفى عليه فساد مثل هذه البدعة، وربكم أبي أن يعطي الكمال لأحد، وفي هذه الآية ثلاث قراءات : وأرجلكم برقع اللام. قرأناها لنافع. وأرجلكم، بالخفض : قرأناها «لأنس وأبي جعفر (72) وعاصم (73) والأعشى (74)، وحمة (75)». ورويناها «لابن عامر». وأرجلكم بنصب اللام مشهور (76) قراءة (77) ورواية. ولا يعد ذلك في شيء من النسخ ولا له إليه

(67) في (ق) (ذلك) والآية الخامسة هنا، من آية المائدة : 6.

(68) في (ق) (مرة واحدة).

(69) تافن الناس : جالسهم ولزمهم حتى يعرف حقيقتهم.

(70) كنا ولعلها من عقره عقرا إذا حبسه عن السير.

(71) قال ابن كثير : من نقل عن ابن جرير أنه أوجب غسلها لأحاديث وأوجب مسحها للآية فلم يحقق مذهبه في ذلك لأن كلامه في تفسيره إنما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك الرجلين دون سائر أعضاء الوضوء لأنها يليان الأرض والطين... ولكنه عبر عن ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتأمل كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين غسل الرجلين ومسحها... ولهذا يستشكله كثير من الفقهاء وانظر الطبري في (جامع البيان : 83/6 - 87).

(72) أبو جعفر، الخزومي، مولاهم، يزيد بن القعقاع المدني التابعي، أحد القراء الأئمة العشرة. عرض القراءة على مولاه عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة، وعلى ابن عباس وأبي هريرة، رضي الله عنهم، وأقرأ الناس بالمدينة مدة. روى القراءة عنه نافع بن أبي نعيم. توفي سنة 130 هـ أو نحوها (غاية النهاية، ترجمة 3882).

(73) عاصم بن بهدلة أبي النجود بفتح النون وضم الجيم أبو بكر الأسدي، مولاهم الكوفي شيخ الإقراء بالكوفة وأحد القراء السبعة، كان من التابعين روى عن أبي رمثة رفاعة بن يثرب التيمي والحارث بن حسان البكري وكانت لها صحبة وأخذ القراءة عن جماعة منهم زيد بن حبيش وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو عمرو الشيباني والأعشى. توفي سنة 129 هـ. وقليل سنة 127 (غاية النهاية ترجمة 1496).

(74) الأعشى سليمان بن مهران الكاهلي، مولاهم أبو محمد الكوفي من أعلام الحفاظ والقراء. قيل كان يسمى المصحف لصدقه. حديثه عند الستة. توفي سنة 148 عن أربع وثمانين سنة (طبقات ابن سعد 6 / 342 - التذكرة 1 / 154 - غاية النهاية، ترجمة 1389).

(75) حمزة بن حبيب بن عمار التيمي، مولى تيم الله، أبو عمار الزيات الكوفي، أحد القراء السبعة الأئمة توفي سنة 138 وقليل سنة 136 هـ.

(تهذيب التهذيب 2 / 27 - غاية النهاية، ترجمة 1190).

(76) في (ق) مشهوراً ولم يذكر ابن الجزري فيها سوى قراءتين، قال : طقرأ نافع وابن جابر والكسائي ويعقوب وحفص، بنصب اللام. وقرأ الباكون بالخفض (النشر في القراءات العشر، 284/2 ط، بيروت)..

(77) انظر الأحكام 2 / 374.

طريق، إنما هو من باب التأويل للمعاني المشككة. فأما من قرأها بالرفع (فقد) (78) قطعها عن جميع ما تقدم وأبقاها للبيان، فقد بين الشارع صلوات الله عليه فيها الغسل. وأما من قرأها بالنصب فقد عطفها على الوجه واليدين وحمل الرأس بينهما لفظا لدخوله بينهما عملا، فجاء بالترتيب ذكر للترتيب عملا ولكل عضو سنته. وأما من قرأها بالخفض فهي بحر إشكال (79) : قال الطبري رحمه الله : «القراءتان كالخبرتين يعمل بها جميعا»، وهذا إنما يصح إذا تساوت، وقراءة الخفض محتملة وأحاديث النبي عليه السلام نص في تحريم المسح وإيجاب الغسل، إذ رأى قوما توضأوا وعراقيبهم تلبوح فقال : (ويل للعراقيب من النار) (80) ويحتمل من قرأ بالخفض أن يريد به حالة للرجلين وهي (كونها) (81) في الخفين، فيكون ذلك معنى الآية لا ناسخا لها ولا منسوخا ويحتمل أن يعطفها لفظا ويخرجها معنى كما جاء في لغة العرب قال الشاعر :

أعلفتها تبنا وماء باردا
وشراب ألبان وتمر وأقط
ورأيت زوجك في الوغا متقلدا سيفا ورعا (82)
وأطفلت (*) بالجهلتين ظباؤها ونعامها (83)

والماء لا يعلف، والأقط لا يشرب، والرمح لا يتقلد، والنعام تفرخ لا تطفل، ولكنه حمل الثاني على الأول لفظا، اتكالا على المعنى المفهوم. وهما هنا يعطف عليه تعويلا على بيان المبلغ، ولقد بين وأوعد ووعد صلوات الله عليه وسلامه.

(78) من (ق) ولي (م) خرم.

(79) من (ق) (الاشكال).

(80) ابن ماجه طهارة 55، 35 / مسند أحمد 2 / 201، 471، 3 / 369، 393، 4 / 40. ويلفظ مويل للأعقاب من النار في الصحيحين، طهارة (انظر اللؤلؤ والمرجان ج 139، 140) والترمذي، طهارة (باب ويل للأعقاب من النيل) ج 41.

(81) من (ق) ولي (م) (كونها).

(82) ويروي هذا البيت (يأليت زوجك قد غدا... الخ).

(83) البيت للبيد ومصدره : * فعلا فروع الاعتقان وأطفلت * وانظر الشواهد : الثلاثة في شرح شواهد الكشف : 364/4.

الآية السادسة : قوله تعالى : (84) ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ الآية. قال بعضهم : فيها خمسة أقوال : الأول قال «قتادة» هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿فقاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾. الآية.

الثاني أنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿وإما تخافن من قوم خيانة﴾ (85).

الثالث : (86) قال «ابن عباس» : هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿فأقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾.

الرابع : أنها مخصوصة نزلت في قوم من اليهود أرادوا الغدر بالنبي ﷺ فنجاه الله منهم وأمر بالعفو ما داموا على الذمة، وهو الصواب.

الخامس : أنها مخصوصة في الزمان، التقدير فاعف عنهم ما دام بينكم وبينهم عهد.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

لا إشكال في أن هذه الآية نزلت في اليهود من قوله : ﴿ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل﴾ إلى قوله تعالى : ﴿المحسنين﴾ (87). ولا خلاف أن النبي ﷺ لما ورد المدينة عقد العهد بينه وبين قريظة والنضير وبني قينقاع يهود المدينة بأجمعهم وبعد أن نقضت العهود بينه وبينهم كان منهم من يفي بعهده ومنهم من يخيس (88) به وينافق عليه كما فعل من أظهر الإسلام من الأنصار، فقد كان جلهم مخلصاً في إيمانه وقد كان منهم من ينافق بدينه فأمر النبي ﷺ (بالصبر على خيانة

(84) المائة 13 تماماً ﴿لما تقضهم ميثاقهم﴾ لتمام وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه، ونسوا حظاً مما ذكروا به ولا تزال تظليح على خائنة منهم إلا قليلاً منهم، فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين.

(85) ما بين الحاصرتين من (ق) وغير واضح في (م) والآية من سورة الأنفال 58 تماماً ﴿فأبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾.

(86) وقع هنا اضطراب في ترتيب النسخة (م) بحيث أن تمة الورقة 41 وردت في الورقة 43 وقد تداركنا ذلك بالمقابلة على النسخة (ق).

(87) المائة 12 تماماً ﴿وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وقال الله إني معكم. لئن أقيم الصلاة وآتيت الزكاة وأمنت برسلي وعززتموهم وأقرضتم الله قرضاً حسناً لأكفرنكم عنكم ميثاقكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل﴾.

(88) خاس خيساً وخيساناً بالعهد نكث وغدر. وانظر كتاب النبي ﷺ ومواعدة يهود مقدمه ﷺ إلى دار الهجرة، في السيرة لابن إسحاق، (241/2) المشامية مع الروض الألق).

من أظهر الإيمان فدام إلى الموت) (89). وأما صبره الذي أمر به على خيانة يهود فكانت إلى حين فأجلى جماعة من المدينة وقتل جماعة ولم يبق حالهم إلى نزول الآيات اللواتي ذكر أشياخنا المتقدمون بل نفذ القتل والجلاء عليهم قبل نزول الآيات بسنوات. ولا يصح أن يقال إن فيها نسخا إنما كان القوم أولي عهد فلما تقضوا العهد زال (عهدهم) (90). ومثل هذا لا يكون نسخا، وكان النبي ﷺ أمر بالصبر على دفائن خوائن كان بعضهم يأتيها. حتى إذا خفت المعاني الكلية المؤثرة لم يكن صفح، كقتله لابن الأشرف (91) ولأبي (92) رافع اليهوديين، وحكم على بني النضير بنقض العهد لما هموا بوضع الحجر عليه. وأما من قال إنها نزلت في قوم من اليهود أرادوا الغدر بالنبي عليه السلام فنجاه الله منهم وأمره بالعفو عنهم ما داموا على عهدهم فلم يصح ذلك تقلا ولا معنى، فإنهم إذا غدروا لم يبق لهم عهد فلا يصح أن يقال يعفو عنهم (93) ما داموا في عهدهم.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم﴾ (94) قال بعضهم قال «ابن عباس رضي الله عنه» : هذا منسوخ بقوله تعالى : ﴿وأن أحكم بينهم بما أنزل الله﴾ (95) وإنما كان ردهم إلى أهل دينهم في أول الإسلام باتساقهم، وهذا قول «مجاهد وقتادة، وعطاء الخراساني، (96) وعكرمة، والزهري، وعمر بن عبد العزيز، والكوفيين» وأحد قولي «الشافعي».

-
- (89) من (م) ولي (ق) (فأمر النبي ﷺ بالصبر على خيانة هؤلاء في دينهم وعلى خيانة أولئك لي عهدهم).
(90) من (ق) وليست لي (م).
(91) كتب بن الأشرف اليهودي الشاعر، جن غيظه لما انتصر المسلمون في بدر، فتجرد للتعريض على حرب الرسول ﷺ وأصحابه ونظم الأشعار في قتلي قريش والتشبيب بنساء المسلمين حتى قتله ثلاثة من الأنصار (انظر خبره في سيرة ابن هشام 2 / 51 ط حلي والروض الأنف 3 / 145).
(92) أبو رافع اليهودي القرظي من أشرافهم ومن حرضوا القبائل على حرب الرسول ﷺ. (انظر أخباره وما نزل فيه من القرآن، في السيرة لابن إسحاق (الحشامية 275/2 مع الروض الأنف).
(93) في (م) (عنه).
(94) المائدة 42 ﴿مجامعون للكذب أكالون للسحت، فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا، وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط، إن الله يحب المقسطين﴾.
(95) المائدة 49 ﴿ولا تتبع أهواءهم واحذروا أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك، فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يسببهم ببعض ذنوبهم، وإن كثيرا من الناس لفاسقون﴾.
(96) عطاء بن أبي مسلم، أبو أيوب الخراساني فزيل الشام، مولى المهلب بن أبي صفرة، من حفاظ التابعين روى عن أبي الدرداء، ومعاذ وابن عباس مرسلًا ونافع وعكرمة، وعنه ابن جريج والأوزاعي ومالك وشعبة... حديثه عند مسلم والأربعة. توفي سنة 135 هـ عن خمس وثمانين سنة. (طبقات ابن سعد الخلاصة 267).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

«الذي أعرف يقيناً أن «السدي» قال : إن النبي عليه السلام كان مخيراً بين أن يحكم بين أهل الكتاب إن تحاكموا إليه، وهذا قول ضعيف جداً كما أن القول في الآية بأنها منسوخة ضعيف أيضاً، وكيف يصح دعوى النسخ فيها ويمكن الجمع بينهما، فإن الله تعالى قال لنبيه ﷺ : «إن حكوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط» والقسط هو (الذي) أنزل الله، وهو قوله بعينه : «وأن احكم بينهم بما أنزل الله» فإن قيل : فإذا حكم بينهم بما أنزل الله، فكيف قضى بالرجم على اليهوديين (97) وهما عندكم غير محصنين فإن المالكية لا ترى مع الكفر إحصاناً ؟ فهذا يدل على أنه حكم عليهم بدينهم ثم أمر بعد ذلك بأن يحكم بما أنزل الله أي بما يقتضيه شرعه. قلنا : هذا ظن باطل، لا (يجوز) (98) أن يقال : إن النبي حكم بغير ما أوجبه شرعه : وذلك قول عظيم من ذاكire (99) نبأ إلى الله منه، فإنه لا يجوز لأحد أن يحكم إلا بدين الإسلام فكيف بالنبي الذي هو الإمام نبوةً وحكماً ؟ فإن قيل : فارجموا الكافرين إذا زنيا كما رجمها (100) قلنا قال محمد (101) من علمائنا : إنما حكم النبي بينهم لأن الحدود لم تكن نزلت بعد، ولا يحكم الحاكم اليوم إلا بحكم الإسلام. وقال عيسى (102) عن «ابن القاسم» حكم النبي ﷺ عليهم بشريعة موسى النبي عليه السلام، إذ شريعة من قبلنا شرع لنا يلزم العمل بها حتى يقوم الدليل على تركها، وقد بينا ذلك في أصول الفقه وهو الصحيح (103).

19- انظر حديث ابن عمر، رضي الله عنهما، في رجم النبي ﷺ، زانيا وزانية من يهود، أتوه بها فسألم عن الحكم في التوراة فأخفوه، فكأنهم عبد الله بن سلام - من مسلمة يهود - وجيء بالتوراة فإذا فيها حكم الرجم. متفق عليه (اللؤلؤ والمرجان، حدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى : ح 1104).

148 من (ق) وفي (م) خرم.

149 من (ق) مطموس في (م).

100 من (ق) مطموس في (م).

101 كذا في (م) وفوقها علامة التصحيح (صح) بخط الناسخ وعلى هامشها (ابن المواز) وهو محمد بن إبراهيم بن زياد الأسكندراني المعروف بابن المواز، من كبار علماء المالكية، تفقه بابن الماجشون واعتمد على أسبغ وروى عن ابن القاسم وابن وهب وكان راسخاً في الفقه والفتيا. توفي سنة 269 هـ وقيل 281 هـ (ترتيب المدارك 4 / 167).

102 عيسى بن دينار بن واقد الباققي، سكن قرطبة ويكنى أبا محمد، رحل فسمع من ابن القاسم وصحبه وعول عليه وانصرف إلى الأندلس وكانت الفتيا تدور عليه. ولا يتقدمه في وقته أحد بقرطبة، توفي سنة 212 هـ (ترتيب المدارك 4 / 105).

103 جاء في الأحكام 2 / 620 اختلف في ذلك العلماء على ثلاثة أقوال : الأول أنه حكم بينهم بحكم الإسلام وأن أهل الكتاب : من زنى منهم وقد تزوج عليه الرجم، فيحكم عليهم به الإمام، ولا يشترط الإسلام في الإحصان، قاله الشافعي. الثاني حكم النبي عليه السلام بينهم بشريعة موسى عليه السلام، وشهادة اليهود إذ شرع من قبلنا =

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿فكفارته إطعام عشرة مساكين﴾ (104).
قال بعضهم : هذا ناسخ لقوله تعالى : ﴿ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها﴾ (105) فعم كل يمين أن تنقض ثم أجاز نقضها بالكفارة تخفيفا ورحمة في أحد القولين.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

أما قوله تعالى : ﴿ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها﴾ فقد اختلف الناس فيها وقد بيناه في كتاب الأحكام (106)، فقليل : إن المراد به اليهود، واليهود التي لم تشرع فيه كفارة وقد قال النبي عليه السلام فيها (107) (ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة بقدر غدريته فيقال : (هذه غدرة فلان)، ويسمى يميننا لأنه عقد واليمين هي العقد بالقلب كما قررناه في (الخلاف والأحكام). وقد يحتمل أن يريد به كل يمين لا كفارة فيها تعقد على الفعل والإقدام على مذهب المحققين من أهل الإسلام، خلافا للعامة الأغبياء (108) الذين يرون أنه لا ينقض يمين. إلا بالله سبحانه. ويحتمل أن يريد لا تخالفوا اليمين دون أن تفعلوا الكفارة التي جعلها الله تعالى بدلا عن البراء

« شرع لنا فيلزم العمل بها حتى يقوم الدليل على تركها... وأنه الصحيح من المذهب الحق في الدليل حسبما تقدم. قاله عيسى عن ابن القيم.

الثالث : إنما حكم النبي ﷺ بينهم، لأن الحدود لم تكن نزلت ولا يحكم الحاكم اليوم بحكم التوراة : قاله في كتاب محمد في المختار :

أما قول الشافعي فلا يصح، فإن اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ باختيارهم وسألوه عن أمرهم، ففي هذا يكون النظر. وقد قال الله سبحانه وتعالى غفرا عن الحقيقة فيه (وكيف يحكونك وعندكم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك) وأخبر أنهم جاءوا من قبل أنفسهم فقال : (فإن جاءوك) ثم خيره فقال : (فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) ثم قال له : (وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط) والقسط هو العدل، وذلك حكم الإسلام، وحكم الإسلام شهود منا وفضيحة اليهود حسبما شرحنا وذلك بين من سياق الآية والحديث. ولو نظر إلى الحكم بدين الإسلام لما أرسل إلى ابن سوريا، ولكنه اجتمعت للنبي ﷺ الوجوه فيه من قبول التحكيم وإنفاذه عليهم بحكم التوراة، وهي الحق حتى ينسخ، وبشهادة اليهود، وذلك دين قبل أن يرفع بالعدل منا.

(104) المائدة 89 ﴿ولا يواخذك الله باللغو في أيمانكم ولكن يواخذك بما عقدتم﴾.
الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون.

(105) النحل 91 ﴿وأوفوا بعهدي الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا، إن الله يعلم ما تفعلون﴾.

(106) الأحكام 2 / 635 إلى 650 و 3 / 1162.

(107) بالفاظ مقاربة في : البخاري جزية 22 أدب 9، 99، وفتن 21 مسلم جهاد 8، 10، 17 باب تحرير الفدر / أبو داود جهاد 150 الترمذي سير 28، فتن 26 / ابن ماجه جهاد 42 / الدارمي بيع 11 / أحمد 1 / 511، 417.

(108) في (م) الأغنياء.

وغاية لها. ومن العجيب ما يأتي به هذه الطائفة من ذكر النسخ في موضع لا تعارض فيه.

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ (109) قال بعضهم : ظن ظان أن قوله تعالى : ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ ناسخ لقوله تعالى : ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ (110) وليس كذلك، وإنما هو تبين له وتخصيص لقوله : ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا جهل من وجهين، أحدهما : أن الآية الأولى في النهي عن قتل الصيد لا عن صيده، والآية الثانية في حل صيد البحر وتحريم صيد البر. فالأولى أفادت النهي عن قتل الصيد، والثانية أفادت تحريم أصل الصيد، فهو بيان في وجهين إذ كان من الجائز أن يجوز صيد وتحريم ذكاته (فنع الله) (111) الوجهين وحرمة الفعلين، فكان بيانا لحكمين، فأما صيد البحر فهو مبين في الجواز قبل ذكر تحريم صيد البر، والله أعلم (112).

الآية العاشرة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ (113) زعم بعضهم أن هذه الآية منسوخة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. (وقال آخرون : لم يأت زمان هذه الآية بعد : وقيل إن الآية مسقطه لفرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) (114).

(109) المائدة 96 تمامها ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْيَاثَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

(110) المائدة 95 تمامها ﴿وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا لِحِزَاءٍ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمَ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ إِلَى عَزِيزٍ ذُو انْتِقَامٍ﴾.

(111) من (ق) ولي (م) (جمع).

(112) انظر الأحكام 2 / 677 إلى 685.

(113) المائدة 105 ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

(114) ما بين الحاصرتين سقط من (ق).

.. قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

روي عن النبي عليه السلام حديثان : أحدهما رواه «قيس بن (115) أبي حازم»، عن «أبي بكر الصديق» رضوان الله عليه أنه قال : أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إن الناس إذا رأوا ظالماً فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب) وهو حديث صحيح صححه «الترمذي» (116). الحديث الثاني : روى «الترمذي» (117) وغيره عن أبي أمية الشعباني (118) أنه قال لأبي ثعلبة (119). الخشني كيف (تصنع) (120) بهذه الآية ؟ قال : أية آية ؟ قلت : قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ قال : أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت رسول الله ﷺ عنها فقال : (بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، حق إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه، فعليك بخاصة نفسك، ودع العوام فإن من ورائكم أياماً، الصبر فيهن كالقبض على الجمر، للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم). قال «عبد الله بن المبارك» : وزادني غير «عتبة» (121) قيل : يا رسول الله أجر خمسين منا أو منهم ؟ قال : بل أجر خمسين منكم ؟ وهذا حديث حسن غريب. وقد روي عن «عبد الله بن مسعود» رضي الله عنه أنه قال : لم يجيء تأويل هذه الآية بعد، إن القرآن أنزل حيث أنزل ومنه ما

(115) قيس بن أبي حازم البجلي الأحمسي، أبو عبد الله الكوفي، مغمور من كبار التابعين وأعيانهم، روى عن الخلفاء الراشدين الأربعة، وأبي عبيدة وابن مسعود رضي الله عنهم. حديثه عند الستة. توفي سنة 97 وقليل سنة 98 هـ (طبقات ابن سعد 6 / 67 تذكرة الحفاظ 1 / 61 الخلاصة 317).

(116) الترمذي فتن 8، تفسير سورة 5، 17 / أبو داود ملاحم 17 / أحمد 7 / 1.
(117) اختصر القاضي هنا سند الترمذي، وفيه ما يوجب ذكره، ما يلي من السياق، تمام السند : حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني، حدثنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا عتبة بن أبي حكيم، حدثنا عمرو بن جارية اللخمي، عن أبي أمية الشعباني، قال : أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له فذكره (تفسير 257/5 ح 3058).

(118) أبو أمية الشعباني محمد بضم الياء في (التهذيب) وقيل يفتحها وذكره أبو بكر بن العربي في الأحكام من ن (الدين).

(119) أبو ثعلبة الخشني الصحابي في اسمه واسم أبيه اختلاف فقل اسم جرم وقيل جرثوم وقيل ابن ناشب وقيل ابن ناشم... ولم يختلفوا في صحبته ونسبه إلى خشين كان عن بايع تحت الشجرة ثم نزل الشام ومات في خلافة معاوية وقيل توفي سنة 75 هـ (الاستيعاب 4 / 1618 - الخلاصة 446).

(120) من (ق) وفي موضعها خرم في (م).

(121) عتبة بن أبي حكيم الهمداني أو الشعباني - شعبان قبيلة من ذي رعين - أو العباس الطبراني روى عن طلحة ابن نافع والزهرى، وعنه عبد الله بن المبارك. أخرج له الأربعة والبخاري في أعمال العبادلة توفي سنة 140 هـ أو 147 هـ (طبقات ابن سعد - الخلاصة 257).

مضى تأويله قبل أن ينزل، ومنه ما مضى - تأويله على عهد النبي عليه السلام، ومنه ما وقع تأويله بعد النبي عليه السلام، ومنه ما يقع تأويله عند الساعة ومنه ما يقع تأويله عند الحساب، فما دامت قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمرزوا وانهاؤا، فإذا اختلفت القلوب والأهواء فأمرؤ نفسه عند ذلك (122). وقال بعض الناس : إن آخر هذه الآية نسخ أولها وهو قوله تعالى : ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ نسخ ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ ولا يكون الإهداء إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (123).

وتحقيق القول في ذلك كله، أن قوله تعالى : ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أمر بإصلاح النفس وتقواها وتركيتها وهدايتها، وذلك بأن يمثل ما أمر به ويحتمل ما نهى عنه، ومن جملة ما أمر به هو ركن (الدين) (124) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإذا امتثل أمر ربه واجتنب نهيه ووفى هو بعهد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من جملة ما وُظف عليه فقد اهتدى فلا عليه من ضل إذا لم يقبله منه. ومعاني الآية منتظمة، وآخرها يعضد أولها. وهكذا فسرنا «الصديق» رضي الله عنه حسبما تقدم بيانه وكذلك روي عن «حذيفة» (125) رضي الله عنه في تفسيرها، قال لا يضركم من ضل إذا أمرتم ونهيتم، وقد يكون من معناها حديث أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه فإن الباطل إذا غلب والحق إذا اندثر وخاف الأمر بالمعروف على نفسه أو ماله جاز له السكوت، وقيل له اهتديت في نفسك ودع إلى ربك غيرك، فتكون الآية عامة بمعنى هو الأول في حديث أبي بكر، وتكون خاصة في زمان دون زمان بالمعنى الثاني في حديث «أبي ثعلبة».

(122) لم نقف على هذه الرواية عن ابن مسعود رضي الله عنه، وأسندنا الطبري إليه بغير هذا اللفظ (الجامع 61/7).

(123) جاء في الجزء الثاني من الأحكام ص 702 : قال بعض علمائنا : في هذه الآية غريبة من القرآن ليس بها أخت في كتاب الله تعالى، وذلك أنها آية ينسخ آخرها أولها نسخ قوله إذا اهتديت قوله عليكم أنفسكم وقد حققنا القول في ذلك في القسم الثاني من علوم القرآن الناسخ والمنسوخ فالحظوه هنالك إن شاء الله تعالى تعلموه.

(124) من (ق) و ابن سعد 67 / 6 تذكرو الحفاظ 1 / 61 الخلاصة 317).

(125) حذيفة بن اليمان يكنى أبا عبد الله واسم اليمان حسيل بن جابر واليمان لقب، من بني عيس بن بغيض حليف بني عبد الأشهل من الأنصار، من كبار الصحابة وهو معروف فيهم بصاحب سر رسول الله ﷺ. وكان على يده فتح هذان الري والدينور. وتولى سنة 36 هـ وقيل سنة 35 هـ (الاستيعاب 1 / 334 - طبقات ابن سعد 7 / 317 - الخلاصة 54 - الإصابة 1 / 6617).

.. الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا
حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ﴾ (126).

قال ابن العربي :

هذه الآية في التفسير عضلة من العضل. وقد أفضنا في القسم الثالث من
الأحكام القول فيها على غاية البيان ونصرنا فيها قول جمهور الفقهاء في نفي شهادة
أهل الذمة في الوصية في السفر، وبيننا أنه لا نسخ فيها، وإنما هو تأويل معناها
وشرح المقصود منها والمراد بها (127) قال «أحمد بن حنبل» من الفقهاء والطبري من
المفسرين : إن هذه الآية دليل على قبول شهادة أهل الذمة في السفر في الوصية
ضرورة عند عدم المسلمين وأن الله ألزم الوصيين البين في هذه القضية حين ادعى
عليها ورثة الميت ما ادعوا (128) ثم لم يلزم المدعى عليها شيئاً إذا حلفا حتى اعترف

(126) المائدة 106 وقامها : ﴿حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض
فأصابكم مصيبة الموت، تحبسونها من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشتري به لنا ولو كان
ذا قرى ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين﴾.

(127) انظر الأحكام 2 / 705 - 725.

(128) والقصة المذكورة في كتب التفسير على روايات شتى منها ما رواه الترمذي عن محمد بن إسحاق عن أبي
النضر، عن باذان مولى أم هانئ. عن ابن عباس عن تميم الداري في هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ قال : برىء منها الناس غيري وغير عدي بن بداء، وكنا نصرانيين يختلفان إلى الشام
قبل الإسلام فأتينا الشام لتجارتهما فقدم عليهما مولى لبني سهم قال له بديل بن أبي مريم تجارة ومعه
جام فضة يريد به الملك، وهو عظم تجارتهم، ففرض فأوصى إليهما، وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله. قال
ميم : فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناها أفا وعدي بن بداء، فلما قدمنا إلى أهله
دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجام، فسألونا عنه، فقلنا : ما ترك غير هذا، وما دفع إلينا غيره،
قال تميم : فلما أسلمت بعد قدوم النبي ﷺ المدينة تأملت من ذلك، فأتيت أهله، فأخبرتهم الخبر، وأدبت
إليهم خمائة درهم، وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها فأتوا به رسول الله ﷺ فسألهم البينة فلم يجدوا،
فأمرهم أن يستلقوه بما يقطع به على أهل دينه، فعلف فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا...﴾ إلى قوله تعالى : ﴿أَيُّهَا بَعْدَ آمَانِهِمْ﴾ فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا، فنزعت
الخمائة درهم من عدي بن بداء، قال أبو عيسى: هذا الحديث غريب وليس إسناده بصحيح. وأبو
النضر الذي روى عنه محمد بن إسحاق هذا الحديث، هو عندي محمد بن السائب الكلبي، وقد تركه أهل

الحديث، وهو صاحب «تفسير» (الجامع : تفسير، المائدة، 258/5 ح 3059)

وهناك رواية أخرى يرويها ابن العربي عن يحيى بن سليمان الجعفي صاحب التفسير الكبير عن محمد بن
فضيل عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وفيها أن تميم ابن أوس الداري وعدي بن بداء حلفا على
منبر رسول الله ﷺ أدبار صلاة العصر فدخل سبيلهما لم طلعوا بعد ذلك على إناء من فضة منقوش
معه بالذهب عند تميم الداري فقالوا : هذا من أنية صاحبنا التي مضى بها معه، وقد لقمنا أنه لم يبيع من
متاعه شيئاً فقالا : إنا كنا اشتريناه منه. فنسينا أن نخبركم به فرفعوا أمرهم إلى النبي ﷺ فنزل ﴿لَئِنْ
عُثِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَأَخْرَأَنَّ يَزْمَانُ مَقَامَهُمَا﴾ إلى (الفاسقين) فقام رجلان من أولياء السهمي
فحلفا بالله أنه في وصيته وأنه الحق، ولقد خانه تميم وعدي، فأخذ تميم وعدي بكل ما وجد في الوصية
لما أطلع عندهما من الحياقة، وانظر (جامع البيان للطبري : المائدة 75/7).

الورثة (في أيديها) (129) الجام فزعما أنها اشترياه من ميتهم، فحينئذ ألزم النبي عليه السلام (ورثة الميت المين) (130) لأن الوصيين صاروا مدعين (للشراء) (131) فاحتاجا (إلى بينة) (132) وصار ورثة الميت أولى منهما بالمين، وذلك قوله : **فإن عثر على أنها استحقا إثما**.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا جهل بالآية ومعناها، وإنما المراد بالآية في ذكر الشهادة المين، والمين تسمى شهادة في كتاب الله، وذلك في مسألة اللعان نص. وما تأوله «الطبري» من أنها صاراً بعد أداء الشهادة مدعين إنما يصح على إحدى الروايات، وسائر الروايات بخلافه حسب ما سردناه في (الأحكام). وينبغي أن ينظر إلى ما جاء من الروايات، فما ساعده ظاهر القرآن فهو أولى مما يخرج عن ظاهره. فحفظ الظاهر من كتاب الله لصحته أولى من حفظ رواية لم يصح طريقها. والباري تعالى قد أتانا بحكمة عظيمة في هذه الآية وهو أنه ساقها في البيان مساق الإشارة إلى قصة تيم (133) ولذلك قال : (حين الوصية اثنان) وربما كان الوصي واحداً وقال : (فإن عثر على أنها استحقا إثما فأخزان يقومان مقامهما)، وقد يكون المدعي واحداً وقد يكون عشرة، فليس قوله (اثنان) ولا قوله (فأخزان) جارياً مجرى الشرط، وإنما هو كناية عما جرى من العدد في القصة، والواحد كالاثنين في ذلك. فالذي اقتضى الإشكال على النظر في هذه الآية طلبهم الاقتصار على ظاهر العدد في الآية. وكذلك ذكر العدالة تنبيهاً على ما يجب في الشهادة إن كانت، وفي الوصية إن احتيج إليها، فإن إسناد الوصية إلى غير العدل لا تجوز ولو أسندها إلى مسخوط عزله الحاكم ولم يقره، فإن أسندها إلى عبد أو ذمي فقد اختلف العلماء في ذلك، والصحيح ردها وقد بيناه في

(129) من (ق) وفي (م) خرم.

(130) من (ق) وموضعه في (م) مطبوس مع خرم.

(131) من (ق) وغير واضح في (م).

(132) من (ق) وبه خرم في (م).

(133) أنظر جامع البيان للطبري المائدة (77/7)، وتيم بن أوس بن خارجة، أبو رقية الداري نسبة إلى الدار، بطن من لخم. صحابي كان نصرانياً فأسلم سنة 9 هـ وسكن بيت المقدس روى عنه عبد الله بن موهب، وسليم بن عامر وشرحبيل بن مسلم ولبينة بن ذويب. حديثه عند مسلم وأربعة وأخرج له البخاري تعليقا. تولى سنة 40 هـ الاستيعاب 1 / 193 - طبقات ابن سعد 7 / 408 - الخلاصة 35).

(المسائل) وفي كتب الخلاف. والعجب أنه ليس في الآية ما يدل على قبول شهادتهم في الوصية حسبما أشار إليه «أحمد والطبري» ونحن إنما قلنا شهادة العدو في الوصية واشترطنا ولايته فيها بغير هذه الآية من الأدلة.

وإن تعجبوا فعجب قول أصحاب «أبي حنيفة» أن هذه الآية تدل على جواز شهادة الكفار على وصايا المسلمين، فكان ذلك دليلاً على شهادتهم على وصاياهم من طريق الأولى، ثم نسجت شهادتهم عنا باتقطاع الولاية بيننا وبينهم وبقيت فيما بينهم لأن بعضهم أولياء بعض. قلنا : ولا يصح أن تقول إن انتقطاع الولاية بيننا وبين الكفار نسخ قبول شهادتهم علينا، لأننا لا نعلم أي الآيتين جاءت بعد الأخرى.

جواب آخر : وذلك أن الانتقطاع في الآية عموم، وقبول شهادة الكفار علينا في السفر في الوصية خصوص.

جواب ثالث : وذلك أن الفرع إذا ترتب على أصل ونسخ الأصل استحال بقاء الفرع بعده. فإن قيل : فقولوا بجواز ذلك، قلنا : قد بينا وجه رد شهادتهم عنا، وحققنا تأويل الآية وكلما يعرضكم من الأشكال بعد هذا فشاؤه في كتاب (الأحكام) : القسم الثالث، والله أعلم.

سورة الأنعام

مكية كلها إلا آيات تسعا (1) نزلت بالمدينة. وهي سورة عظيمة القدر نزلت جملة ليلا على النبي ﷺ معها سبعون ألف ملك (يحفون) (2) بها لهم زجل بالتسبيح (3) تضمنت التوحيد. من حُدُوث العالم إلى القول في الخلافة. والأحكام فيها قليل (4) (لعارض) (5) بينا وجهه في ترتيب آي القرآن وهو كتاب أخفيناه بعد أن جمعناه لما رأينا فيه من علوه على أقدار أهل الزمان، وأنه ليس له في هذه الأقطار حفي فوضعناه في سرب (6) خفي.

وفيه من الناسخ والمنسوخ اثنتا عشرة آية.

الآية الأولى : قوله تعالى : (7) ﴿قُلْ لست عليكم بوكيل﴾.

قال بعضهم نسخها قوله تعالى (8) ﴿فأقتلوا المشركين﴾ وروي ذلك عن «ابن عباس» رضي الله عنه. قال : وفي ذلك ضعف لأن هذا خبر ومثله (9) (وما

1 على اختلاف الروايات، والآيات التسع المدنيات هي على المشهور : 20، 23، 91، 93، 114، 141، 151، 153. وروي عن ابن عباس أنها مكية غير ست آيات منها فإنها مدنيات وهي قوله تعالى : ﴿قُلْ تعالوا أقتل ما حرم ربكم﴾ (151 - 153) إلى آخر الثلاث آيات وقوله تعالى : ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ (الأنعام 91) وقوله تعالى : ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ (الأنعام 21 - 22) إلى آخر الآيتين، وذكر مقاتل نحو هذا وزاد آيتين وهما قوله تعالى : ﴿والذين أتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك...﴾، الآية (الأنعام 114) وقوله تعالى : ﴿والذين أتيناكم الكتاب يعرفونه﴾ الآية (الأنعام 20) وروي عن ابن عباس أيضا وقتادة أنها قالوا: إنها مكية إلا آيتين نزلنا بالمدينة قوله : ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ وقوله : ﴿وهو الذي أنشأ جنات﴾ الآية (الأنعام 141) (بحسن التأويل 6 / 2230).

وروي السيوطي في الإتيان أن أبا جعفر النحاس روى في كتابه الناسخ والمنسوخ بسنده إلى أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس أن الأنعام نزلت بمكة جملة واحدة فهي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة (قل تعالوا أقتل) إلى تمام الآيات الثلاث. (الإتيان 1 / 10).

(2) كشط في (م).

(3) أخرج نحوه الطبراني عن ابن عباس والسدي عن ابن مسعود والحاكم عن جابر وروي ابن مردويه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ: نزلت سورة الأنعام معها موكب الملائكة سد ما بين الخافقين، لهم زجل بالتسبيح، والأرض بهم ترتج ورسول الله يقول : «سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم».

(4) عد ابن العربي فيها من آيات الأحكام ثمان عشرة آية (الأحكام 2 / 726)، وعدد آيات الأنعام 164 آية.

(5) من (ق) وسقطت من (م).

(6) السرب. الحفير تحت الأرض.

(7) الأنعام 66 وصدرها (وكذب به قومك وهو الحق، قل لست عليكم بوكيل).

(8) التوبة 5.

(9) الأنعام 107 تمامها ﴿ولو شاء الله ما أشركوا، وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل﴾.

جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل) وهذا المعنى (10) صحيح لأن النبي ﷺ ليس بحفيظ على من أرسل إليه بحفظ (11) أعماله وإنما هو مبلغ والحساب والعقاب إلى الله عز وجل.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

الوكيل في اللغة هو من ألقيت إليه مقاليد الأمور وملك المعاني التي تكون للموكل فقال الله تعالى لنبيه عليه السلام. لم تملك أمورهم ولا ألقيت بيدك مقاليدهم، خبرا عن التخلي عنهم وتركهم والاسترسال على أفعالهم حتى يأتي مستقر النبا المراد بهم. وعيد مطلق لا إلى غاية، وتهديد بما يجري عليهم من القتل والقهر والاستعلاء والغلبة، وهذا خبر عن حكم من أحكام الشرع. وقد بينا أن الخبر إذا كان عن حكم جاز نسخه فالآية منسوخة على كل حال بكل آية فيها القتل والقتال والله أعلم.

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ (12) إلى آخر الآية الثالثة وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال بعضهم في قوله : (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) أباح الله بمكة الجلوس مع المشركين إذ لا يلزمهم من كفرهم شيء. وذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها منسوخة بقوله تعالى : (13) ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ والذي عليه أهل التفسير أنه لا ينسخ لأنه خبر والآيتان محكتان ومعنى الآية أنه إذا نهى عن المنكر فليس عليه حساب من فعله.

قال القاضي محمد ابن العربي :

هذه غباوة ظاهرة. ليس هذا بخبر بل هو صريح أمر لأن الله تعالى قال لرسوله ﷺ : «وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي

(10) من (ق) وفي (م) خرم.

(11) من (ق) مطموس في (م).

(12) الأنعام 68 / 69 تمامها ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ، وَإِمَّا يَنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكِّرْ لَهُمْ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ﴾.

(13) من آية النساء 140 وتامها : ﴿وَإِنْكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ، إِنْ اللَّهُ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾.

حديث غيره» فإن نسبت فتذكرت فقم ساعة تذكرك عنهم ولا تقعد بعد ذلك معهم. وهذا منسوخ بأمره بالقتل والقتال بلا إشكال، والآية التي في النساء مثلها، فإنه نهى الله أن يجالسهم إذا سمعهم يكفرون. وهذه أيضا منسوخة بالأمر بالقتال إذ كان مأمورا أن يقوم عنهم إذا سمعهم يستهزئون بآيات الله ويكفرون وصار بعد ذلك مأمورا بأن يقاتلهم ويقيم الحد بالقتل في ذلك عليهم وهذا ينسخ بين.

الآية الرابعة قوله تعالى : ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُعْبًا وهُجًا﴾ (14). قال بعضهم : قال قتادة هي منسوخة بآية القتل. وأكثر الناس على أنها محكمة لأنها تهديد ووعد ليس فيها معنى الإلزام وذلك لا ينسخ.

قال محمد ابن العربي رحمه الله :

هذه والآية الخامسة : ﴿قُلِ اللَّهُ، ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (15) منسوختان بآيات القتال، لأن القتل المأمور به في آيات القتال يضاد الترك المأمور به في هذه الآيات، لأن من يقاتل ويقتل لا يترك. وحيث وقع (ذرهم) في القرآن فهو منسوخ مثل هذا. وهذا أين من إطناب فيه.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (16).

هذا منسوخ بآية السيف أيضا على الطريقة المتقدمة.

الآية السابعة قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ (17).

قال بعضهم : المعنى فيه لم (نبعثك) (18) لتحفظ أعمالهم وتجزئهم بها. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي بقم برزقهم وتعذيبهم، ليس ذلك إلا إلى الله، واختاره «الطبري» رحمه الله.

(14) الأنعام 70 ونماها ﴿وَوَغَرْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا. وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسُلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ. وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ عَدَلٍ لَا يُوَخِّذُ مِنْهَا. أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾.

(15) الأنعام 91 ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ، قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَارِطِينَ تَبْدُونَهَا وَتَخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾.

(16) الأنعام 106 ﴿اتَّبِعْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾.

(17) 107 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾.

(18) من (ق) وفي (م) يبعثك.

أَقْلَالُ الْقَاضِيِ الْإِسْنِ الْعَرَبِيِّ :

قد بينا في كتاب الأمد معني الحقيق، (وحقيقته منع الآفات) (19) والباري تعالى حافظ السماوات والأرض أن تزولا، وحافظ الذكر أن يبدل، وحافظ الأنبياء أن يعصروا (20) وحافظ المؤمنين أن يزيقوا. والباري تعالى لم يرسل محمدا عليه السلام ليصدهم عن التكفير أولا، وإلغا أمر بالالإلغ، ثم أمره الله تعالى بالقتال والقتل وهو (أشد اللع وأبلغ) (21) الترجم.

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿فَنذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ (22) وقد بينا أن الأمر بالقتل والقتال نسخ التارك فإنه ضده.

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿وَأَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ (23). هذا منسوخ بآية القتال فإنه تهديد وإن كان بصيغة الأمر والوعيد، قد سقط بالفعل.

الآية العاشرة قوله تعالى : ﴿فَنذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ (24). نسخ التراجع القتل للأمور به.

الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ، إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ (25) نسخها الأمر بالقتال. لأن قوله تعالى : ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ إخبار بأنه لا يجمعهم معه معني، لأنهم أضداد هذا اجتماع قلب وفعل وصحة عقيدة وانتظام جملة وأولئك على الرد، فقال الله لنبيه عليه السلام، أمرهم إلى الله والأمر كله لله، ثم جعل إليه بعد ذلك قتالهم، فرمى

19 من (ق) وفي (م) خرم الكلمتين الأوليين ثم (الآيات) مكان (الآفات) كما في (ق).

20 من (ق) مطبوس في (م).

21 من (ق) مطبوس في (م).

22 الأنعام 112 تمامها ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا. وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ. فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ وقوله ﴿فَنذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ إلى قوله فإنه ضده مكتوب في المامش في النسخة (م) وصححه على (ق).

23 الأنعام 135 تمامها ﴿قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ. فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ. إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

24 الأنعام 137 ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُردُّوهُمْ وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَهُ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾.

25 الأنعام 159 تمامها ﴿ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

وقتل وما رمى ولكن الله رمى، ولم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (26) وقاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم. وهذا تحقيق (27) بالغ.

الآية الثانية عشرة : قوله تعالى : ﴿قل انتظروا إنا منتظرون﴾. (28)

هذا إمهال نسخه تعجيل القتل والقتال. فإن قيل هذا إنما هو وعيد بالقيامة لقوله تعالى قبله : ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل﴾ الآية : ﴿قل انتظروا﴾ يعني ذلك ﴿إنا منتظرون﴾ (قلنا) (29) توعدهم الله بالانتظار وقال لنبيه قل لهم ﴿إنا منتظرون﴾ (30) يعني نفوذ الحكم فيهم في الدنيا، والوعيد في الآخرة، ثم نسخ ذلك كله القتال والقتل. وقد ذكر بعضهم أن الأمر بالقتال نسخ مائة آية وأربع عشرة آية. وإن لم تبلغ في التحقيق هذا فإنها تقاربه وبيان ذلك في هذا الكتاب.

ذكر الآيات الخارجة عن النسخ إلى التخصيص وهي أربع آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق﴾ (31) قال بعضهم : قال «عكرمة» : هي منسوخة بقوله تعالى : (32) ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ فأحل لنا طعامهم وهم لا يسمون على ذبائحهم. وقيل : هي محكة ولا توكل ذبيحة لم يذكر عليها اسم الله، وقد أجمع على أكل ذبيحة الناسي لذكر الله (عند الذبح) (33) وقيل : الآية مخصوصة محكة، والمراد بها المتعمد لترك التسمية، وقد انعقد الاجماع على أن المراد به الذبائح وليس ذلك بنسخ وإنما هو تخصيص.

26 إشارة إلى قوله تعالى في سورة الأنفال 17 ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم. وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى. وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا. إن الله سميع عليم﴾.

27 التوبة 14 ﴿وما كان منكم من شيء إلا قد عرفت ما كنتم تعملون﴾.

28 ملاحظة، الآية الحادية عشرة في (م) هي الثانية عشرة في (ق) والآية الثانية عشرة في (م) هي الحادية عشرة في (ق).

29 الأنعام 158 ﴿وما كان منكم من شيء إلا قد عرفت ما كنتم تعملون﴾. أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك. يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا، قل انتظروا إنا منتظرون﴾.

30 من (ف) وفي (م) قلنا.

31 الأنعام 121 ﴿وما كان منكم من شيء إلا قد عرفت ما كنتم تعملون﴾. وإن أطمعتمهم إنكم لمشركون﴾.

32 المائدة 5 وقد تقدمت.

33 من (ق) وسقطت من (م).

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه الآية نزلت على سبب وهو أن قوما أتوا النبي عليه السلام فقالوا أناكل مما تقتل ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأنزل الله هذه الآية إلى قوله تعالى : ﴿ وإنكم لمشركون ﴾ رواه «الترمذي» عن «ابن عباس» عن النبي عليه السلام، قال : والصحيح أنه مرسل، (34) فبين الله وجه الحكمة وصحة الحجة فيما فصل مما حلل وحرم فقال : كلوا مما ذكر اسم الله عليه مما ذبحتم وقتلتم ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فحرم الميتة وبين سبب تحريمها، وهذا ظاهر قوي في تحريم الميتة (35) ويقتضي هذا تحريم ما ذكر اسم غير الله عليه بالعموم في أنه لم يذكر اسم الله عليه. وزاد أنه ذكر عليه اسم غير الله. وهذا تنبيه في أنه إذا كان ما لم يذكر اسم الله عليه لا يؤكل فأولى أن لا يؤكل ما ذكر اسم غير الله عليه، وهذا التنبيه هو المنصوص في قوله تعالى : ﴿ وما أهل لغير الله به ﴾ (36) ولذلك أدخل العلماء فيه تحريم (37) أكل كل متروك التسمية عمدا حسبا بيناه في (الأحكام) (38) وكتب (الحديث) (39) فإذا ثبت هذا وتبينتم أنه لا يؤكل ما ذكر عليه اسم غير الله فإن العلماء (اختلفوا قديما

(34) الذي في جامع الترمذي، عقب هذا الحديث : قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب. وقد روي من غير هذا الوجه عن ابن عباس أيضا، ورواه بعضهم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن النبي ﷺ، مرسلًا : التفسير، الأنعام 264/5 ح 3069.

(35) ما بين القوسين من (ق) وسقط من (م).

(36) المائدة 3.

(37) خرم في (م) وفي (ق) ولعله كما رسمنا اعتمادا على السياق وعلى الحروف الباقية.

(38) جاء في الأحكام 2 / 740 اختلف العلماء في متروك التسمية على ستة أقوال الأول، أن تركها سهوا أكلت وإن تركها عمدا لم تؤكل. قاله في الكتاب مالك وابن القاسم وأبو حنيفة وعيسى وأصبغ. الثاني إن تركها عمدا أو ناسيا تؤكل. قاله الحسن والشافعي.

الثالث أنه إن تركها عمدا أو ناسيا حرم أكلها، قاله ابن سيرين وأحمد. الرابع أنه إن تركها متعمدا كره أكلها ولم تحرم قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من أصحابنا وهو ظاهر قول الشافعي.

الخامس قال أحمد بن حنبل، التسمية في إرسال الكلب دون السهم في إحدى روايته. السادس قال القاضي أبو بكر رضي الله عنه : يجب أن تعلق هذه الأحكام بالقرآن والسنة والدلائل المعنوية التي أسستها الشريعة. فأما القرآن فقد قال تعالى ﴿كلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾، ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾، فبين الحالين وأوضح الحكيم. وقوله : ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ نهي لمحمول على التحريم ولا يجوز حمله على الكراهية لتناوله في بعض مقتضياته الحرام المحض ولا يجوز أن يتبعض، وهذا من نقيض علم الأصول.

وأما السنة فقوله ﷺ : ﴿ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل﴾، وقال أيضا ﷺ : «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل...».

(39) طمس وخرم في (م) و(ق) ولعله (الحديث).

وحديثاً (40) فيمن ذبح من أهل الكتاب. باسم غير الله من نبي (أو) (41) كنيسة - كثر ذبح لعيسى عليه السلام أو يذبح (السرّجس) كنيسة معظمة عندهم فمنهم من منع أكلها لقوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ولقوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ والآية الأولى أخص بدليله (لكونها نصاً) (42) كما قدمنا. ومنهم من قال هي رخصة مستثناة مخصوصة بقوله تعالى : ﴿وَوَطْعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾ مع علم ربنا بأنهم يذبحون لغيره ويذكرون على مناسكهم سواء، ولكنه سبحانه يحرم ما يشاء ويحلل ما يشاء (43). وقد سألت عنها شيخنا «أبا الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي» (44) الإمام الزاهد فقال : يوكل ما ذبحوا وإن سموا غير الله، قد أباح طعام أوائلهم وهؤلاء من أبنائهم. فإن قلنا : إنه لا يوكل من طعام أهل الكتاب ما ذبحوا لغير الله فآية الكتابيين مخصوصة بقوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾، وإن قلنا إنه يوكل فقوله : ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ مخصوص (45) بقوله : ﴿وَوَطْعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾.

وفيه نظر عظيم فإنه عموم خص عموماً، وإنما يخص العموم بالخصوص لا بعموم مثله ولكن العلماء اعتمدوا في هذا المعنى على ما يعضد كل عموم من المعنى، فمن عضد معنى التحريم غلب عموماً (46) (في قوله) ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ومن غلب عموم التحليل فيما يعضده من طريق الرخصة والمعنى وهو الصحيح عندنا، فإن أهل الكتاب وإن دعوا الله فإنهم يعتقدون أنهم ذبحوا لرب له زوجة وولد وذلك ذبح لغير الله، فلما كان مآل جميع ذبحهم لغير الله لم تبال سموا ربهم الباطل أم سموا الرب الحق وهم يعتقدون أنه ذلك، وإليه مرجع قولهم ولهذا قال علماؤنا : إذا قلنا بتكفير القدريّة لم نأكل ذبائحهم (47) (فإنهم) إذا قالوا باسم الله فإن الله عندهم لعنهم الله هو الذي ليس له علم ولا قدرة ولا كلام، (48) ويخلق عباده ما أرادوا ولا يقدر على

40 من (ق) مطبوس في (م).

41 من (ق) غير واضحة في (م).

42 من (ق) مطبوسة في (م).

43 من (ق) وسقط من (م).

44 أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي النابلسي المقدسي شيخ الشافعية في عصره بالشام (490 هـ) من شيوخ ابن العربي وقد ترجمنا له في المبحث الثاني من الباب الأول من الدراسة.

45 ما بين الحاصرتين من (ق) وسقط من (م).

46 من (ق) وفي (م) خرم.

47 من (ق) وفي (م) خرم.

48 من (ق) وسقط من (م).

صرهم عنه. وأما قول هذا المفسر : فإنه أجمع على أكل ذبيحة الناسي لذكر الله، فباطل بل فيه ستة أقوال : الأول أنها توكل، الثاني أنها لا توكل بحال سواء ترك التسمية عمدا أو سهوا قاله «ابن سيرين، وأحمد ابن حنبل». وقد استوفينا الأقوال (فيها) في كتاب الأحكام.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (49).

قال بعضهم قال «ابن جبير» : هي منسوخة بآية الزكاة. وقال «ابن عباس» رحمه الله. هي منسوخة بإيجاب العشر ونصف العشر. وقال أنس بن مالك وجماعة هي محكمة. وقد قال (مالك). إن المراد بها الزكاة، والأنعام مكبة والزكاة فرضت بالمدينة فكيف يصح هذا.

قال محمد بن العربي رحمه الله :

هذه آية محكمة لم تنسخ، محكمة لم تشكل وذلك أن قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ﴾ مبين في الإعطاء. وقوله : ﴿حَقَّهُ﴾ مفسر في المعطى نص فيه مجمل في مقداره، حتى بينه النبي عليه السلام بقوله : (50) فيما سَقَتُ السماء العُشْرَ وفيما سقي بنص أو سانية نصف العشر. وبقوله عليه السلام : «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» (51) فاقترضت الآية وجوب الحق فيما أنعم الله به من بركات الأرض، وبين النبي عليه السلام مقدار ذلك الحق كما بين كيفية الصلاة والصيام «وأعداد» (52) الكل، فإذا قد بين النبي عليه السلام ذلك الحق وعينه فلا وجه لذكر حق (سواء) (53) وقد قال تعالى : (54) ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾ ثم قال في موضع آخر (55) ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾

(49) الأنعام 141 وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه. كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين.

(50) البخاري زكاة 55 / أبو داود زكاة 5، 12 / الترمذي زكاة 14 / النسائي زكاة 25 / ابن ماجه زكاة 17 / الدارمي زكاة 29 / الموطأ زكاة 33 / مسند الإمام أحمد 1 / 145 - 3 / 341.

(51) البخاري زكاة 4، 32، 42، 36، يسوع 83 مسلم زكاة 3، 4، 6، أبو داود زكاة 2 / الترمذي زكاة 7 / النسائي زكاة 5، 18 / ابن ماجه زكاة 6 / الدارمي زكاة 11 / الموطأ زكاة 1، 2 / أحمد 2 / 92، 237، 402.

(52) من (ق) وفي (م) خرم.

(53) من (ق) وبه في (م) خرم وطمس.

(54) من آية الذاريات 19. ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾.

(55) في (م). ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ﴾ والآية ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ المعارج 24 - 25.

معلوم ﴿ ذلك قد عَلَّمَنَاهُ (56) المبين المبلغ المعلم (الثابت) (57) صلوات الله عليه وسلامه، فلا يصح مع هذا أن يقال: إِنَّ آية الزكاة نسختها (58) وهي الزكاة (بعينها) (59) ولا معارضة بينها (فإنه قد قال تعالى : ﴿آتُوا الزكاة﴾ وهي في أجناس من الأموال، وبين في هذه الآية بعض أجناس الأموال الزكائية، فاتفقتا واطردتا وانتظمتا ولم تتعارضا. وكما لا يصح أن يقال إنه نسخها إيجاب العشر لأن ذلك بيان للمقدار، فكيف يكون بيان مقدار الشيء نسخا (له) (60) وهذا بين لمن تأمله والله أعلم.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي مُحَرَّمًا على طاعم يطعمه﴾ (61) الآية.

هذه آية مدنية مكية لأنها نزلت بعد الهجرة يوم عرفة في حجة الوداع، فقيل إنه لم ينزل بعدها ناسخ لها. وقيل إنها منسوخة بالسنة، حرم النبي عليه السلام لحوم الحرم الأهلية وحرم كل ذي ناب من السباع (وذي) غلب من الطير، خرجة الأئمة كلهم (62). منهم من خرجته : تهي، ومنهم من خرجته : خرم كل ذي ناب من السباع على القول بذلك وهو الصحيح.

وبما يجب أن تحيطوا به علما ما بيناه في كتب الأصول أنه لو ثبت نزول هذه الآية متى ثبت وثبت قول النبي ﷺ بما تقدم لم يكن ذلك نسخا لأن الزيادة في التكليفات بعد حصرها بالنفي والإثبات لا تعد نسخا. قال النبي ﷺ (لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث. رجل زنى بعد إحسان. أو كفر بعد إيمان أو قتل (63)

(56) من (م) ولي (ق) (وذلك بما علمناه النبي).

(57) من (ق) ولي (م) (الثالث).

(58) من (ق) وموضعها في (م) به خرم.

(59) من (م) ولي (ق) (نفسها).

(60) من (ق) وسقط من (م).

(61) الأنعام 145 وتامها ﴿إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم﴾.

(62) البخاري ذبائح 28، خمس 20 مقازي 38، فكاك 31 مسلم الصيد والذبائح بلفظ : نهى 23، 25، 27، 30، 31، 37 / الترمذي صيد 9، أطعمة 6 / النسائي نكاح 71، صيد 31، ابن ماجه ذبائح 13، الدارمي أضاحي 21 / مسند الإمام أحمد 2 / 21 / 102 / 43.

(63) البخاري ديات 6 باب النفس بالنفس / مسلم لقامة 25، 26 / أبو داود حدود 1 / الترمذي حدود 15 النسائي تحريم 5، 11، 14، / الدارمي سير 11 / أحمد 1 / 61، 63، 65، 70، 163، 382، وللحديث روايات مختلفة.

نفساً بغير نفس)، ثم ذكر علماؤنا أن أسباب القتل عشرة (64)، منها متفق عليه ومنها مختلف فيه ولم يعد ذلك نسخاً وإنما هو زيادة بيان، وكما لم تعد الزيادة في التكاليفات من أركان الديانات والأجناس المختلفة نسخاً إذ لم تأت الشريعة جملة واحدة وإنما وضعت نوعاً نوعاً وفوجاً فوجاً، هذا كما لم يعد جواز أكل الكبد والطحال وتخصيص ذلك من الدم نسخاً، مع أن تحريم كل ذي ناب من السباع لم يرد في الصحيح (65) التحريم، وإنما جاء بلفظة (نهي) المحتملة للتحريم والتنزيه، وفي اختلاف أحوال السباع في الافتراض دليل على الكراهية، ألا ترى إلى الكلب والهر والضبغ فإنها سباع ولكن وقع الأنس بالهر ودعت الحاجة إلى الكلب، وروى جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ في الضبغ أنها صيد، وفي قتلها في الحرم كبش. (66) بيد أنه يبقى اشكال، وهو أنه لو قدرنا على التحقيق نزول الآية يوم عرفة وتحققنا أن ما حرم النبي عليه السلام من الأشياء خلا باقيها كان قبل ذلك كان ذلك نسخاً وقد قال (67) «عمرو بن دينار» قلت لجابر بن زيد. إن النبي عليه السلام نهى عن أكل لحوم الحمر الأهلية قال. قد كان يقول ذلك الحكم (68) بن عمرو الغفاري. ولكن (أبي) (69) ذلك البحر - يعني ابن عباس - وقرأ : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَعَامٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ﴾ وقد روي مثل ذلك عن «عائشة» رضي الله عنها وقرأت الآية أيضاً. وقد تأول «الشافعي» الآية على الخصوص فقال : معناها قل لا أجد فيها أوحى إلي مما كنتم تجتنبونه (70) إلا أن يكون ميتة فأما غير ذلك من المحرمات فلا، بدليل أن الله تعالى حرم أشياء، منها المنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة، هذا قوله، ورأينا

(64) منها قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، والزنا والبغي والحرابة والردة والزندقية وسب الله وسب الانبياء والملائكة وعمل السحر وترك الصلاة والصيام عما مع جمود ركنيتها.

(65) من (م) وفي (ق) (بتصريح).

(66) عن جابر رضي الله عنه قال : سألت النبي ﷺ عن الضبغ فقال : هو صيد وفيه كبش إذا صاده الحرم، «الموطأ» حج 230 ترمذي 28 أطعمة 4 ابن ماجه مناسك 90.

(67) عمرو بن دينار الجعفي مولاهم، أبو محمد المكي الأثرم، من اعلام الحفاظ سمع ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وأبا الشعشاء وطاوساً وغيرهم وروى قتادة وأبواب وشعبة والبيهقي نان والحديث عند الستة مختلف في سنة وفاته بين 115، 126 (تذكرة الحفاظ 1 / 113 - الخلاصة 289 التهذيب 126).

(68) الحكم بن عمرو الغفاري يقال له الحكم ابن الأقرع. صحب النبي ﷺ وروى عنه. مات بخرسان سنة خمسين.

(الاستيعاب 1 / 356 - الإصابة 1 / 346).

(69) من (ق) وهو ما في الأحكام وفي (م) (أق).

نحن أن التجرُّم محرومة والآدمي محرم إجماعاً. فدارت الآية بين الزيادة على ما فيها قطعاً. وبين الاحتمال لما قاله «الشافعي» والتخصيص كما قدمناه في الدم التقصان الكيد والظحل فيه (إلى زيادات مصاتي). (71) من المتيمات بينها في (كتاب الأحكام) (72) والخلاف، فجاء من «هذا أن الآية في محل الاجتهاد بالتخصيص بها أو التعميم، والزيادة عليها أو الاقتصار إلى غير ذلك من وجوه الاحتمال، ومع هذا كله لا يصح دعوى (نسخ فيها) إذ لا يمكن» (73) إثباته منها والله أعلم.

الآية الرابعة : ﴿وَالَّذِينَ يَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (74).

قال بعضهم : نستحبنا قوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ تَخَالُطُوهُمْ فَيَاخُوا بِكُمْ﴾ (75).

قال القاضي ابن العربي :

هذا تقصير، فإن قوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ تَخَالُطُوهُمْ فَيَاخُوا بِكُمْ﴾ هو نفسه ﴿وَلَوْ أَنَّ تَخَالُطُوهُمْ فَيَاخُوا بِكُمْ﴾ (يعني) (76) فإن الإصلاح للمال اليتيم من (77) باب الأحسن مع الخلطة ظاهر، والصلحة فيه موجودة، فصار معنى (78) الاثنين فيه واحد، والله أعلم.

(76) من (م) وفي (ق) (تغيتوته).

(77) من (ق) وفي (م) خرم.

(78) انظر الأحكام 2 // 753 - 759.

(73) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(74) الأنعام 152 وقامها بحق يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالتسبط لا تكلف نفساً إلا وسعها وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا. ذلك وصاكم به لعلكم تذكرون.

(75) البقرة 220 سياقها : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالُطُوهُمْ فَيَاخُوا بِكُمْ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ، إِنْ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

(76) من (م) وفي (ق) (هي بعينها).

(77) من (ق) وفي (م) (معنى).

(78) من (م) وفي (م) (الآية).

سورة الأعراف

قال المفسرون : هي مكية إلا قوله : (1) ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ فإنها مدنية، فيها آيتان موضع نظر. الآية الأولى : قوله : ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (2)، أي خل عنهم ودعهم. نسختها آية السيف.

قال محمد ابن العربي رحمه الله :

قوله تعالى : ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ﴾ أي أؤخرهم حيناً من الدهر من الملاوة بضم الميم وفتحها وكسرهما، وهي حينٌ من الزمان، كقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخِصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ (3) يريد بالعقوبة، يريد أؤخرهم بها حتى يظنوا (أنها لا تدركهم) (4) وهذا هو المكر والتكيد (يفعل ما يظن) (5) المفعول معه أنه خير وهو شر في الباطن. فإن الباري أنعم على الكفار بالصحة والسلامة وجعلها أسباباً للمعصية فكانت غاية المضرة، وهو محمود من الباري تعالى، محمود منا إذا فعله المسلم مع الظالم ليتخلص منه به من ظلمه. وهذا كله إذا عرفت الحقيقة فيه مما لم ينسخ (ولا نسخ فإنها مشيئة) (6) نافذة وحكمة بالغة أخبر الله تعالى عنها وأنفذ حكمه بها.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (7). قال بعضهم : العفو الفضل من أموالهم، نسخ ذلك من الزكاة. وهذه الآية من غريب المنسوخ لأن أولها وآخرها منسوخان ووسطها محكم. آخرها (وأعرض عن الجاهلين) وهو أيضا منسوخ.

(1) الأعراف 163 وتامها ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يُعَدُّونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعاً وَيَوْمَ لَا تَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ، كذلك فبلوهم بما كانوا يفسقون. وذكر الزركشي في البرهان 1 / 200 أن الاعراف مكية إلا قوله تعالى : ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ عن القرية إلى قوله : ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ﴾ الآيات 163 - 170.

(2) الاعراف 183 ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾.

(3) ابراهيم 42 وصدرها ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَالِيًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾.

(4) من (ق) وفي (م) (انه لا يدركهم).

(5) من (ق) وفي (م) خرم في موضع (ما).

(6) من (م) وفي (ق) (ولا ينسخ فإنه سنة).

(7) الاعراف 199.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد تقدم تفسيرنا لهذه الآية وسردنا أقوال العلماء فيها وما يؤثر من النسخ عنها، وبيننا أن العفو على أقسام (8) كثيرة وأن (المراد به) (9) هاهنا الفضل من أموالهم وما خف عليهم، وهو الزكاة التي بين الله حكمها وأوجب فعلها فالآية محكمة، وأما الإعراض عن الجاهلين فإنه مخصوص في الكفار الذين أمر بقتالهم، باق فيهم عداهم. (ثبت) (10) في الصحيح واللفظ للبخاري «عن ابن عباس» رضي الله عنه قال : «قدم عيينة بن حصن (11) بن حذيفة» فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس (12) وكان من النفر الذين يدنيهم عمر وكان القراء أصحاب مجالس «عمر» ومشاورته كهولا كانوا أو شبانا، فقال عيينة لابن أخيه : يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير فاستأذن لي عليه. قال : سأستأذن لك عليه. قال ابن عباس فاستأذن الحر لعيينة فأذن له عمر قال : قال فلما دخل قال، هي يا ابن الخطاب، فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل. فغضب عمر حتى هم أن يوقع به، فقال له الحر : يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى قال لنبيه : ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾. والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله رضوان الله عليه» (13) وروى «جابر بن سليم» (14) رضي الله عنه قال : ركبت

(8) ذكر منها في الأحكام أربعة أقسام : الأول أن العفو الفضل من أموال الناس، نسخته الزكاة قال ذلك ابن عباس. الثاني أنه الزكاة، قاله مجاهد. وسماها عفواً، لأنه فضل المال وجزء يسير منه. الثالث. أن أمر بالاحتال وترك الغلظة ثم نسخ ذلك بآية القتال. الرابع خذ العفو من أخلاق الناس، قاله ابن الزبير معاً وروى ذلك في الصحيح عنها. (الأحكام 2 / 811).

(9) من (ق) وفي (م) بها.

(10) من (ق) وموضعه به خرم في (م).

(11) عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري يكنى أبا مالك، أسلم بعد الفتح وقيل قبل الفتح وشهد الفتح مسلماً، وهو من المؤلفة قلوبهم وكان من الأعراب الجفافة وكان يعد في الجاهلية من الجرارين يقود عشرة آلاف.

(الاستيعاب 3 / 129 سيرة ابن هشام 2 / 215).

(12) الحر بن قيس - بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري ابن أخي عيينة بن حصن كان أحد الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ من فزارة مرجعه من تبوك ذكر حديثه هنا ابن عبد البر في ترجمته. (الاستيعاب 1 / 403 - الإصابة 1 / 324).

(13) البخاري تفسير سورة 7 / 5 / اعتصام 2 وقد سقط قوله «وكان من النفر الذين يدنيهم عمر» من (م) وهو موجود في (ق) ووقع في طبعة الأحكام عند روايته لهذا الحديث : (الجذ بن قيس، والصحيح ما أثبتناه نقلاً عن صحيح البخاري والإصابة).

(14) جابر بن سليم الجهني، أبو جري، صحابي مشهور بكنيته وقيل في اسمه سليم بن جابر ورجح البخاري الأول، نقله ابن حجر في الإصابة 1 / 211 - 3214 الاستيعاب 1 / 225.

قُعودي ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله عليه السلام فأُنخِئت قعودي (15) بباب المسجد فدلوني على رسول الله صلوات الله عليه (فإذا هو) (16) جالس، عليه برد من صوف فيه طرائق حمر فقلت : السلام عليك يا رسول الله فقال : عليك السلام، فقلت : إنا معشر البادية قوم فينا الجفاء، فعلمني كلمات ينفعني الله بها (17)، قال : أُذنْ مني فدنوت فقال : أعِذْ علي فأعدت، قال : (اتق الله ولا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه منكسر)، وأن تفرغ (من دلوك) في إناء أخيك، وإن امرؤ سبك بما يعلم فيك فلا تسبه بما تعلم فيه. فإن الله جاعل لك أجراً وعليه وزراً، ولا تسب شيئاً مما خولك الله. فوالذي نفسي بيده ما سببت بعده لا شاة ولا بعيراً. (18)

(15) القعود بالفتح البعير من الإبل، وهو البكر حين يمكن ظهره من الركوب ولا تكون البكرة قعوداً بل قلوه.

(16) طمس في (م) وما هنا من (ق).

(17) من (ق) وما بين الأقواس مضموس في (م).

(18) مسلم بر 144 / أبو داود لباس 24 / الترمذي أطعمة 30 / أحمد 3 / 483.

سورة الأنفال

فيها من النسخ ثلاث آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (1) قال بعضهم : روي عن «ابن عباس» وغيره ، أن هذا منسوخ بقوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ (2) وقال الأكثر : إنها محكمة ، على تفصيل طويل فات فيه التحصيل.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد قيل إن سورة الأنفال مدنية إلا قوله تعالى : ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (3) وقوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (4) فإنها مكيتان (5). فإن كان هذا بنقل صحيح فيها ونعمت. وإن كان بحكم (الظن) (6) فإن هاتين الآيتين جرت قصتهما بمكة فلا يصح هذا. لأن القصة قد تجري بمكة (وتذكر) (7) بالمدينة. على أن هذا لا يحتاج إليه لأنه ليس في الآيتين حكم يفتقر إلى العمل به فيقال هذا فيه أولا: وإنما الذي نزل بمكة في الصحيح قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ (8). والأصل في هذه الآية ما رواه مصعب بن سعد (9) عن أبيه رضي الله عنها أنه قال : لما كان يوم بدر جئت بسيف. فقلت :

-
- (1) الأنفال (1) وتامها ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.
 - (2) الأنفال 41 وتامها ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَإِذَا السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَتَىٰ الْجَمْعَانَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.
 - (3) الأنفال 30 تامها ﴿لِيُثَبِّتَكَ أَوْ يَتُوبَكَ أَوْ يُخْرِجَكَ وَيُكَرِّمَكَ وَيُكَرِّمَكَ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾.
 - (4) الأنفال 33 تامها ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾.
 - (5) ذكر صاحب البرهان آية مكية واحدة في سورة الأنفال وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾. وقال بأن الرواية استقرت بذلك (البرهان 1 / 202).
 - (6) من (ق) وفي (م) طمس.
 - (7) من (ق) وفي (م) طمس أضاع أول حرفين منها.
 - (8) من آية الأنفال 64 وتامها. ﴿وَمَنْ أَتَّبِعْكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.
 - (9) خرم في (م) وما هنا من (ق)، ومصعب بن سعد، بن أبي وقاص الزهري المدني التابعي الحافظ. أخرج له الستة. توفي سنة 103 هـ.

يا رسول الله، إن الله قد شفى صدري من المشركين - أو نحو هذا - هب لي هذا السيف. فقال : هذه ليست لك ولا لي. فقلت : عسى أن يُعطى هذا من لا يبلي بلائي. فجاءني الرسول ﷺ فقال : إنك سألتني وليست لي، وقد صارت لي وهو لك. فنزلت : ﴿يسألونك عن الأنفال﴾ - الآية - رواه الترمذي (10) وصححه وجاء من طرق عديدة.

والصحيح أن هذه الآية ناسخة لما سبق من حكم الله في تحريم الغنائم على الخلق، فأحلها الله على هذه الأمة لما رأى من ضعفها وعجزها. وفي الصحيح (11) عن جابر بن عبد الله وغيره : أُجِلَّت لي الغنائم. وثبت عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ من طرق عديدة، واللفظ للبخاري (12)، قال رسول الله ﷺ : غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه : لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولما بين بها، ولا أحد بنى بيوتا ولما يرفع سقوفها ولا أحد اشترى غنا أو خلفات (13) وهو ينتظر ولادها. فغزاه فدنا من القرية صلاة العصر أو قريبا من ذلك، فقال للشمس : إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا. فحبست حتى فتح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت - يعني النار - لتأكلها فلم تطعمها، فقال : إن فيكم غلولا، فليبايعني من كل قبيلة رجل. فلزقت يد رجل بيده فقال : فيكم الغلول فلتبايعني قبيلتك. فلزقت يد رجلين أو ثلاثة بيده، فقال : فيكم الغلول، فجاءوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها، فجاءت النار فأكلت (14) ثم أحل الله لنا الغنائم، رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا وهذا صحيح لا طعن فيه، وبين لا غبار عليه. وقوله تعالى : ﴿قل الأنفال لله والرسول﴾ هو قوله : ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول﴾ لأن المعنى : فإن الحكم لله وحده وللرسول (15) يحكم فيه تبارك وتعالى (16) وبحكمه عند الرسول ﷺ بما تبين له.

(10) الترمذي تفسير سورة 8، 1، ولفظه «فقال : هذا ليس لي ولا لله وقال أبو عيسى : هذا حديث صحيح وقد رواه ممالك بن حرب : عن مصعب أيضا (ح 3079).

(11) البخاري تيمم 1، صلاة 56، خمس 8 / مسلم مساجد 3، 5 / أبو داود جهاد 121 / الدارمي صلاة 71 سير 28 / أحمد 1 / 301، 3 / 304، 5 / 326.

(12) البخاري باب فرض الخمس 8، نكاح 58 / مسلم جهاد 32، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة.

(13) الخلفات : النوق الخوامل واحدها خلقة كنكرة.

(14) من (م) ولي (ق) (فاكلتها).

(15) من (م) ولي (ق) (وللرسول ولذي القربى).

(16) طمس لي (م) وما هنا من (ق).

(موقع فيه القول في أول السورة بمطلق) (17) الحكم لله ولرسوله (وموقع) البيان في لاية (الثانية بوجه) الحكم للخمس وأربع الأخماس : فقبال الرسول ﷺ في الصحيح : (ما لي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والتمس مردود فيكم) (18) (إشارة إلى أنه ﷺ لم يجعل له في الخمس ملكاً، وإنما جعل إليه فيه النظر، ويحتمل أنه جعل له عليه السلام ملكاً، ثم صرفه على الناس فضلاً. وطرده ذلك وشرحه وتحقيقه ذلك كله في (الأحكام) (19).

تتم : النفل في اللغة هو الزيادة، والغنية نفل لأنها زيادة في الحلال. وأما الغنية فهي ما أخذ بقهر وغلبة، والفىء ما عاد إلى المسلمين بغير مؤنة إلا بمجرد الرعب. ويصح أن يكون المراد بالنفل جميعه ثم بين بعد ذلك كل حكم، وخص كل واحد باسم، والمعنى واحد في الكل، واسم النفل واقع على الجميع، فأخبر الله أنها لله والرسول، ثم بين كل حكم كما قدمنا لكل اسم كما شرحنا. وخص الغنية بالبيان في هذه السورة فقال : ﴿فكفكوا مما غنمكم حلالاً طيباً﴾ (20) فكان هذا أيضاً رافعا لما كان قبل ثابتاً وهي الآية الثانية.

الآية الثالثة : قوله تعالى : (21) ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا﴾ قال «ابن عباس» رضي الله عنه : لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ الآية، كتب عليهم ألا يفر واحد من عشرة، ولا عشرون من مائتين. ثم نزلت ﴿وَالْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ فكتب عليهم ألا يفر مائة من مائتين (22) قال البخاري في حديثه

(1) خرم وطس في (م) وما هنا من (ق).

(18) الموطأ جهاد 22 / من حديث طويل لعمر بن شبيب / أحمد 5 / 128، 4 / 316، 326 / أبو داود 121، 109 / النسائي في.

(19) انظر الأحكام 2 / 828.

(20) الأنفال 69 تمامها ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(21) الأنفال 65 وتمامها ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾. وورد في (م) ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنَ﴾ وهو خلط للآية 65 مع الآية 66 التي تمامها ﴿وَالْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ سَعَةً﴾ فإن تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ.

(22) جاء في الأحكام 2 / 366 قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ﴾ الآية : قال قوم : كان هذا يوم بدر ثم نسخ، وهذا خطأ من قاله، لأن المسلمين كانوا يوم بدر ثلاثمائة ونيفاً. والكفار كانوا تسعمائة ونيفاً فكان للواحد ثلاثة. وأما هذه المقابلة وهي الواحد بالعشر فلم ينقل أن المسلمين صافوا المشركين عليها قط، ولكن البارى فرض ذلك عليهم أولاً وعلمه بأنكم تفقهون ما تقاتلون عليه وهو الثواب وهم لا يعلمون ما يقاتلون عليه. ثم نسخ ذلك. قال : ابن عباس كان هذا ثم نسخ بعد ذلك بمدة طويلة، وإن كانت إلى جنبها.

وزاد : قال «ابن شبرمة» (23) : وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك. هذا أين ما يكون من النسخ (24) فأما قول «ابن شبرمة» : وأرى المعروف والمنكر مثله، (فإنه قياس المعاصي) (25) على الكفر، ويعتضد (هذا بالحديث) (26) الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» (27). فقامات تغيير المنكر ثلاثة :

الأول باللسان، وذلك في ثلاثة وجوه : الوعظ والتخويف و(السب) (28) على الترتيب الذي ذكرنا.

المقام الثاني : اليد، وذلك بكسر آنية الخمر مثلا والدفع أو الضرب، فهذان وجهان أيضا فإن احتاج إلى تغييره بالسلاح فله أن يظهرها وذلك في تخليص امرأة مثلا أو رجل من قتل أو مال عن نهب إن كان كثيرا، بلا خلاف، وإن كان نذرا يسيرا (فلا) (29)، فإن احتاج إلى من يعينه في استنقاذ المال والفرج والدم فليبادر إليه (30) أعوانه، وإن كان مع فاعل المنكر أعوان، وإن أدى إلى أن (يتقاتل) (31) الصفتان، فقد اختلف العلماء في ذلك : فمنهم من قال : لا بد من إذن الإمام لأنه ربما آل ذلك إلى استبحار الفتنة، وقال آخرون : لا يحتاج إلى إذن الإمام، وهو اختيار «الطوسي» وهو الصحيح عندي إذا كان استئذان الإمام يؤول إلى فوت التغيير. وهذا ما كان المنكر من آحاد الناس. فأما إن كان من (الوالي) (32) فلا يجوز

(23) من (ق) ولي (م) (قال البخاري في حديث داود قال ابن شبرمة) وما في (ق) هو ما في صحيح البخاري في التفسير. وابن شبرمة هو عبد الله بن شبرمة الضبي، أبو شبرمة الكوفي. القاضي الفقيه الحديث التابعي. روى عن أنس بن مالك وأبي الطفيل وعن الشعبي وأبي زرعة وعنه شعبة والسفيانان وابن المبارك، حديثه عند مسلم وأبي داود والنسائي وابن ماجه وأخرج له البخاري تعليقا، وهو معدود كذلك في الشعراء تولى سنة 144 هـ. (الخلاصة 200 - الثغرات 1 / 215 - الشعر والشعراء 2 / 629).

(24) في الهامش الأيسر من النص (م) : عطف قال ابن حجر... (ثم خرم).

(25) خرم جزئي في (م) ومما، من (ق).

(26) من (ق) ولي (م) (هذا الحديث).

(27) مسلم إيمان 78 / الترمذي فتن 11 / النيسابري إيمان 17 / أحمد 3 / 20، 49.

(28) من (ق) ولي (م) (السب).

(29) من (ق) ولي (م) خرم.

(30) من (ق) ولي (م) خرم.

(31) من (م) ولي (ق) (يتقابل).

(32) من (ق) ولي (م) خرم.

تغيير عليه بالقتال والخروج. والصبر عليه جائز. وما جرى «لاين الأشعث» (33) والقول في جهة «الحجاج» (34) خطباً ظاهراً. وقد علمت مآله وسمعت على السنة الرواة حاله. وقد كان القراء دعوا الحسن (35) ابن أبي الحسن البصري إلى الخروج معهم على «الحجاج» فقال لهم الحسن : إن الحجاج عقوبة الله في أرضه، وعقوبة الله لا تقابل بالسيف، وإنما تقابل بالتوبة، فهذا ما أراد «ابن شيرمة» والله أعلم.

المقام الثالث التغيير بالقلب وقد بيناه في موضعه.

ذكر آيات الخصوص

وهي ستة :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُؤْمِدْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾ (36) الآية. قال : «عطاء» هي منسوخة بقوله : ﴿وإن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين﴾ ثم نسخ أيضاً هذا بقوله تعالى : ﴿وإن تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين﴾ (37).

قال بعضهم : والنسخ في هذا لا يجوز لأنه وعيد، والوعيد لا ينسخ لأنه خبر.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

اختلف الناس في المراد بهذه الآية على قولين أحدهما، أنها في يوم بدر خاصة، وهو اختيار الحسن (38) وروي عن «ابن عباس» (39) رحمه الله، وقيل هي عامة في

(33) ابن الأشعث : عبد الرحمن بن الأشعث بن قيس الكندي، التابعي أمير من القادة الشجعان خرج على الحجاج وخبره معه بتفصيل في تاريخ الطبري عهد عبد الملك بن مروان الأموي. قتله جند الحجاج سنة 85 هـ.

(الطبري 8 / 39 - ابن الأثير 4 / 192)، وأرخ الذهبي مقتله سنة 84 (العبر 1 / 97).

(34) الحجاج بن يوسف الثقفي، من بني عوف بن ثعلبة ومن قادة الأموية، أمير العراق لعبد الملك بن مروان وقائد جيشه الذي قنعى على الزبيرية فقتل عبد الله بن الزبير في مكة ورمى الكعبة بالمنجنيق. مات سنة 95 هـ (تاريخ الطبري سنة 73 هـ جبهة الانساب لابن حزم 235).

(35) تقدمت ترجمته.

(36) الأنفال 16 وتامها ﴿فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير﴾.

(37) الأنفال 66 - تقدمت.

(38) ومن روى عنه ذلك أيضاً أبو سعيد الخدري ونافع وقتادة ويزيد بن حبيب والضحاك. (الأحكام 2 / 832).

(39) جاء في الأحكام 2 / 832 مروي عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة، وهو عكس ما ذكره هنا. وأسند الطبري عن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال : «أكبر الكبائر الشرك بالله والتولي يوم الزحف، لأن الله عز وجل يقول : ﴿وَمَنْ يُؤْمِدْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ﴾ الآية (جامع البيان 135/٥)».

الأزمة مخصوصة في العدد، لقوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ والصحيح عمومها لوجهين : أحدهما، أنه ظاهر القرآن، قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفَا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ. وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرُهُ﴾ (40) يعني به يوم الزحف. وثبت عن النبي عليه السلام، أنه عد الكبائر فقال : والفرار من الزحف (41) وهذا نص لا غبار عليه.

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (42) قال «الحسن» : قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ثم نزلت بعدها (43) آية نسختها وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (44).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا وهم في النقل عنه والقول منه. روى «البخاري» (45) عن أنس بن مالك «رحم الله قال : قال أبو جهل لعنه الله : ﴿اللهم إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (46) فنزلت : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ. وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ الآية. فأخبر «أنس» أن الآيتين نزلتا معا وما نزل في فور واحد لا يصح النسخ من بعضه إلى بعض (47). وقد روى المفسرون أن (النض) (48) بن

(40) الأنفال 15 و16.

(41) النسائي تحريم 3 مسند الإمام أحمد 2 / 362 - 5 / 413، 414، وبلغظ : «والتولي يوم الزحف» في السبع الموبقات، بالصحيحين (اللولؤ والمرجان 17/1 ح 56).

(42) الأنفال 33.

(43) خرم في (م) وفي (ق) (أي ناسخة لها).

(44) الأنفال 34 وتامها ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ، إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

(45) صحيح البخاري تفسير سورة الأنفال 5 / 78، وأخرجه مسلم عن أنس أيضاً بلفظه، في صفات المنافقين، باب في قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾.

(46) الأنفال 32 وصدرها (وإذ قالوا).

(47) من (م) وفي (ق) (لا يصح أن يضاف النسخ من بعضه لبعض).

(48) من (ق) وفي (م) خرم. وهو النضر بن الحارث بن علقمة بن كعدة بن عبد مناف القرشي. من شياطين قریش، ومن كان يؤذي رسول الله ﷺ وينصب له العداوة، وقد أمر بقتله بعد بدر فقتل. (سيرة ابن هشام 1 / 358).

الحارث قال هذا، فنزلت : ﴿سأل سائل بعذاب واقع. للكافرين﴾ (49) الآية. والأول أصح. ورووا عن «ابن عباس» أنه قال : معنى الآية (وما كان الله ليعذبهم) يعني جميع الكفار وقد علم أن فيهم من يسلم، وما لهم ألا يعذبهم الله إذا أسلم من سر له الإسلام. وقيل معناها (وما كان الله ليعذبهم) (50) في الدنيا (وهم يستغفرون) لأنهم كانوا يقولون غفرانك. (وما لهم ألا يعذبهم الله) يعني في الآخرة. وقال الضحاك معناه، (وما كان الله يعذبهم وهم يستغفرون)، يعني المسلمين. (وما لهم ألا يعذبهم الله) يعني الكفار، فجعل الضمير لمضمرين مختلفين.

قال القاضي محمد بن العربي :

الذي أوجب هذا الاختلاف في التفسير عدم فهم الآية، ومعناها على التحقيق (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) (بتنبيه العذاب) (51) كما فعل (في سائر) (52) الأمم قبلهم، مراعاة لك. فإننا أرسلناك رحمة للعالمين، فرفع العذاب عن كفار هذه الأمة في (سؤالها) (53) إياه لحمة محمد ﷺ ثم قال : وإذا راعيناهم في حرمتك، فإننا نراعيهم في استغفارهم، فإذا استغفروا لم يعذبهم، يريد به الاستغفار الصحيح الصادر عن الاعتقاد الصريح، فإنه الذي ينتفع به المستغفر، أنشدني بعض علمائنا :

أستغفر الله من أستغفر الله لفظة صدرت خالفت معناها
وكيف أرجو إجابات الدعاء وقد سددت بالذنب عند الله مجراها

وقد سمع «الربيع» (54) بن خيثم رجلا يقول : أستغفر الله، فقال : هذه كذبة. وهذا لأنه خفي عليه لسان العرب فإن استغفَلَ في لسان العرب ينطلق على

(49) آيتا المعارج 1 - 2 وتام الثانية ﴿للكافرين ليس له دافع﴾.

(50) ما بين الحاصرتين (م) من (ق) وسقط من (م).

(51) من (ق) وفي (م) (فيمنهم).

(52) من (ق) وفي (م) خرم.

(53) من (ق) وفي خرم ذهب بالأحرف الثلاثة الأخيرة.

(54) الربيع بن خثيم كطفيل هكنا في تذكرة الحفاظ أيضا. وضمطه الخنرجي في الخلاصة : ابن خثيم بفتح

المعجمة والمثلثة، بينها تحتانية ساكنة. أبو يزيد الكوفي الثوري، مخضرم. روى عن الصحابة ابن

مسعود وأبي أيوب وغيرهما، وعنه الشعبي وإبراهيم النخعي وأبو بردة، وكان حافظا عابدا. حديثه عند

البخاري في الصحيح، ومسلم في مقدمة الصحيح. وأبو داود في القصر، والثلاثة أصحاب السنن

قوفي سنة 67 هـ (تذكرة الحفاظ 1 / 57. الخلاصة 115، ولها ولاته سنة 64.

معاني منها استفعلت بمعنى سألت الفعل بكقولك استقيت (ماء أي سألت) (55) السقيا، وكذلك استغفرت سألت المغفرة. وقد بينا ذلك في (كتاب الأحكام) (56) في سورة (هود، يانا شافيا) (57) إن شاء الله. وقد روي عن «أبي موسى الأشعري» نحو من هذا، قال : قال رسول الله ﷺ : أنزل الله عليّ أمانين لأمتي : ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة. (68) وهذا معنى صحيح في سند ضعيف يحققه الحديث الصحيح (لولا تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم) (59) فوعده (60) بالمغفرة مع الاستغفار. ومن غفر له لم يعاقب. ثم قال تعالى : ﴿وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ المعنى أنهم مستحقون العذاب لصدمهم عن المسجد الحرام ولكن صرفناه عنهم لكونك فيهم، فعندهم سبب موجب للعذاب وهو صدمهم عن المسجد الحرام، ولهم وسيلة (مقتضية) (61) لصرفه وهي كونك فيهم. وهذا يدل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة، لأن الصد عن المسجد الحرام معصية، فبين تعالى أن الكفار معاقبون على المعاصي وهذا نص.

(55) من (ق) ولي (م) (ماء له سألت).
(56) جاء في الأحكام 3 / 1047 مانصه «تأتي كلمة استفعل في لسان العرب على معان منها استفعل بمعنى طلب الفعل، كقوله : استعملت فلانا أي طلبت منه حلافاً. ومنها استفعل بمعنى اعتقد كقولهم استعملت هذا الأمر، أي اعتقدته سهلاً، أو وجدته سهلاً واستعملت أي اعتقدته عظيماً. ومنها استفعل بمعنى أصبت الفعل، كقولك : استجدته، أي أصبته جيداً، وقد يكون طلبته جيداً. ومنها بمعنى فعل، كقوله : قر في المكان واستقر، وقالوا : إن قوله : يستهزلون ويستحسرون منه، لقوله تعالى : ﴿واستعمركم﴾ : خلقكم لعمارتها على معنى استجدته واستعملته، أي أصبته جيداً أو سهلاً، وهذا يستحيل في الخالق، فترجع إلى أنه خلق لأنه الفائدة، ويعبر عن الشيء بفائدته محازاً كما بيناه في الأصول. ولا يصح أن يقال إنه طلب من الله لعمارتها، فإن هذا اللفظ لا يجوز في حقه، أما أنه يصح أن يقال استدعى عمارتها فإنه جاء بلفظ استفعل وهو استدعاء الفعل بالقول من هو دونه إذا كان أمراً، أو طلب الفعل إذا كان من الأدنى إلى الأعلى رغبة، وقد بينا ذلك في الأصول.

(57) من (ق) ومطموس في (م).
(58) الترمذي تفسير سورة 3، 4 بسند فيه إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر. قال أبو عيسى : هذا حديث غريب، وإسماعيل ابن مهاجر يُضعف في الحديث (ح 3082).

(59) مسلم توبة 17، 9 / الترمذي من حديث أبي أيوب مرفوعاً، وقال : هذا حديث حسن غريب. دعوات 98 / مسند الإمام أحمد 1 8 289، 2 / 305، 309، 5 / 414 ولفظ الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : والذي نفسي بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم).

(60) من (ق) ولي (م) (لوعده).

(61) من (ق) ولي (م) (حفظية).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ قال قتادة : هذا ناسخ لقوله تعالى : (62) ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ فإن الغنمة في صدر الإسلام كانت تعطى في الأصناف الذين في سورة الحشر (63) ثم نزلت : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ فقسمها الله على الوجه المذكور فيها. وهذا فاسد. قد بينا أن الفيء نوع والغنمة نوع وأنها مالاين مأخوذان (بشيئين) (64) مختلفين جعل الله لهما اسمين مختلفين : فالغنمة ما أخذ بقهر وهو لمن سمي الله، والفيء ما أخذ بغير قتال (65) وهو للنبي ﷺ. ثم قال تعالى : ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ وهي آية معضلة خفيت على العلماء وتباينت فيها الأقوال بين المحدثين والقدماء. وقد حققنا القول في معناها في الأحكام. وذلك أنها ثلاث آيات : قوله تعالى : ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾ فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب (66) فهذه بنو النضير وما جرى مجراها فهي لرسول الله خالصة، كما قال «عمر بن الخطاب» رضي الله عنه في الحديث الصحيح. والآية الثانية قوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ فهذه آية القتال الذي يؤخذ بالقهر والاستعلاء والغلبة بالمدافعة والحاربة، فالخمس منها لمن ذكر الله تعالى والأربعة الأخماس لمن تناول ذلك فيها، على تفصيل بيانه في كتاب الأحكام (67) ومسائل الفقه.

- ١٠٤ الأفعال 41 وقامها للرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم أمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير.
- ١٠٥ يعني قوله تعالى : ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم الآية. الحشر 7 وكلمة (الحشر) مأخوذة من (ق) وفي موضعها خرم في (م).
- ١٥٤ من (م) وفي (ق) (بسبب).
- ١٥٥ جاء في الأحكام 2 / 833، قد بينا القول في الغنمة والفيء فأما الإحكاميون فقالوا إن الغنمة من الأموال المنقولة والفيء الأرضون، قاله مجاهد.
- وقيل : إن الغنمة ما أخذ عنوة، والفيء ما أخذ على صلح. قاله الشافعي.
- وقيل : إن الفيء والغنمة بمعنى واحد. وأما قول مجاهد، فصار إليه لأن الله ذكر الفيء في القهر وذكر الغنمة مطلقاً. لفصل الفرق هكذا. وأما قول الشافعي فبناء على العرف، وأن الغنمة تنطلق في العرف على الأموال القهرية وينطلق الفيء عرفاً على ما أخذ من غير قهر. وليس الأمر كذلك بل الفيء عبارة عن كل ما صار للمسلمين من الأموال بقهر وبغير قهر. وما تجبر الإشارة إليه أن ابن العربي وإن كان يقول في الناسخ والمنسوخ أن الفيء ما أخذ بغير قتال فإن الخلاف يبقى قائماً بينه وبين الشافعي الذي يقول بأن الفيء ما أخذ على صلح لأن الأخذ بغير قتال قد يكون على صلح وقد يكون على غير صلح أي بمجرد الرعب.
- ١٠٥ الحشر وقامها ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير. وحديث عمر، رضي الله عنه في نزولها في بني النضير، متفق عليه (اللولؤ : جهاد، باب حكم الفيء ح 1147.
- ١٠٦ انظر الأحكام 4 / 1759.

قوله تعالى : ﴿وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى﴾ (68) وفيها ثلاثة أقوال : الأول أنها ملحقة بآية بني النضير، والثاني أنها ملحقة بآية الأنفال، الثالث أنها منفردة بنفسها. والذي يقول إنها ملحقة بالأولى يسمي السورة سورة بني النضير، وقد ترددت فيها مرارا وتفاوضت فيها مع النظر والافتكار سرا وجهارا، والإشكال يجذبها حيناً والبيان يجلوها حيناً.

وقد اختلف فيها قول إمام العلماء «مالك بن أنس» !! فروى «ابن وهب»، «وابن القاسم» عن مالك : أن الأولى (69) من سورة الحشر في بني النضير، والثانية في بني قريظة وكانت قريظة والخندق في يوم واحد (70)، وهي آية ثانية، ومعنى ثان غير الأول لمستحق غير الأول، معقبة بالناس إلى يوم القيامة، يشترك فيها من حضر ومن غاب، مملوكة لمن وجد وعدم، ولأجل هذا قال كثير من العلماء : (إن الأرض لا تقسم) (71) وقال مالك تارة : تقسم. وهي محل الاجتهاد والله بمنه يوافق فيها للسداد.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾ (72). قيل نسختها آيات القتال. وروي عن «ابن عباس» رضي الله عنه، أنه قال : ينسخها قوله تعالى : ﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم﴾ (73).

قال ابن العربي : قد بينا في غير موضع أن من شروط النسخ التعارض وهو (الأول من شروطه) (74) والأولى، وليس بين هاتين الآيتين تعارض لأن تقدير الكلام فيها يحیی على صورة صحيحة لا تعارض معها، وهو بأن يقال : قاتلهم (ولا تهنوا بدعائهم) (75) إلى الصلح فإن طلبوا هم ذلك فأجبههم. وبعد ذلك اختلف العلماء

(68) سورة الحشر 7 تمامها ﴿فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ لا يكون دولة بين الأغنياء منكم. وما آتاكم الرسول فخذوه. وما نهاكم عنه فانتهوا. واتقوا الله. إن الله شديد العقاب. تبع لقوله : (وذلك أنها ثلاث آيات).

(69) من (ق) ولي (م) (ان الأو.).

(70) من (ق) وتقرأ في (م) (يوم أحد) وليس بذلك.

(71) من (ق) وستقطت من (م).

(72) الأنفال 61 وتمامها ﴿وتوكل على الله، إنه هو السميع العليم﴾ وانظر تفسير هذه الآية في الأحكام 2 / 864 وما بعدها.

(73) سورة محمد 35 وتمامها ﴿وأنتم الأعلىون والله معكم. ولن يترک أعمالکم﴾.

(74) من (ق) وفي (م) خرم.

(75) من (ق) مطموس في (م).

في إلحاحه للصلح (76) على أقوال يابنها في أصول الفقه مجتمعة. وتحقيقه عندنا أر المسلمين إذا احتاجوا إلى الصلح جاز لهم عقده (حتى) (77) على مال يبذلونه كما بذله النبي عليه السلام يوم الخندق حين قال «لعمينة» يوم الأحزاب (أعطيك نصف ثمار المدينة على أن تتخلي عن قريش) (78). وإن كانت يد المسلمين عالية ونجدتهم ظاهرة فليس للصلح وجه. فإنه إنما يعقد لحاجة. إذ المقصود عموم الدعوة وإعلاء كلمة الإسلام إلا بعارض وبيان ذلك في كتب الفقه.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُمْرٌ حَتَّى يَشْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ (79) قال بعضهم نسخها قوله تعالى : ﴿وَمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّمَا قِدَاعٌ﴾ (80).

قال القاضي محمد العربي :

وهذا قول من لم يفهم كلام من تقدم. روي عن «ابن عباس» رضي الله عنه أنه قال في قوله تعالى : ﴿حَتَّى يَشْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ ذلك يوم بدر والمسلمون قليلون فلما كثروا قال الله : ﴿وَمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّمَا قِدَاعٌ﴾ (فخيرهم) (81) تعالى. ولو صح هذا لما كان فيه جلاء للمراد الذي حاولوه من النسخ. والذي جرى من الأمر أنه لما

(76) من (ق) مطبوس في (م).

(77) من (ق) وسقطت من (م).

(78) أسند ابن إسحاق عن الزهري : أنه لما اشتد على الناس البلاء بعث رسول الله ﷺ إلى عيمينة ابن حصن بن حذيفة بن بدر وإلى الحارث بن عوف ابن أبي حارثة المري، وهما قائدا غطفان فاعطاها ثلث ثمار المدينة على أن يرجعا بمن معها عنه وعن أصحابه فجرى بينه وبينها الصلح، حتى كتبوا الكتاب ولم تقطع الشهادة ولا عزيمة الصلح، إلا المروضة في ذلك، فلما أراد رسول الله ﷺ أن يفعل، بعث إلى سعد بن معاذ وسعد بن عباد، فذكر ذلك لأراد رسول الله ﷺ أن يفعل، بعث إلى سعد بن معاذ وسعد بن عباد، فذكر ذلك لهما واستشارهما فيه، فقالا له يا رسول الله، أمرنا نحب ففعلناه، أم شيئا أمرنا الله به، لا بد لنا من العمل به، أم شيئا تصنعه لنا ؟ قال : بل شيء أصنعه لكم، والله ما أصنع ذلك إلا لأنني رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوم من كل جانب فأردت أن أكرم عنكم من شوكتكم إلى أمر ما فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله، قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأصنام، لا نعبد الله ولا نعرفه. وهم لا يعلمون أن يأكلوا منها ثمرة الاقربى أو يبعاء، أفحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه، نعطيهم أموالنا ؟) مالنا بيننا من حاجة، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم قال رسول الله ﷺ : فأنت وذلك، فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فحما ما فيها من الكتاب ثم قال : ليجهدوا علينا. (المشامية : 2 / 223).

(79) الأنفال 67 وقامها «تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم» وأنظر تفسيرها في الأحكام 2 / 867.

(80) محمد 4 تمامها ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ. حَتَّى إِذَا انْخَضْتُمْوهم فَشَدُّوا الوُفَاقَ. فَإِذَا مَنَا بَعْدَ وَإِنَّمَا قِدَاعٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا. ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَصِرُ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ، وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾.

(81) من (ق) وفي (م) (يخيرهم).

كان يوم بدر وجيء بالأسرى فقال رسول (82) الله عليه السلام : (ما يقولون فيهم ؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه : قومك فاستبقيهم لعل الله أن يتوب عليهم. وقال عمر رضي الله عنه : كذبوك وأخرجوك (قربهم) (83) واضرب أعناقهم. وقال «عبد الله بن رواحة» (84) رضي الله عنه : يا رسول الله، انظر واديا كثير الخطب فاجعلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا. قال له «العباس» (85) رضي الله عنه : قطعت رحلك. فدخل رسول الله ولم يجبههم، فقال الناس : يأخذ بقول أبي بكر، وقال آخرون : يأخذ بقول عمر، وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة. ثم خرج رسول الله ﷺ فقال : (إن الله ليلين قلوب قوم حتى تكون ألين من اللين ويشد قلوب قوم حتى تكون أشد من الحجارة. وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم إذ قال : (فمن تبغني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) (86) ومثل عيسى حين قال : (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) (87). ومثلك يا عمر مثل نوح إذ قال : (رب لا تدرك على الأرض من الكافرين ديارا) (88) ومثل موسى إذ قال : (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) (89). ثم قال النبي عليه السلام : أنتم اليوم عالة فلا يفلتن رجل منهم إلا بفداء أو ضربة عنق) قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : فقلت يا رسول الله إلا سهيل بن بيضاء (90) فإني سمعته يذكر الإسلام. قال فسكت رسول الله عليه

(82) مسند الإمام أحمد 1 / 383، والسهيلي في الروض الأنف، من طريق أبي عبيد، القاسم بن سلام (83/3).

(83) من (م) ولي (ق) (قدمهم).

(84) عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي الشاعر. من نقباء العقبة والبدرين استشهد رضي الله عنه بمؤتة وأخرج له البخاري والنسائي وابن ماجه. (طبقات ابن سعد 3 / 312 - الإصابة 1 / 306 - الخلاصة 197).

(85) العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي عم رسول الله ﷺ أبو الفضل، حضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل أن يسلم وشهد بدرا مع المشركين فافتدى نفسه ثم أسلم وهاجر إلى المدينة قبل فتح مكة. توفي سنة 32 هـ عداة في المكيين وحديثه عند الستة. (الاستيعاب 2 / 810 - ابن سعد 4 / 5 - الخلاصة 189 الإصابة 2 / 271).

(86) إبراهيم 36 وصدرها حورب إنهن أضللن كثيرا من الناس الآية.

(87) المائدة 118.

(88) نوح 26 وصدرها (وقال لوح رب لا تدرك).

(89) يونس 88 وتماها (وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك، ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم).

(90) كذا في الأصل : «إلا سهيل بن بيضاء» ولا يصح، سهيل قديم الإسلام ذو هجرتين وشهد بدرا وما بعدها، وتوفي رضي الله عنه سنة تسع، وصلى عليه النبي ﷺ، في مسجده (المبرة)، وابن سعيد، والاستيعاب والإصابة) وفي الروض الأنف، وروى الحديث من طريق أبي عبيد، قال : أما أهل المعرفة بالمغازي فإنهم يقولون : إنما هو سهيل بن بيضاء، أخو سهيل. وأما سهيل فكان من المهاجرين وشهد بدرا (83/3).

السلام قال : فما رأييتي في يوم أخوف أن تقع علي حجارة (من السماء من ذلك اليوم) (91) حتى قال رسول الله ﷺ : إلا سهيل بن بيضاء. قال : ونزل القرآن بقول عمر : ﴿ما كان لنبيء أن يكون له أمرى حتى يشخن في الأرض، تريدون عرض الدنيا، والله يريد الآخرة، والله عزيز حكيم. لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم. فكلوا مما غنم حلالا طيبا. واتقوا الله إن الله غفور رحيم﴾ (92) وهذا ينفي النسخ لصورة القصة، ونزوله جملة.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾ (93) الآية. قال بعضهم هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ (94).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

(لا خلاف ولا إشكال في) (95) أن الميراث (كان) (96) في صدر الإسلام بالولاية ثم صار في آخره بالقربة، إلا أن هذه الآية محتملة أن يكون المراد (بنفي) (97) الولاية بقي النصر، ويحتمل أن يكون المراد بها بقي الميراث، فتكون منسوخة، والأول أظهر لقوله فيها : ﴿والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض﴾ (فمزج) (98) الهجرة والنصرة بالولاية، فهي ولاية. ذلك في الظاهر

(91) في (ق) مني في ذلك اليوم.

(92) الأنفال 67 - 69. ووقع في الحديث هنا أيضا : إلا سهيل بن بيضاء. وإنما هو سهل بن بيضاء، أمه وأبو وهب بن ربيعة النهري. قام في نقض صحيفة الحصار والمقاطعة، وكان يكتم إسلامه فأخرجته قريش معها في بدر، وأسر، فشهد له بن مسعود بأنه رآه يصلي فأطلق وجهه بإسلامه (الإصابة) (ق) أول : ترجمة 3520.

(93) الأنفال 72 وتامها ﴿إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض. والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا. وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير﴾. وانظر تفسيرها في الأحكام 2 / 874.

(94) الأنفال 75 وتامها ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم، وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله، إن الله بكل شيء عليم﴾. وهي المرادة هنا وانظر معها آية الأحزاب 6 وتامها ﴿النبيء أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم، وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا، كان ذلك في الكتاب مسطورا﴾.

(95) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(96) من (ق) ولي (م) باهت.

(97) من (ق) ولي (م) طمس.

(98) من (ق) غير واضح في (م).

فلا تبالوا أي ذلك كان، لأن من كان مهاجرا وكان مقيا بمكة لم يكن ذلك معتدا لـ به ولا مثابا عليه، حتى نسخ الله ذلك بالفتح فجرت الأحكام في ذلك بما هي اليوم عليه، وبين ذلك قوله في آخر الآية : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ﴾ يعني في الولاية والوفادة (99) والنصرة (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) في الميراث والله أعلم (100).

99 في (ق) (والوفادة).
100 انظر في بيان ذلك الأحكام 2 / 875.

سورة براءة

مدنية فيها من النسخ تسع آيات :

قوله تعالى : ﴿براءة من الله ورسوله﴾ (1) قال بعضهم : هذه السور : من آخر ما نزل، فقوله تعالى : ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر﴾ (2) هذه الآية والتي تليها (3) نزلت فيمن كان بينه وبينهم مودة، جعل الله مودتهم من يوم النحر إلى عشرين من ربيع الآخر وجعل مودة من لم يكن له عهد خمسين يوما من يوم النحر إلى آخر المحرم، وهو تفسير قوله تعالى : ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم﴾ (4) يعني المحرم. ثم صار ذلك منسوخا بقوله تعالى : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ .

الآية الثالثة وهي ناسخة لمائة وأربع وعشرين (5) آية، ثم صار آخرها ناسخا لأولها وهي قوله تعالى : ﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿إلا الذين عاهدتهم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم﴾ (6) ثم نسخت بقوله : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾.

-
- (1) التوبة 1 تمامها ﴿إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾.
 - (2) التوبة 2 ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين﴾.
 - (3) التوبة 3 ﴿وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله، وبشر الذين كفروا بعذاب أليم﴾.
 - (4) التوبة 5 تمامها ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوا واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم﴾.
 - (5) وهذا مخالف لما نقله الزركشي في البرهان عن ابن العربي قال : فائدة : قال ابن العربي قوله تعالى : ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم﴾ ناسخة لمائة وأربع عشرة آية، ثم صار آخرها ناسخا لأولها وهي قوله : ﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم﴾ وفي هوامش محقق البرهان ما يفيد أن كلام ابن العربي ورد في أحكام القرآن 201. ولم تقف عليه ولعله وهم من المحقق. البرهان 2 / 40 - والجدير بالذكر أن ابن العربي يعني هنا كلام غيره وسترى في الصفحات التالية أنه يرد بعضه ويقول عنه أنه جهل محض ونسبة هذا القول إليه خطأ من صاحب البرهان أو محققه.
 - (6) تمامها وكيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين﴾ (التوبة 7).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

لم يبق أحد من أرباب التأليف ممن جمع في هذا الفن إلا وقد حطب ليلا وجر على العلم ذيلا واستوجب ومحا أو قلّ ويلاً. ونحن بتوفيق الله تعالى نتبع بالبيان جميع الآيات ونظهر في أثناء ذلك ما أتى به هؤلاء القوم من الغفلات فنقول : قد بينا في كتاب (قانون التأويل) وجوب تنزيل الألفاظ على معانيها الظاهرة فيها (اللائقة بها فإن) (8) جاء من الحديث الصحيح ما يبين المراد منها فهي (السبيل) (9) المهيئ والمراد الأنجع فننظر إلى الآيات ونركب عليها أظهر المعاني المحتملات. قال الله تعالى : ﴿براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ (10) وهذا يقتضي ألا يبقى مشرك له عهد إلا وقد برئ الله منه بالعموم الظاهر التعميم ولا يدخل في هذا العموم اليهود لما بيناه في أصول الفقه فإن الله تعالى إنما برئ من العهد الذي كان على موادة في الحرب وكف عن القتال وهو عهد المشركين من العرب. فأما عهد اليهود فإنما كان عهد قهر وغلبة (وصغار) (11) وذلة حين رأت من كان حليفاً لها قد صار عدواً لها والبا مع النبي ﷺ عليها. ثم قال تعالى : ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر﴾ (12) فسحة لهم في المهل وإرخاء في الطول ونبذ على سواء حسبما وقع الأمر من الله له به، وهي غاية الآجال عند العلماء في استيفاء الحقوق. ثم قال وهذا الأذان من الله ورسوله إلى الناس يكون (13) يوم الحج الأكبر، يريد : يوم النحر عند اجتماعهم بمنى لتقوم الحجة عليهم بالسماع ويقوم العذر في الإبلاغ. ثم قال : ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم﴾ (14).

فأخبر الله تعالى في الآية الأولى أنه بريء من المشركين ثم قال في الآية التي بعدها ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين﴾ (15) فلو وقف هاهنا بالكلام لسع

(8) من (ق) وفي (م) خرم.

(9) من (ق) وفي (م) خرم.

(10) التوبة 1 وقد تقدمت.

(11) من (ق) وفي (م) باهت.

(12) التوبة 1 وقد تقدمت أيضاً.

(13) في (ق) (يكونوا) والصواب في (م).

(14) التوبة 4 تمامها فإن الله يحب المتقين والآية باهتة في (م) واضحة في (ق).

(15) ما بين الحامرتين من (ق) ومقط من (م).

حره توبه. و ٥ - مذبة نور القائل : جاء القوم إلا القوم ورأيت قرينشا إلا قرينشا فلما قال تعالى : ﴿ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً﴾ فكان تقدير الآية : براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين من تخافون خيانتهم بنقض عهد أو مظاهرة أحد عليكم إن وقع ذلك منهم فخصت الآية الثانية (16) وبينت المراد منها وبقي من أوفى من المشركين بعهد لنص القرآن على حكم عصمته إلى مدته، ثم تلحقه البراءة بعد ذلك ثم قال بعد ذلك (فإذا انسلخ الأشهر الحرم) (17) وفيها أربعة أقوال :

الأول أنها الأشهر المعلومه : رجب، والثلاثة المتصلة : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم. الثاني : أنها شوال من سنة تسع إلى المحرم من سنة عشر. الثالث أنها أربعة من يوم النحر من سنة تسع. الرابع : أنها تمام تسعة أشهر كانت بقيت من عهدهم (18).

فأما الأول ففساد بالإجماع وبالمعنى على ما تقدم من نسخ تحريم القتال فيها، وأما من قال إنها من شوال سنة تسع فباطل لأن الأجل إنما يكون من يوم الإنذار قطعاً وبقيناً. وأما القول الرابع، فباطل قطعاً، لأن الله تعالى يقول : ﴿أربعة أشهر﴾ وهذا يقول تسعة أشهر، مع أنه لا يقتضيه نظر ولا يعضده خبر. وأما الثالث فهو الصحيح لأنه قال : ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر﴾ فاقضى ذلك أن تكون المدة عقيب الإعلام، فيه وقع وعليه ترتب حل العهد وتبين منتهى الأجل، واقضى عموم قوله تعالى : ﴿فاقتلوا المشركين﴾ قتل كل مشرك بعد تمام مدة السياحة المضروبة إعداراً، ولحق به الأمر بقتل من بقي عهده إلى مدته ما لم يتب. فإن تاب فهو خير له، ومن تولى فلن يعجز الله حيث ساء ولا أين ساء، فإن الله تعالى يصبح أمام الساري ويمنح كل سائح ومسيح وهو (قوله) (19) بعد

(16) من (ق) وسقط من (م).

(17) التوبة 5 وقد تقدمت.

(18) جاء في الأحكام 2 / 883. اختلف الناس في هذه الأشهر التي قدرت للسياحة على أربعة أقوال :

الأول : إنها من شوال في سنة ثمان إلى صفر من سنة تسع قاله الزهري وغيره.

الثاني : إنها عشرون من ذي الحجة أوها يوم النحر إلى تمام أربعة أشهر وذلك بمضي عشرة أيام من ربيع

الأول سنة تسع، وقيل هو الثالث من أول يوم ذي القعدة وقيل في الرابع من يوم يبلغهم العلم.

والصحيح أنه من يوم النحر فبذلك كان البدء وإليه كان المنتهى ومع ما يلاحظ من اختلاف في سرد

الأقوال بين ما جاء في الأحكام وما جاء في الناسخ والمنسوخ فإن القول الذي صححه في كل منها واحد

لا يختلف.

(19) من (ق) وسقطت من (م).

ذلك ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ ونحوه ﴿فَإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ﴾ (20). ومن نكث عهده قبل تمام مدته وجب (قتله) قال : (وإنَّ أحدًا من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع) (21) ما عندك (فإن قبله) (22) وإلا رُدَّه إلى موضع يأمن فيه (منك) (23) ثم قال تعالى : ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ (24) والمراد بهذا الاستثناء قوم وفوا بعهدهم يقال منهم خزاعة وبنو مدلج، وإلا فيكون الكلام (عاريًا) (25) عن الفائدة لأنه إن لم يكن ذلك تقديره، يقال لمن قال كيف يكون للمشركين عهد عند الله ورسوله : نعم يكون له عهد عنده بالعقد لذلك والالتزام له (26) فنقول فقد خاس بعهده.

فيقال له : فكيف يكون له عهد عندنا وهو خاس بعهده معنا ؟ ثم قال تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ تقديره : فإنهم وفوا لكم وكانوا أبدا معكم ولم يظاهروا عليكم أحدا ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ فبين أن هذه المدة المضروبة نسخت كل مدة، وأن الأمر بالقتل نسخ كل عفو وصفح وإعراض وترك حيث وقع في القرآن. وفي الحديث الصحيح (27) آخر سورة نزلت براءة، وآخر آية نزلت : ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ (28) (فأما الحديث الصحيح) (29) ففيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : (30) (بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم) يوم النحر يؤذنون بمنى : (ألا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان، ثم أردف رسول الله ﷺ بعلي بن أبي طالب

(20) التوبة 11 وتامها ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَتَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

(21) التوبة 6 وتامها حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مما مَنَّه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون.

(22) من (ق) ولي (م) (فإن قيل).

(23) من (ق) ولي (م) خرم.

(24) التوبة 7 وقد تقدمت.

(25) من (ق) ولي (م) (عريًا).

(26) من (م) ولي (ق) والإقرار له.

(27) رواه البخاري قال حدثنا الوليد شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله، وآخر سورة نزلت براءة (البخاري كتاب التفسير - سورة براءة).

(28) النساء 176 وهي آخر آية منها.

(29) طمس في (م) ولي (ق) وله هو الصواب اعتمادا على الحروف الباقية وعلى السياق.

(30) من (ق) ولي (م) خرم.

رضي الله عنه فأمره أن يؤذن (براءة) (31)، قال فأذن «علي» معنا يوم النحر في أهل منى ألا يحج (32) بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان». وروى الناس عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال : لما نزلت براءة على رسول الله عليه السلام كأن بعث أبا بكر الصديق ليقم للناس الحج، قيل له : يا رسول الله لو بعثت به إلى أبي بكر ؟ فقال : لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي، ثم دعا عليا فقال له : أخرج بهذه القصة من صدر براءة وأذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى أنه لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عند رسول الله عهد فهو له إلى مدته. فخرج على ناقة رسول الله ﷺ حتى أدرك أبا بكر فقال له أبو بكر حين رآه : أمير أم مأمور ؟ فقال بل مأمور. ثم مضى (33). قال «الأستاذ أبو المظفر شاه فور الأسفرايين» (34) : كانت العرب لا يحل عقدها إلا رجل منها، فقطع النبي عليه السلام معاذيرهم بأن ارسل بحل عقده رجلا من أهل بيته. وهذا نفيس في المعنى وقد بينه سماك (35) بن حرب فروى الترمذي عنه عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال : بعث النبي عليه السلام براءة مع أبي بكر ثم دعاه فقال : لا ينبغي لأحد أن يبلغ عني إلا رجل من أهلي. فدعا علي بن أبي طالب فاعطاه إياه» وهذا حديث حسن غريب، وقد روى الترمذي (36) وغيره أيضا (عن زيد بن شبيب) (37) قال : سألت عليا رضي الله عنه، بأي شيء بعثت في الحجة ؟ قال : بعثت بأربع : ألا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي عهد فعده إلى مدته، ومن لم يكن

(31) من (ق) ولي (م) طمس.

(32) في لفظ البخاري (براءة وإن لا يحج) وهذا الحديث أخرجه البخاري صلاة 2، 10 حج 67، جزية 16، مغازي، 66، تفسير سورة 9، 2، 3، : مسلم حج 435 / أبو داود مناسك 66 / الترمذي حج 44 تفسير سورة 9، 6، 7 / النسائي مناسك 161 / الدارمي صلاة 140، مير 62 مناسك 74 في الترجمة / الإمام أحمد 1 / 3، 79، 2 / 299.

(33) الحديث بطوله، أسنده ابن إسحاق عن أبي جعفر محمد بن علي، رضوان الله عليهما، وآخره، «ثم مضيا، فأقام أبو بكر الحج، والعرب إذ ذاك في منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية، حتى إذا كان يوم النحر قام علي رضي الله عنه فأذن في الناس بالذي أمره به رسول الله ﷺ، المشامية 174/4).

(34) هكذا ورد اسمه وذكره في الأحكام 2 / 1477 : أبو المظفر شاه نور الأسفرايين ولعله أبو المظفر محمد بن العباس الذي يصفه في الأحكام 2 / 792 بالأستاذ الرئيس الأجل فخر الرؤساء.

(35) سماك بن حرب بن أوس بن خالد الذهلي البكري، أبو المفيرة الكوفي، أحاديثه عند الستة. (طبقات ابن سعد 6 / 323 - تهذيب التهذيب 4 / 232).

واقطر الترمذي تفسير سورة 9 / 5 / أحمد 1 / 2.

(36) الدارمي مناسك 74 الترمذي حج 44 أحمد 1 / 79.

(37) زيد بن شبيب، ويقال : بن أسبغ - وهو ما في سند الترمذي - حج : رقم 871 - الهبتاني الكوفي. مخضرم، روى عن عمر وعلي رضي الله عنهما. وعنه أبو إسحاق السبيعي فقط حديثه عند الترمذي، والنسائي في (خصائص علي) كرم الله وجهه.

له عهد فأجله أربعة أشهر، ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا) رواه عنه «أبو اسحاق» (38) وقد رواه أبو اسحاق عن بعض أصحاب علي عن علي رضي الله عنه والحديث مشهور برواية سفيان (39) بن عيينة وشعبة معا عن أبي اسحاق.

قال القاضي ابن العربي :

فذكر في هذه الأحاديث ما في سورة براءة وزاد ألا يطوف بالبيت عريان. وبين الأربعة أشهر لمن لا عهد له بنقضه إياه (ومن بقي عهده فوفى به استوفاه إلى أقصى أمده) (40). فأما قول هذا المفسر من لم يكن بينه وبيننا موادة فجعل أجله خمسين يوما فدعوى لم تصح وقد بينا فساد قول من جعل آخر الأربعة المحرم. وأما قوله تعالى : ﴿فأقتلوا المشركين﴾ فناسخ لا إشكال فيه كما بيناه. وأما قوله أن آخرها نسخ أولها بقوله : ﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم﴾ (41) فهذا جهل محض بل هو تحقيق لحكم القتل وبيان لسببه وهو الكفر وتعريف بوجه التكليف. ثم زاد جهلا فقال : إن قوله تعالى : ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام﴾ منسوخ بقوله : ﴿فأقتلوا المشركين﴾ وقد بين سبحانه أن الله ورسوله بريء من المشركين من كل مشرك. إلا من عاهد إلى مدة حدتها أربعة أشهر فإذا انقضت قتل كل مشرك ثم لم يقل أحد (42) بأن المستثنى داخل في حكم المستثنى منه ولا تخليط أعظم من هذا.

قال القاضي رحمه الله : وقد قال (بعض من تكلم) (43) في هذا المعنى بأن حق هذا أن لا يدخل في الناسخ والمنسوخ لأنه لم ينسخ (قرآنا متلوا وإنما نسخ أمرا رآه النبي ﷺ وهذا ساقط فإن القرآن ينسخ السنة) (44). وما رآه النبي عليه السلام هو

(38) أبو اسحاق السبيعي، عمرو بن عبد الله. الهمداني، الكوفي ترجمته في ص 63.

(39) سفيان بن عيينة بن أبي عمران الهذلي، مولاهم أبو محمد الأعور الكوفي، من أئمة الحفاظ وأثبتهم، حديثه عند الستة. مولده سنة 107 وتوفي سنة 198. (تذكرة الحفاظ 1 / 262 - الخلاصة 145).

(40) من (م) وفي (ق) (وإن بقي عهده بوفائه فاستوفاه إلى أقصى أمده).

(41) التوبة 5 ولقد تقدمت.

(42) من (ق) وفي (م) (ثم يقول أحد).

(43) من (ق) وفي (م) خرم.

(44) من (ق) وفي (م) خرم.

السنة فإنه لا يعتقده ولا يعهد ولا يامر ولا ينهى (ولا يفتي ولا يقضي) (45) إلا بوحى من الله سبحانه. ومن الغريب ما روى عن الحسن أنه قال إن قوله : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ منسوخ بقوله تعالى : ﴿فَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدٍ﴾ (46) وقال : لا يحل قتل أسير صبراً. ومن شروط النسخ معرفة التاريخ، ومن له بأن آية سورة محمد نزلت بعد براءة، وقد ثبت أن براءة من آخر ما نزل ؟ ومع الاحتمال يسقط هذا المقال. وأغرب منه ما روى بعضهم عن «ابن حبيب» أنه قال قوله تعالى : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ منسوخة بقوله : ﴿فَإِنْ قَاتِلُوا﴾ وقد بينا فسادَه في قول (غيره) وإنما تعجبنا لحفاء هذا عليه مع علمه رحمه الله.

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿فَاقْتُلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ قال بعضهم، هذه الآية ناسخة للعفو عن المشركين من أهل الكتاب وغيرهم. وقيل : هي ناسخة لقوله تعالى : ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ فأمر بقتال المشركين خاصة دون أهل الكتاب ثم أمر بقتال المشركين من أهل الكتاب وغيرهم، فنسخت تخصيص الأمر بالقتال للمشركين. وهذا القول غير صواب لأنه يلزم فيه ترك قتال المشركين. ولكن إنما نسخت مفهوم الخطاب في قوله تعالى : ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ ففهمه ترك قتال أهل الكتاب ثم نسخ ذلك بهذه الآية وأباح قتال أهل الكتاب. فالمفهوم في الآية الأولى ترك قتالهم حتى يعطوا الجزية، فكل كتابي مشرك وليس كل مشرك كتابيا فالمراد بقوله تعالى : ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ يعني الذين ليسوا من أهل الكتاب.

قال القاضي محمد بن العربي :

الذي تقتضيه هذه الآية في التحقيق الأصولي الجاري على القانون الكلي قتال أهل الكتاب، وليس لغيرهم ذكر لا في قتالهم ولا في نفي قتالهم إلا على القول بدليل الخطاب، فإنه يقتضي الكف عن قتالهم، ولا نرتضي ذلك ولا نقول به فهي موجبة للعفو عن بعض الكفار وهم أهل الكتاب فيكون ذلك تخصيصاً في التحقيق لا نسخاً فيه. وإيضاحه أن المشرك اسم ينطلق على كل كفر وهما على اختلاف ألفاظهما يرجع إلى أصل معنى الجهل بالله والإنكار له (الموجبين) (47) إباحة الدم والمال في

(45) من (ق) ولي (م) خرم.

(46) سورة محمد 4.

(47) لي (م) (الموجبان) وظاهر وجهه للجر على البدل.

الدنيا والخلود في النار في الآخرة. فإن الكفر هو السر والتغطية والحجب، والشرك هو التسوية بين الموجودين في معنى (وإذا كان التشريك) (48) بينها معدوما فهو جهل. فما قولك فيما إذا كان التشريك بينهما مستحيلا ؟ فبين أن ذلك كله يرجع إلى معنى واحد ويعبران بمعنى واحد معا فلا فرق بين قوله : ﴿قاتلوا المشركين﴾ أو قاتلوا الكفار وإنما خصص العرب الكفار بالشرك لأنهم كانوا يقولون في تلبيتهم :

لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك
تملكه وما ملك

ولهذا قلنا : (إن المعتزلة) (49) والقدرية كفار، فإنهم يقولون إن العباد شركاء الله يخلقون كما يخلق، إلا أنه يملك خلقهم بخلق القدرة لهم. فهم شركاؤه بما ملكهم وجعل إليهم. وأما القول بأن الآية نسخت مفهوم الخطاب فقد قلنا إن الخطاب لا مفهوم له كما يزعمون فإن قوله تعالى : ﴿وقاتلوا المشركين﴾ ليس مفهومه : لو لم يكن أهل الكتاب مشركين ترك قتالهم، إنما مفهومه السكوت عنهم حتى يطلب دليل للحكم فيهم، فكيف وهم مشركون كما بيناه ؟ بل تقول إن قوله تعالى : ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾ كما يقتلونكم كافة﴾ عموم بين في العرب واليهود والنصارى والمجوس والصليبيين وكل جاهل بالله سبحانه، وتقول إن كافة حال من المشركين المفعول (من ضمير قاتلوا) (50) الفاعل (وتقدير) (51) الكلام قاتلوا المشركين كلهم كما يقتلونكم كلهم، لا معنى له غيره. ومعنى قاتلوا المشركين، واقتلوا المشركين، اقتلوا كل كافر كان ذا كتاب أو غير ذي كتاب. وقوله تعالى : ﴿ومن أهل الكتاب﴾ تخصيص لمن أوتي الكتاب بتأكيد الحجة (52) عليه حين رأى ذكر النبي فيه. فكان أحق بسرعة الإجابة له وفسح له في أحد الأقوال دون غيره من الكفار بأخذ الجزية منه وتركه في الدار معنا مهلة ما لعله يعود (إلى الأولى) (53) ويتذكر

(48) من (م) وفي (ق) (وإذا كان الشريك).

(49) من (م) وفي (ق) (المعربة)، وانظر فيما ذكر من تلبية العرب (الروض الأتق : 102/1).

(50) في (ق) (لا من ضمير قاتلوا).

(51) من (ق) وفي (م) حرم جزئي.

(52) في (ق) (تأكيد الحجة).

(53) من (ق) وفي (م) (إلى الأولى).

ما أخذ من الميثاق أولا وقد حققنا ذلك في قسم الأحكام (54) وفي أصول الفقه والله أعلم.

آية الثالثة : قوله تعالى : ﴿إِلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما﴾ (55).

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿انفروا خفافا وثقالا﴾ (56). قال بعضهم : قال ابن عباس رضي الله عنه : نسخها قوله تعالى : ﴿وما كان المومنون لينفروا

(54) جاء في الأحكام ص 905 قوله : ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ أمر بمقاتلة جميع الكفار فإن كلهم قد أطبق على هذا الوصف من الكفر بالله واليوم الآخر. وقد قال في أول السور : ﴿قاتلوا المشركين﴾.. وقال تعالى : ﴿جاهد الكفار والمنافقين﴾ (74) وقال سبحانه : ﴿قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار﴾ (124) والكفر وإن كان أنواعا متعددة مذكورة في القرآن والسنة بألفاظ متفرقة فإن اسم الكفر يجمعها. قال الله سبحانه : ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا﴾ الحج (17) وخص النبي ﷺ المعنى المقصود بالبيان فقال : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله) وهو المقصود الأعظم والغاية القصوى فإذا ثبت أن كفر المعالي جحودها وانكارها فالشرع لم يعلق الأحكام الشرعية على كل ما ينطلق عليه اسم كفر وإنما علقه على بعضها وهي الكفر بالله وصفاته وأفعاله.

والدليل عليه قوله تعالى : ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ الآية فقوله لا يؤمنون بالله نص في الكفر بذاته يقينا وفي الكفر بالصفات ظاهرا لأن الله هو الموجود الذي له الصفات العلاء والأسماء الحسنى فكل من أنكر وجود الله فهو كافر. وقوله : ﴿ولا باليوم الآخر﴾ نص في صفاته، فإن اليوم الآخر عرفنا بقدرته وبكلامه، فأما علمنا له بقدرته فإن القدرة على اليوم الأول دليل على القدرة على اليوم الآخر، وأما علمنا له بالكلام فبإخباره أنه فاعله، فإذا أنكر أحد البعث فقد أنكر القدرة والكلام، وكفر قطعا بغير كلام، وقوله : ﴿ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله﴾ نص في أفعاله التي من أمهاتها إرسال الرسل وتأيدهم بالمعجزات النازلة منزلة قوله : صدقتم أيها الرسل. فإذا أنكر أحد الرسل أو كذبهم فيما يخبرون عنه من التحليل والتحريم والأوامر والنهي فهو كافر، وكل جملة من هذه الوجوه الثلاثة له تفصيل تدل عليه هذه الجملة التي أشرنا، بها اختلف الناس في التكفير بذلك التفصيل، والتفسيق والتخطئة والتصويب وذلك كالقول في التشبيه والتجسيم والجهة. أو الخوض في انكار العلم والقدرة، والإرادة والكلام والحياة لهذه الأصول يكفر جاحدا بلا إشكال. قوله : ﴿ومن الذين أوتوا الكتاب﴾ وفي ذكرهم هنا ثلاثة أقول :

الأول : أنهم كانوا أمروا بقتال المشركين فأمروا أيضا بقتال أهل الكتاب مع المشركين لما فيه من الحق من ذكر الرسول وغيره وكان تخصيصا لما تناوله اللفظ العام على معنى التأكيد.

الثاني : أنه تأكيد للعبء فإن المشركين من عبدة الأوثان لم تكن عندهم مقدمة من التوحيد والنبوة وشرعية الإسلام فأما أهل الكتاب فقد كانوا عاملين بالتوحيد والرسول والشرائع والمثل. فلما أنكروه تأكدت عليهم الحجة.

الثالث : أن تخصيصهم بالذكر إنما كان لأجل قوله تعالى بعد ذلك ﴿حتى يسطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ والذين يختصون بفرض الجزية عليهم هم أهل الكتاب دون غيرهم من صنف الكفار وهذا صحيح على أحد الأقوال فإن قيل : ليس النصراني واليهود يؤمنون بالله واليوم الآخر ؟ قلنا عنه جوابان : أحدهما أنا بينا أن أحدا منهم لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر. الثاني أنهم وإن كانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر فإنهم قد كذبوا الرسل ولم يحرموا ما حرم الله ورسوله ولا دانوا بدين الحق.

(55) التوبة 39 تمامها ﴿ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير﴾ وكتب في الهامش الأيسر من النسخة (م) كذا في الأصل.

(56) التوبة 41 تمامها ﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون﴾.

كافة ﴿ (57) وهذا في قوله تعالى : ﴿إِلا تنفروا﴾ (58) لا يحسن نسخه، لأنه خبر عن الوعيد. والمعنى : إذا احتيج إليهم تفروا كلهم، فهي محكمة.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

من لم يعلم أصول الدين لم يحكم فروعها، ولا علم تاويل القرآن. فإن علم الأصول معظم فصوله . ومقصوده . والتكليف إنما ينتظم ويرتبط بالوعيد والوعد، ولا يعرف الوجوب بمجرد الأمر فإنه يتناول الفرض والندوب وإنما (يتعرف) (59) بالوعيد والتهديد والذم. فقوله تعالى : ﴿إِلا تنفروا يعذبكم﴾ أفاد الوجوب والفرضية في قوله : ﴿يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض﴾ (60) فإن لم تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً. فحقق الوجوب بالتهديد والذم بذكر التثاقل عن امتثال الأمر وبيع الآخرة بالدنيا. وهذه الأخبار التي وقفت على رسم التكليف مترتبة على التكليف (تثبت) (61) بثبوته وترتفع بارتفاعه. وهذه الآيات كلها إنما نزلت في غزوة تبوك. دعاهم النبي عليه السلام إلى الخروج على العموم وألزمهم المشي معه وقصد سفراً بعيداً وانتحى زمناً شديداً يعظم فيه القيظ ويشتد العطش ويحلو الظل. ولم يتخلف عنه فيها إلا منافق خلا الثلاثة (62) الذين تيب عليهم حين صدقوا الله في خبرهم ونزلت بعد ذلك : ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾ فقسم في هذه الآية (النفر) إلى غزو وعلم بعد أن كان خلاصه للغزو، وقد كان ذلك رفعا للمقدم، وبعدها للمحقق أن يقول : إن الإمام إذا دعا جميع الناس عند الحاجة إلى الغزو وجبت إجابته على

(57) التوبة 122 قامها ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾.

(58) في (ق) (وهذا لا يحسن).

(59) من (ق) وسقطت من (م)

(60) التوبة 38 قامها ﴿أرضيهم بالحياة الدنيا من الآخرة، فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل﴾.

(61) من (ق) وفي (م) (تثبت).

(62) فيهم نزلت آية التوبة 118 ﴿وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا، إن الله هو التواب الرحيم﴾ الثلاثة هم : كعب بن مالك الأنصاري، وهلال بن أمية الواقفي ومرارة بن الربيع العمري تخلفوا من غير شك ولا ارتياب انظر حديث كعب بن مالك وصاحبيه في الصحيحين (الذو 754/2 ح 1762) ورواه ابن إسحاق من طريق الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه (السيرة الحشامية 275/4).

الجميع، وإذا دعاهم لإقامة رستم الجهاد فإن الفرض يتعلق ببعضهم على غير طريق التعيين فتكون الآيتان على حالتين أو يكون ذلك العموم للنبي وحده إذ قال الله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ (63) وتكون الحال المنقسمة لغيره من الخلق إذ لا يتعين إجابتهم. وهذا كله يُحتمل والد أعلم (64).

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ عفا الله عنك لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ ﴾ الآية (65) قال بعضهم : قال «ابن عباس» رضي الله عنه : نسخ هذه الآيات : (فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم) (66) وقال «الحسن، وعكرمة» : (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله) (67) نسخ قوله تعالى : ﴿ فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ﴾. وعن ابن عباس : الآيات الثلاث محكمات وإنما هي (تعيين) (68) للمنافقين حين استأذنوا النبي في القعود عن الجهاد لغير عذر، وعذر الله المؤمنين قال : ﴿ فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ﴾. وهذا قول حسن لأن استئذان المؤمنين كان لعذر وفي بعض حاجتهم، واستئذان المنافقين كان لغير عذر ليتخلفوا عن الجهاد.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذه الآية من الأمهات في الاعتقاد (69) والمشكلات إلا على الإجماع، فإن قوله تعالى : ﴿ عفا الله عنك ﴾ يوم ارتكأ المحذور، وقد بينا أنه ﷺ وسائر الأنبياء لا يرتكبون ذلك ولا يقع منهم وأن ما نسب إليهم من ذلك باطل، وما ورد في القرآن صحيح لا محذور في شيء منه، وإنما هي تأويلات واجتهادات وقع فيها تقصير منحوا فيه العفو لما تقدم فيه من الصفو وحفظا للمرتبة الخلافية التي وضعها

(63) الانتقال 24 تمامها ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون﴾.

(64) انظر الأحكام 2 / 641 و1018.

(65) التوبة 43 وتمامها ﴿حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾.

(66) النور 62 ﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم﴾.

(67) التوبة 44 ﴿واليوم الآخر ان يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين﴾.

(68) من (ق) ولي (م) خرم.

(69) من (ق) ولي (م) خرم بقي منه : (الاء).

الله فيهم ونصبها لهم ونصبهم لها، فليُنظر في كتاب المشكلين والأصول. وللعلماء في هذه الآية وأمثالها (منازع) (70) ملخصة ومخلصة.

أولها : قال «عمرو بن ميمون» (71) : فعله بغير أمر كما فعل بالأسرى في يوم بدر فعاتبه الله تعالى في ذلك.

ثانيها : قال الطبري قال الله تعالى لتبیه : ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم﴾ حتى تعلم من له عذر صحيح ممن هو كاذب.

ثالثها : أمره الله تعالى بإخراج الجميع فأذن للبعض.

رابعها : (أمرهم الله) (72) بالخروج معه فسار إليه بعضهم واعتذر بعضهم فأذن له في التخلف، وهذا خلاف مطلق (الأمر) (73) فعفا الله له عن ذلك ثم عاتبه فيه (وقد أتى العفو) (74) قبل العتاب إظهاراً لكرامته ومراعاة لطيب نفسه، قاله محمد بن زيد (75).

خامسها أنه ﷺ لم يرتكب محظوراً وإنما ترك الأولى فعاتبه الله تعالى وقدم لكرامته العفو عن الخطأ الذي جاء في صورة العتاب، ومن جوز الخطأ على الأنبياء قال : قابله بالعفو قبل أن وقفه للعذر، لمحبته فيه. فإن حسنات الأعداء مردودة وسيئات الأحباب مغفورة وقد قيل :

من ذا يعاتب من يحب فيذنب وله شفيع في الفؤاد محب

سادسها : أنه يحتمل أنه أمره بعموم الخروج فاجتهد النبي في تخصيص البعض بالإذن على قول من يرى تخصيص العموم بالاجتهاد.

(70) من (ق) وفي (م) خرم.

(71) عمرو بن ميمون الأودي أبو عبد الله الكوفي، له إدراك، ويعد من كبار التابعين وتوفي سنة 78 هـ / (الاستيعاب 3 / 1205 - طبقات ابن سعد 6 / 117).

(72) من (ق) وفي (م) (أمره).

(73) من (م) وفي (ق) (الآية).

(74) من (م) وفي (ق) (وبدا بالعفو).

(75) محمد بن زياد، بن المهاجر التيمي المدني، من حفاظ التابعين الذين يروى عنهم التفسير / تقدم في : ابن زيد.

مع رسول الله وهم الأكثر، وقسم اعتذر صادقاً منهم «المقداد بن الأسود» (87) وكان سمينا، ومنهم غني ومن القوم ضعيف، ومنهم مريض. وقسم اعتذر كاذباً (88) ولم يستأذن وهو الأقل نقاقاً وكفراً وكرهية لله ولرسوله، كأنه يرى أنه على حال قد أذن لمن هو على مثلها بالعودة فيقول إن قيل لي : لم قعدت ؟ قلت : حالي حال فلان وقد أذن (له. وقيل) (89) النبي عليه السلام عذر من اعتذر لحسن أخلاقه وعظم حياته، وما تقدم من إذن ربه له في قوله تعالى : ﴿فَأُذِنَ لِمَن شِئْتِ مِنْهُمْ﴾ (90)، ولأن منهم من كان يكره أن يراه في المدينة موضع الأمن، فكيف أن يكون معه في موضع الخوف ؟ يزهد فيه ويرغب عنه ويفشل أصحابه ويرجف به ويعظم أمر عدوه، فاعتزم منه أن يقعد بإذن أو بغير إذن. ولقد سافر معه طائفة من المنافقين تأذى بهم وأرادوا الفتك به، ومنهم من قال ائذن في العودة ولا تفتني بملك لي إلى بنات الأصفر (91) كما أخبر الله تعالى عنهم النبي عليه السلام بظاهر القول (92) وأذن لكل جرياً على التأليف. وابتدأه تعالى ببيان الحال بعد رجوعه فقال : ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ (93) من الدنيا (وسفراً قاصداً لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة. وسيحلفون) أنهم لو استطاعوا لخرجوا كاذبين (يهلكون أنفسهم)

«وكل واحد منها يدخل على صاحبه وقد قرئ المعتذرون بإسكان العين، وتخفيف الذال وبذلك قال جماعة من الناس لكن يكشف المعنى فيه حقيقة الحال منه، ولذلك عقبه الله تعالى بقوله : ﴿وما على المحسنين من سبيل﴾ وهم الذين أبدوا عن عذر صحيح، أو علم الله صدق عذرهم فيها لم يبد لهم دليل من حالهم والعجب من القاضي أبي إسحاق يقول : إن سياق الكلام يقتضي أنهم الذين لا عذر لهم، وأنهم مذمومون لأنهم جاءوا ليؤذن لهم، ولو كانوا من الضعفاء أو المرضى لم يحتاجوا أن يستأذنوا، وليس الأمر كذلك بل كل أحد يستأذن النبي ﷺ ويعلمه بحاله، فإن كان مرئياً فالعيان شاهد لنفسه، وإن كان غير مرئي مثل عجز البدن وقلة المال فالله شهيد به، وهو أعدل الشاهدين، يلقي اليقين على رسوله بصدق عذر المعتذرين، ويخلق له القبول في قلبه له.

(86) من (ق) وفي (م) ثلاثة وما في (ق) أولى يدل عليه السياق.

(87) المقداد بن الأسود : هو المقداد بن عمرو الأسود بن ثعلبة البهراني، الكندي خلفاً. أبو عمر بن الأسود الصحابي الفارس. من ذوي المجرتين، حديثه عند الستة. توفي سنة 33 هـ (الإصابة، الخلاصة 197 . الاستيعاب 4 / 1480).

(88) راعينا الترتيب المذكور (ق) لهذه الأقسام أما في (م) فإن هذا القسم جاء قبل الذي اعتذر صادقاً.

(89) من (ق) وفي (م) خرم.

(90) النور 62 وقد تقدمت.

(91) حكى هذا القول عن الجند بن ليس السامي الذي قال للنبي ﷺ ائذن لي ولا تفتني ببناات بني الأصفر فإني لا أقدر على الصبر عنهن. فأنزل الله تعالى : ﴿ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني، ألا في الفتنة سقطوا﴾. انظر الأحكام 2 / 982.

(92) من (م) وفي (ق) (بظاهر من القول).

(93) التوبة 42 ﴿لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة، وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم أنهم لكاذبون﴾.

باليمن الفاجرة. ثم فاتحه بالتحية مخافة خجلة العتاب فقال تعالى : ﴿عفا الله عنك﴾ ليطيب نفسه الكريمة بسماع العفو ويدوق حلاوة المغفرة، وعاتبه بعد ذلك فقال له (لم أذنت لهم) حتى يتبين لك الصادق من الكاذب. وجلّى له الحقيقة فقال تعالى : ﴿ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم﴾ (94) وسبقت الكلمة بقعودهم وقيل لهم ﴿اقعدوا مع القاعدين﴾، ثم بين له أن الصواب فيما فعل من الإذن لهم في القعود، فإنهم لو خرجوا ما زادوا إلا (95) خبالا ولسعوا في الفتنة ومشوا في شتات العسكر. وكأنه قوى قلب نبيه عليه السلام على الصرامة (في الخروج) (96) معه بأن يقول لمن استأذنه في القعود وهو غني صحيح : لا آذن لك ولا بد لك من الخروج. كما فعل ذلك في تقوية نفسه والتصريح له بأمره ﴿فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتُم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين﴾ (97) ولكنه أراد أن يجري الأمر مجرى التحيص (وإخراج) (98) ما في القلوب وتمييز الخبيث من الطيب، تعويلا على سابق الإذن له في الإذن لمن شاء منهم متاء أن يأذن لمن بقي أن يبقى، وشاء الله ذلك صوابا وخيرا بما ظهر من إخبار الله له بأن قعودهم كان أصوب من إخراجهم فأبي ذنب هاهنا وأي تقصير ؟ بل هو محض التصويب (والتحيص) (99) وأصوب التأويلات ما ذكره الطبري، وتماه ما ترحناه والله (100) أعلم.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿إنما الصدقات﴾ (101) الآية. وقال بعضهم هذه الآية نسخت كل صدقة في القرآن.

-
- (94) التوبة 46 ﴿ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين﴾.
- (95) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وإنهم ساجدون لهم، والله عليم بالظالمين﴾ التوبة 47.
- (96) من (ق) وفي (م) (والخروج).
- (97) التوبة 82 ﴿إن رجعتك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا...﴾.
- (98) من (م) وفي (ق) (إخراج).
- (99) في (ق) (والتحميد).
- (100) وهو المنزاع الثاني من هذه المنازع الستة وانظر تفسير الطبري للآية في (جامع البيان : 140/10).
- (101) التوبة 60 وتماهها ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فرضة من الله والله عليم حكيم﴾.

ور القاضى محمد بن العربى :

هذا ليس بأمر بصدقة فيقابل به غيره من أوامر الصدقات والإنفاق، فيقال هو أو غيره، فيكون تأكيداً في الأول أو نسخاً في الثاني (أو زيادة) (102) فرض على الأول. وإنما هو بيان مصارف الصدقات وذكر مستحقيها الذين يؤخذ (103) لهم وقد فرضت من أجلهم فإن الله تعالى ضمن (للخلق) (104) الرزق ونعم الوكيل والكفيل (وملك) (105) بعضهم دون بعض وأحال الفقير على الغني في الذي ضمن له من الرزق، وقدر الأموال في علمه والمحتاجين، ففرض لهم قدر الكفاية ليلو الأغنياء (في) (106) فضلة المال، ويبلو الفقراء في تدبير المأخوذ على الأقوات، فلا الفقير دبر قوته فربما احتاج أكثر، ولا الغني أفضل من فاضلة ماله (فيعطي) (107) عشرة) الفقير في ضعف تدبيره واحتياله، وذلك بتدبير العزيز العليم. فاختلف العلماء : إذا عظمت حاجة الفقراء بعد أخذهم الزكاة هل يجب عليهم إغناؤهم و(إنفاقهم) (108) مما في أيديهم من الفضلات أم لا ؟ والصحيح أن ذلك واجب عليهم وكانت هذه المسألة (في صدر) (109) الإسلام فأما اليوم وقد استأثرت الأملاك بالزكوات وبقي المسكين صفر اليدين فواجب على كافة الخلق إغناؤهم من أموالهم. وقد قررت في نفسي بالاجتهاد مما يلزمني من ذلك. فخصصت به معارفهم أقرب (صقبا) (110) ولو فعل ذلك غري لم تر في بلدك بائساً لا يملك بيتاً ولا عريانا وجاره كاسياً، والله وبي التوفيق.

قال القاضى محمد بن العربى رحمه الله :

أما إنه بقيت في الآية نكتة، وهي أن الله جعل من مصارف الزكوات «المؤلفة قلوبهم» وهم في قول، أمة أظهرت الإسلام ولم تعتقده، وأوت إلى النبي عليه السلام

102 من (ق) ولي (م) (وزيادة).

103 من (ق) ولي (م) خرم للنصف الأعلى من الجملة، وبقي منها ما يقرأ على ما في (ق).

104 من (ق) ولي (م) خرم.

105 من (ق) ولي (م) خرم في موضع حرف الميم.

106 من (ق) مطموس لي (م).

107 من (م) ولي (ق) (لفظ عشرة).

108 من (ق) ولي (م) غير واضح.

109 من (ق) ولي (م) خرم.

110 من (ق) ولي (م) غير واضح.

طمعا في النيل من جاهه وماله. وفي قول آخر أمة كفار أعطاهم النبي ليرجعوا عنه أو معه على غيره. والصحيح أنهم قوم أظهروا الإسلام وقد بيناهم في قسم الأحكام (111) وبطلوا بموت النبي عليه السلام فكان ارتقاع حكمهم لارتقاع محلهم، ومن حكم المنسوخ إذا ارتفع الحكم أن يبقى محله فإذا ذهب الحكم بذهاب محله لم يكن نسخا والله أعلم.

الآية السابعة : قوله تعالى : (112) ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾.

قال «الشعبي» دعا الحباب بن عبد الله بن أبي بن سلول (113) رسول الله عليه السلام إلى جنازة أبيه فقال له النبي من أنت ؟ قال : الحباب : قال له إن الحباب هو الشيطان. أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول، ثم قال النبي عليه السلام إنه قد قيل لي : ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ فسأزيد عن السبعين. وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : لأستغفرون لهم أكثر من سبعين (114) لعل الله أن يغفر لهم فقال الله من شدة غضبه (115) : ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم﴾ (116).

(111) تناول ابن العربي هذه الآية بالتفسير في الأحكام ص 945 إلى 964 وقال في شأن المؤلفات قلوبهم ما ملخصه : المؤلفات قلوبهم : من قال إنهم مسلمون يعطون لضعف يقينهم حتى يقووا مثلهم بأبي سفيان بن حرب والأقرع بن حابس والعباس ابن مرداس. ومن قال إنهم كفار مثلهم بعامر بن الطفيل. ومن قال إنهم كانوا مسلمين ولم إلى الإسلام ميل مثلهم بصفوان بن أمية. واختلف في بقاء المؤلفات قلوبهم : فمنهم من قال : هم زائلون، قاله جماعة وأخذ به مالك. ومنهم من قال : هم باقون لأن الإمام ربما احتاج أن يستألف على الإسلام وقد قطعهم عمر لما رأى من أعواز الدين. والذي عندي أنه إن قوي الإسلام زالوا، وإن احتيج إليهم أعطوا سهمهم كما كان يعطيه رسول الله ﷺ فإن الصحيح قد روي فيه (بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ) (ابن ماجه 1320). وإذا قلنا بزوالهم فإن سهمهم يعود إلى سائر الأصناف كلها أو ما يراه الإمام. وقال الزهري يعطي نصف سهمهم لعامر المساجد، ولا دليل عليه والأول أصح، وهذا مما يدل على أن الأصناف الثانية محل لا مستحقون إذ لو كانوا مستحقين لسقط سهمهم بسقوطه عن أرباب الأموال ولم يرجع إلى غيرهم، كما لو أوصى لقوم معينين فوات أحدهم لم يرجع نصيبه إلى من بقي منهم.

(112) التوبة 80 تمامها بذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين.

(113) الحباب بن عبد الله بن أبي بن سلول الأنصاري الخزرجي، ساء رسول الله ﷺ عبد الله شهد بدرا والمشاهد كلها، واستشهد رضي الله عنه يوم البصرة سنة 12 هـ وأبوه عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين ومن كبر الإفك في عائشة وكان الحباب من فضلاء الصحابة وخيارهم وروت عنه عائشة رضي الله عنها (الاستيعاب 3 / 940 في عبد الله بن عبد الله - الإصابة 2 / 335).

(114) في (ق) (سبعين مرة).

(115) من (ق) وفي (م) (يريد عصبية) وهو غير مفهوم.

(116) المتفقون 6 تمامها ﴿إن الله لا يهدي القوم الفاسقين﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذه أحاديث المفسرين. وأحاديث الصحيح (117) أن النبي عليه السلام لما توفي عبد الله بن أبي جاءه ابنه عبد الله بن عبد الله فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه (فأعطاه إياه) (118) ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله عليه السلام، فقال : يا رسول الله، تصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه ؟ فقال رسول الله : إنما خيرني ربي فقال : ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ وسأزيد على السبعين. فقال : إنه منافق. فصلي عليه رسول الله، فأنزل الله تعالى : (119) ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون﴾ قال : «ف عجبت بعد ذلك من جرأتي على رسول الله» والله أعلم.

فهذا نص في أن آية براءة الأولى نسخت بالآخرى وآية (المنافقين) (120) يحتمل أن تكون ناسخة أيضا لأن النبي احتج في الصلاة على «ابن أبي» بأن قال في الصحيح لعمر : أخر عني يا عمر (121) فإني خيرت فاخترت، لو أعلم أبي إن زدت على السبعين يغفر له لزدت، فصلي (فنزلت) (122) الآيتان من براءة ﴿ولا تصل﴾

(117) البخاري تفسير 6 / 85، 9 / 12 / 13.

(118) جاء في الأحكام 2 / 980 قال علماؤنا رحمة الله عليهم : (روي أن عبد الله إذ طلب القميص كان على النبي قميصان قال أعطه الذي يلي جلدك، وقالوا : إنه إنما أعطاه قميصه مكافأة على إعطائه قميصه يوم بدر للعباس فإنه لما أسر واستلب ثوبه رآه النبي ﷺ كذلك فأشفق وطلب له قميصا فما وجد له في الجملة قميصا يقادره إلا قميص عبد الله، لتقاربها في طول القامة فأراد النبي ﷺ بإعطائه القميص أن ترتفع اليد عنه في الدنيا، حتى لا يلقاه في الآخرة وله عنده يد يكافئه بها) وقوله : ﴿فأعطاه إياه﴾ من (ق) وغير موجود في (م).

(119) التوبة 84.

(120) (8) من (ق) وفي (م) طمس.

(121) من (ق) وفي (م) خرم.

(122) من (ق) وفي (م) باهت رجاء في الأحكام 2 / 978 اختلف الناس في قوله : ﴿استغفر لهم أولا تستغفروا لهم﴾ هل هو إياهم أو تخيير ؟ فقال قوم إياهم بدليل ثلاثة أشياء.

أحدها : أنه قال ﴿فلن يغفر الله لهم﴾.

الثاني : أنه قال : ﴿إن تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ مبالغة كقول القائل لو سألتني مائة مرة ما أجبتك.

الثالث أنه علل ذلك بقوله : ﴿ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله﴾ وهذه العلة موجودة بعد الزيادة على السبعين وحيث توجد العلة يوجد الحكم. وقال قوم هو تخيير من الله لنبيه والدليل عليه قوله ﷺ لعمر : أبي خيرت فاخترت... وهذا أقوى لأنه نص صريح صحيح من النبي ﷺ في التخيير، وتلك استنباطات، والنص الصريح أقوى من الاستنباط.

على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ﴿ إلى آخرها، وآية المنافقين (إياس والإياس يضاد) (123) التخيير فيرفعه والله أعلم.

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا معه أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾ (124).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

في الصحيح أن أبا طالب (125) لما دعاه النبي عليه السلام فقال له : أنا على ملة عبد المطلب ومات على ذلك، قال النبي : لأستغفرن لك (ما لم أنه) عنك، فنزلت هذه الآية ناسخة لاستغفار النبي لعمه، فإنه اقتدى في ذلك بأبيه إبراهيم حين قال لأبيه : (سأستغفر لك ربي إنه كان بي حفيثاً) (126) وحين قال لمحمد عليه السلام : ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ (127) فلما كان عنده أن أبا طالب كافر وكان عنده أن إبراهيم عليه السلام قد استغفر لكافراً، اقتدى به واستغفر لأبيه حناناً وحضانة وعمه نسباً، اقتداء بالأب المكرم المعظم إبراهيم، فنسخ الله ذلك من فعله بالآية المتقدمة وقال لمحمد عليه السلام : (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (128)، وأنت يا محمد قد علمت أن أبا طالب من أعداء الله فتبرأ منه أيضاً، ثم رعى الله لمحمد عليه السلام مزية (129) النصرة من أبي طالب والحماية، فقال النبي حين قيل له إن عمك أبا طالب كان يحوطك ويحميك فهل نفعتك بشيء ؟ فقال : سألت له ربي فعذاه فغلبت من نار يغلي منها دماغه ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار (130).

(123) التوبة 113 وانظر في تفسيرها الأحكام 2 / 1009 - 1011.

(124) البخاري جوائز 81 مناقب الأنصار 40 تفسير سورة 9 / 28.16 / مسلم إيمان 39 / النسائي جوائز 102 / أحمد 5 / 433.

(125) أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي، عم النبي ﷺ وكافله في صباه، وناصره بعد المبعث في محنة الاضطهاد بمكة، والناشد عنه، وأبو الصحابة جعفر وعلى وعقيل وطالب وأم هاني رضي الله عنهم. مات بعد الحصار عام موت السيدة خديجة رضي الله عنها، وذلك عام الحزن. (طبقات ابن سعد 1 / 119 وسيرة ابن هشام. وجمهرة الأنساب لابن حزم 37 وما بعدها).

(126) مريم 47 (قال سلام عليك سأستغفر لك ربي إنه كان بي حفيثاً).

(127) الأنعام 90 (قل لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين).

(128) التوبة 114 (إن إبراهيم لأواه حليم).

(129) من (م) وفي (ق) (حرمة).

(130) البخاري مناقب الأنصار 40 أدب 115 / مسلم إيمان 357 / أحمد 1 / 206، 207، 210.

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ قد تقدم
(ذكرها) (131) في قوله تعالى : ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ فلا وجه
لإعادته (132).

ذكر آيات الخصوص (وهي ست آيات) (133)
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا
يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبُشِّرْهُمْ بَعْدَابَ أَلِيمٍ﴾ (134).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قال «عمر بن عبد العزيز» وغيره : هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿خُذْ مِنْ
أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (135) فلم يوجب إنفاق الأموال كلها. وقال جماعة من الصحابة
والتابعين والفقهاء رضوان الله عليهم فيها أقوالا سردناها (136) في الأحكام، أمثلها
قول ابن عمر (137) : كل ما أديت زكاته فليس بكنز. وأضعفها (138) قول أبي ذر في
الصحيح (139) بشر الكانزين (برضف يحمى عليهم) (140) في نار جهنم ثم يوضع على
حلمة ثدي أحدهم حتى يخرج من (نفض) (141) كتفه ويوضع على نفض كتفه حتى
يخرج من حلمة ثديه يتزلزل. ثم إن رسول الله ﷺ قال : (أحب أن يكون لي مثل
أحد ذهباً أنفقه كله إلا ثلاثة دنائير) (142) - يقال لفرع الكتف ناغض ونفض -

(131) من (ق) وفي (م) (ذكره).

(132) انظر الآية الرابعة.

(133) من (ق) وسقطت من (م).

(134) التوبة 34 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدِّقُونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ...﴾.

(135) التوبة 103 ﴿تَطَهَّرُوا وَتَرَكِيهِمْ بِهَا وَصَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

(136) انظر الأحكام 2 / 917.

(137) البخاري زكاة 4 / ابن ماجه زكاة 3 ومثله ما روى عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال ما
بلغ أن تؤدي زكاته فزكي فليس بكنز. رواه أبو داود والحاكم ومالك والبيهقي : ما أدى زكاته
فليس بكنز.

(138) من (م) وفي (ق) (أضيقها).

(139) البخاري زكاة 4 / مسلم زكاة 34.

(140) من (ق) وفي (م) خرم والرضف واحدته رصفة وهي الحجارة المصونة.

(141) وهو العظم الرقيق على طرف الكتف حيث تذهب وتجيء.

(142) البخاري زكاة 4 / مسلم زكاة 34 / أحمد 5 / 160.

وأوسطها قول علي : أربعة آلاف فجاء دونهما حقة، ومنه زاد عليها فهو كنز. وفي الصحيح (143) عن ابن عمر قال في هذه الآية : كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما نزلت جعلها الله مطهرة للأموال. فكان هذا تخصيصاً للمزكى (المفعول) (144) من لمزكى المحل. وقد قال النبي عليه السلام : (ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وليس فيما دون خمسة أواق صدقة وليس فيما دون ذلك صدقة) (145). وفي الصحيح : (إذا ذلوا لا إله إلا الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة. فقد عصوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله) (146).

الآية الثانية : قوله تعالى : وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم، ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم (147).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قد بينا في (كتاب أنوار الفجر) تفسير هذه الآية، والأشهر الحرم (148) ومعنى الظلم وتحقيق قوله فيهن (وتوجيهه) (149) خلق السنة اثني عشر شهراً من أول ما خلق الله القلم فقال له : اكتب. وبيننا أولها (في التعديد) (150) وآخرها فيه، وقد قطع ذلك الخلاف وأوضح مدرجة الإنصاف والإنصاف صاحب الشريعة عليه السلام. قال في الحديث الصحيح (151) (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب

(143) البخاري زكاة 4 / ابن ماجه زكاة 3.

(144) من (ق) وفي (م) (المفعول).

(145) سقط في (ق) والحديث أخرجه البخاري زكاة 4 / 32، 42، 56، بيوع 83، مساقاة 17 مسلم زكاة 1، 3.

4، 6، بيوع 71 / أبو داود زكاة 2 بيوع 20، 98 / الترمذي زكاة 7 بيوع 63 / الضائي زكاة 5، 18.

21، 24، ابن ماجه زكاة 6 / الدارمي زكاة 11 / الموطأ زكاة 3 بيوع 14 / أحمد 6 / 92...

(146) البخاري إيمان 17، اعتصام 28 / مسلم إيمان 34 - 36 / الترمذي إيمان 1، تفسير مروة 88 / النسائي

جهد 1، تحريم 1 / ابن ماجه فتن 1 / 11، 19، 36، 2 / 314، 377...

(147) تمامها (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) التوبة 36.

(148) وبينها أيضاً في الأحكام 2 / 924 - 928.

(149) من (ق) وفي (م) (وجيه).

(150) (10) في (ق) في التقدير.

(151) البخاري توحيد 24، مغازي 77 تفسير سورة 9. 8 ضاحي 5 مسلم قسامة 29 / أبو داود مناسك 67

/ مسند الإمام أحمد 5 / 37.

الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم : ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، ورجب مضر (152) الذي بين جمادى وشعبان) وذلك في حجة الوداع، فأبقى عليها اسمها بعد حل القتال فيها، وبين أن حرمتها تتضاعف بقتل الكفار فيها، وبزيادة حرمتها ينبغي ألا يظلم أحد نفسه فيها. فإن الإثم يتضاعف بجرمة الزمان (والمكان إلى حرمة الشهر) (153) الحرام. وقد بينا في سورة البقرة نسخ تحريم القتال في الأشهر الحرم، وبيننا أن آية براءة وهي قوله تعالى : ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (154) نسخ تحريم القتال المشروع في الأشهر الحرم في صدر الإسلام ولم يبق احترام إلا الدين ولا عاصم سوى الإيمان. والأزمان لغو في ذلك. وما كان في الجاهلية وصدر الإسلام منه، قد عوض الله منه كلمة الدين وأخوة المسلمين والحمد لله رب العالمين.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَخَذَ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ﴾. (155) قال «ابن حبيب» نسختها الآية التي بعدها : ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَوْمَنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَخَذَ مَا يَنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (156).

قال القاضي محمد بن العربي :

لقد مني «ابن حبيب» بالوهم أو بنقل ما لم يقل عنه ومني بالرد من لا يعلم : قال بعضهم : وهذا خبر لا ينسخ. ومتى بلغنا إلى هذا الحد وليست الآية في شيء من هذا الغرض ! إنما سميت براءة : الفاضحة، لأنه لم يزل ينزل : ومنهم، ومنهم،... حتى ظننا أنها لا تبقى أحدا. فقال تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ إِذْنٌ لِّي﴾ (157)

(152) جاء في الأحكام ص 926 ومعنى قوله رجب مضر : فيما قاله القاضي أبو إسحاق، أن بعض أحياء العرب، وأحسبه من ربيعة، كانوا يحرمون شهر رمضان ويسمون رجب. فأراد النبي ﷺ تخصيصه بالبيان باقتصار مضر على تحرر.

(153) من (ق) وفي (م) خرم.

(154) التوبة 3 تمامها ﴿وَاغْزَوْهُمْ وَاجْهَرُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ، فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

(155) تمامها ﴿وَعَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ التوبة 98.

(156) تمامها ﴿وَصَلَّاتِ الرَّسُولِ، أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ، سَيَدْخِلُهمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ التوبة 99.

(157) ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ إِذْنٌ لِّي وَلَا تَغْنِي، أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَخِطَّةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (التوبة 49).

--- وابن حبيب، عبد الملك القرطبي المالكي الفقيه، متقي الأندلس، ومصنف (الواضحة) في فقه المذهب.

(- 238 هـ)

﴿ومنها من يلمزك في الصدقات﴾ (158) ﴿ومنها الذين يوذون النبي﴾ (159) ﴿ومنها من عاهد الله﴾ (160) ومن الأعراب من يكره الغزو يرى أن الذي ينفقه مغرم، ومنها من يرى أن الذي ينفقه قربة. ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾ (161) خاتمة بالثناء وتشريف الأولياء، فأني نسخ في هذا لولا التسور على الدين والتصور بصورة علماء المسلمين والله ينصرنا بالحق ويشرح صدورنا للعلم برحمته.

الآية الرابعة : قوله تعالى : (162) ﴿تخذ من أموالهم صدقة﴾. قال قوم : نسخت كل صدقة في القرآن، وقال آخرون : نسختها الزكاة.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

اختلف الناس في هذه الصدقة على أقوال : الأول أنها صدقة الفرض أجملها الله وبينها رسوله.

الثاني أنها صدقة مطلقة زيادة على الفرض كما (كان) (163) النبي عليه السلام يندب إليها (حين) (164) كان يرد عليه المحتاجون.

الثالث أنها عبارة عن قوم تيب عليهم فأروا (أن من) (165) توبتهم أن يتصدقوا (166). ومع هذا الاحتمال لا يصح دعوى النسخ فيه، وقد بينا معنى الآية في الأحكام والله أعلم.

(158) ﴿ومنها من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾ (التوبة 58).

(159) تمامها ﴿ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يومن بالله ويومن للمومنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يوذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾ (التوبة 61).

(160) تمامها ﴿لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكون من الصالحين﴾ (التوبة 75).

(161) من (ق) وفي (م) خرم.

(162) التوبة 103 تمامها ﴿تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم﴾.

(163) من (ق) وفي (م) خرم.

(164) من (ق) وفي (م) طمس.

(165) من (ق) وفي (م) خرم.

(166) قال ابن عباس : أتى أبو لبابة وأصحابه حين أطلقوا وتيب عليهم بأموالهم إلى النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا فقال : ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فأنزل الله ﴿تخذ من أموالهم صدقة﴾ وكان ذلك مرجعه من غزوة تبوك. وأبو لبابة ممن فرط في قريظة وفي تخلفه عن غزوة تبوك، وحين تيب عليه قال يا رسول الله : إن من توبيتي أن أتصدق بمالي وأهجر دار لومي التي أصبت فيها الذنب، فقال النبي ﷺ : «يجزيك الثلث». وانظر الأحكام 2 / 997، وتفسير الطبري 13/11.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ووصل عليهم إن صلواتك سكن لهم﴾. قال بعضهم : (167) هذا منسوخ بقوله تعالى : ﴿ولا تصل على أحد منهم﴾. (168)

قال القاضي محمد بن العربي وفقه الله :

يستحيل هذا (169) أن يكون منسوخا فإنه لا تعارض بينهما، ولكنه يحتمل أن يكون مخصوصا في المنافقين، قيل له : ولا تصل على أحد منهم مات لكفره، فكذلك إذا جاء أحد منهم بصدقة فلا تصل عليه أيضا للعلة التي سبقت من الصلاة عليه إذا مات، وهو الكفر (170).

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿وما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله﴾ (171) الآية. قال ابن زيد : نسخها قوله تعالى : ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ (172) الآية.

قال القاضي محمد بن العربي :

قال قوم : يحتمل أن يكون (النفر في هؤلاء) (173) خاصة دون غيرهم فعوتبوا لتخلفهم. وقيل إنه (إنما خصوا لقرب دارهم) (174) ومصاحبة جوارهم وأنهم أحق برسول الله من بعد عنه، فيجوز أن يقول هؤلاء : لا تتخلفوا عن رسول الله، ويقال لغيرهم : انفروا للتفقه في دين الله. وأعجب منه أنه يحتمل أن يكون قوله : ﴿وما

167 من (ق) ولي (م) خرم.

168 التوبة 84 وتامها ﴿مات أبدا ولا تقم على قبره. إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون﴾.

169 من (ق) ولي (م) خرم.

170 الأصل في فعل كل إمام إذا أخذ الصدقة أن يدعو للتصدق بالبركة، ثبت في الصحيح عن ابن أبي أوفى أن النبي ﷺ كان إذا أتاه رجل بصدقة قال : اللهم صل على فلان فجاءه ابن أبي أوفى بصدقته فأخذها منه ثم قال : اللهم صل على آل أبي أوفى. وقوله : ﴿إن صلاتك سكن لهم﴾ يعني دعاءك والسكن ما تسكن به النفوس وتطمئن به القلوب، وانظر تفسير الطبري للآية (13/11) وما بعدها.

171 التوبة 120 تمامها ﴿ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح. إن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾.

172 التوبة 122 وقد تقدمت وابن زيد، هو محمد بن زيد بن المهاجر / تقدم..

173 من (ق) ولي (م) خرم.

174 من (ق) ولي (م) غير واضح.

كان لأهل المدينة ﴿ الآية هي بعينها قوله : ﴿وما كان المومنون لينفروا كافة
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين﴾ (وهم
الذين) (175) لم يتخلفوا عن رسول الله فيكونون معه يسمعون العلم، فإذا رجعوا
أندروا قومهم بما سمعوا منه، ويحتمل أن يكون نخت الآية المقتضية للتفقه (176)
والإنذار قوله : ﴿انفروا خفاقا وثقالا﴾ (177) ولم يتعرض لأهل المدينة ومن
حولهم من الأعراب، والله أعلم.

(175) من (ق) وفي (م) خرم.
(176) من (ق) للنفي وما هنا من (م).
(177) التوبة 41.

سورة يونس

مكية كلها، فيها من النسخ أربع آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ (1)
نسختها آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي :

قدمنا أن هذا الكلام ونحوه يقتضي التخلي والترك، فبذلك المعنى هو المنسوخ
بالأمر بالقتال، فقبل له أولا : إن كذبوك فتبرأ منهم وأسلمهم إلى أنفسهم وعرفهم أنه
لا يجزى أحد بعمل أحد، وقبل له بعد ذلك : إن كذبوك فقاتلهم واقتلهم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَأَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ﴾ (2) وهذا نحو من الأول والقول فيه قريب منه، فإن الله تعالى أعلمنا
بأنه لو شاء لآمن من في الأرض كلهم جميعا بهداه لهم وخلق له القدرة على الإيمان
فيهم، فلا تنس أنه ليس لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله، وأنت يا محمد من وراء
النصرة (3) فلم يجعل إليك الإيمان ولا كلفناك الإكراه والإلجاء، ثم أمره بعد ذلك
بالقتال والقتل حتى يؤمنوا وذلك هو الإلجاء (المحض) (4) والإكراه الخالص.

الآية الثالثة : قوله تعالى : (5) ﴿فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ
ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾. قد تقدم شرحه وأنه منسوخ.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ (6) هذا مثله في
النسخ، وقد بيناه من نسخ الصبر والإعراض والصفح والترك. والله أعلم.

(1) يونس 41 تمامها : ﴿أَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ مَا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرَبِّي مَا تَعْمَلُونَ﴾.

(2) يونس 99 ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا، أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾.

(3) في (ق) (النظرة) وما حتما من (م).

(4) من (ق) وسقط من (م).

(5) يونس 108 ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى﴾. الآية.

(6) يونس 109 ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ، وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾.

وهم : قال بعضهم : قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (7) نسخها قوله تعالى : ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (8) يريد فقد أمن النبي عليه السلام من العذاب.

قال القاضي محمد بن العربي :

قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ كلام صحيح ثابت محكم معلوم، وذلك أن قريشا قالت للنبي عليه السلام: هذا كلام تسب فيه ألهتنا (وتعاب أبائنا) (9) فأتينا بقرآن غيره لا يكون فيه هذا (10) فنكون أقرب إلى اتباعك) فقال له سبحانه، قل ليس لي أن أفعل ذلك فإني ﴿أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (11) وهذا كما قال : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ. لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ (12) وهذا لا يدفعه ما وعد به من المغفرة فإن من قيل له : غفرنا لك ما فعلت وما تفعله (لكرمك، إنما يقابل هذا) (13) بعظم الطاعة والوعد بالامتنال أبدا ما بقي من عمره، فأما أن يقول إني قد أمنت (فالآن) (14) أعصي لأن ذلك مغفور (15) فذلك سبب هلاكه وحط منزلته، ولهذا قيل للنبي عليه السلام وقد قام حتى تورمت قدماه : قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال : (16) (أفلا أكون عبدا شكورا) وإنما غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر مع عصيته فيما يستقبل من عمره وموافاته على أفضل أحواله. وقد تكلم

(7) يونس 13 ﴿وَإِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آيَاتُ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ، قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يَوْحَى إِلَيَّ، إِنْ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

(8) الفتح 2 تمامها ﴿وَيُؤْتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

(9) من ق، وفي م، آباءنا.

(10) من (م) وفي (ق) (هذا يعني فنكون).

(11) من (ق) وفي (م) (أخاف عذاب يوم عظيم).

(12) الحاقة 44 - 45 وقبلها ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ. وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ، قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ. تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا﴾.

(13) من (ق) وفي (م) طمس. قتل.

(14) من (ق) وفي (م) طمس. يهلك.

(15) من (م) وفي (ق) مغفور لي.

(16) البخاري تهجد 6، تفسير سورة 48، 2 / مسلم صفات المنافقين 79 - 81 / الترمذي حلا 187 / النسائي قيام الليل 17 / ابن ماجه إقامة 20 / أحمد 4 / 251، 255 - 6 / 115.

علماء المعاني في ذلك على أقوال عمادها أن الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه (وما تأخر من ذنبك) وما تأخر (17) لشرفك على جميع الخلق، ويكون سيد ولد آدم (في يوم) (18) الحق. وتحقيقه أن الباريء (غفور) (19) ومن الناس من يغفر له جميع الذنوب وهو محمد، - ﷺ - والناس بعده درجات في ذلك. والله أعلم.

(17) كذا في (م)، ويبدو فيه تكرار.

(18) من (ق) ولي (م) (لوم).

(19) من (ق) ولي (م) خرم.

سورة هود عليه السلام

مكية كلها غير (عشر) (1) آيات. نزلت في نهبان التار وقيل في أبو اليسر (2) كعب بن عمرو. في الصحيح (3) عن ابن مسعود أن رجلاً أصاب من امرأة قبله حرام فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فنزلت (هذه الآية) (4) ﴿أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ (5) فقال الرجل : إني هذه ؟ قال : بل (لن عمل بها (6) من أمتي) (7). فيها من النسخ ثلاث آيات.

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل﴾ (8). قالوا : نسختها آية السيف.

- (1) من (ق) وسقط من (م).
- (2) أبو اليسر كعب، في النسخة (ق) وفي (م) (أبو البشر) والصحيح ما في (ق) واسمه كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري، أبو اليسر، صحابي، عقي من بني سلمة، شهد العقبة ثم بدرًا وهو ابن عشرين سنة أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم وأصحاب السنن الأربعة وروى عنه ابنه عمار وموسى بن طلحة وحنظلة بن قيس وعبادة ابن الوليد - توفي سنة 55 هـ (الاستيعاب 3 / 1322 - الخلاصة 321 - كنى الإصابة 4 : 221 / 1254).
- (3) البخاري في كتاب التفسير آخر سورة هود. / مسلم توبة 49، بلفظ مقارب.
- (4) من (ق) وفي (م) خرم وطس.
- (5) هود 114 وتامها ﴿ذلك ذكرى للذاكرين﴾.
- (6) في (ق) (بل لك ولن عمل بها) وفي صحيح البخاري : قال أي هذه ؟ قال : لن عمل بها، وفي مسلم : و ال الرجل : يا رسول الله، أي هذا ؟ قال : «الجميع أمتي».
- (7) جاء في الأحكام 3 / 1036 : «اختلف في تفسير هذه الآية على ثلاثة أقوال : الأول : أنها تضمنت صلاة الغداة وصلاة العشي، قاله مجاهد.
- الثاني : أنها تضمنت الظهر والعصر والمغرب، قاله الحسن وابن زيد.
- الثالث : تضمنت الصلوات الخمس : قاله ابن عباس ومجاهد.
- واختلفوا في صلاة طرفي النهار وصلاة الليل اختلافًا لا يؤثر، فتركنا استيفاءه. والإشارة إليه أن طرفي النهار الظهر والمغرب. الثاني أنها الصبح والمغرب. الثالث أنها الظهر والعصر، وكذلك افردوا بالاختلاف. زلفاً من الليل : فمن قائل إنها العتمة ومن قائل إنها المغرب والعتمة والصبح.
- لا خلاف أنها تضمنت الصلوات الخمس فلا يضر الخلاف في تفصيل تأويلها بين الطرفين والزلف. والذي نختاره أنه ليس في النهار من الصلوات إلا الظهر والعصر وباقيها في الليل فزلف الليل ثلاث في ابتدائه وهي المغرب وفي اعتدال فحبت وهي العشاء وعند انتهائه وهي الصبح، وأما طرفا النهار فهما الدلوك والزوال وهو طرفه الأول، والدلوك الغروب وهو طرفه الثاني، والعجب من الطبري الذي يقول : إن طرفي النهار الصبح والمغرب، وهما طرفا الليل فقلب القوس ركوة وحاد من البرجاس غلوة. قوله : ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ قال ابن المسيب ومجاهد وعطاء : هي الباقيات الصالحات : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر / وقال جماعة هي الصلوات الخمس، وبه قال مالك، وعليه يدل أول الآية في ذكر الصلاة فعليه يرجع آخرها، وقابل ما هنا على تفسير الطبري للآية، في (جامع البيان 77/12) ..
- (8) هود 12 ﴿فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقول له لا لعل﴾. كذا أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد تقدم القول في أمثالها ويحق لكم وعليكم أن تعلموا أن الله خلع على عبده من صفاته، فهو سبحانه رؤوف وعبده رؤوف وهو تعالى رحيم وعبده رحيم، وهو سبحانه يعفو ويصفح وكذلك في صفة عبده أنه يعفو ويصفح، وهو سبحانه غافر الذنب شديد العقاب. وعبده هو الضحوك القتال، وهو نبي الرحمة وهو نبي الملحمة، فأخبر عن أحواله بصفاته وكل صدق وصحيح في صفته مضاف إلى وقته، وقد كان نذيراً في وقت وصار بعد ذلك مناسباً، وكان عفوا صفوحاً وصار بعد ذلك منتقماً قالت عائشة رضي الله عنها : «ما انتقم رسول الله لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة من حرمات الله فيكون أشد الناس انتقاماً له» (9).

الآية الثانية والثالثة : قوله تعالى : ﴿اعملوا على مكانتكم إنا عاملون. وانتظروا إنا منتظرون﴾ (10) قالوا : نسختها آية السيف، وقد تقدم القول في نظيرها، وهذه مثلها فلا وجه لإعادة القول فيها.

وم وتنبه : قال بعضهم في قوله تعالى : ﴿ومن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها﴾ (11) قالوا نسخها قوله تعالى : ﴿ومن كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾ (12).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

ليس هذا بنسخ وإنما هو تخصيص عموم في غير تكليف. فلا يدخل في غرضنا. وإنما يقتضي أن الباري تعالى ينعم على العباد مومنين وكافرين بنعم الدنيا، وأما نعم الآخرة بالنيات الخالصة والأعمال الصالحة فيخص بها المومنين. وقوله تعالى : ﴿نوف إليهم أعمالهم فيها﴾ إخبار من الله لنا بأنه (يعبد) (13) نعمه عليهم في جزاء

(9) البخاري مناقب 23، أدب 80 حدود 10 / مسلم فضائل 77 / أبو داود أدب 4 / الموطأ حسن الخلق 2 أحمد 6 / 32، 114، ونظفه في الصحيحين والموطأ : ما أخبر رسول الله ﷺ بين أمرين إلا أخذ أيسرهما، ما لم يكن إثماً، فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه. وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه، إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها.

(10) هود 121 - 122 ﴿وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم﴾.

(11) هود 15 تمامها ﴿وم لهم فيها لا يبخسون﴾.

(12) الاسراء 18 تمامها ﴿ثم جعلنا له جهم يصلاها منموماً مفتوحاً﴾.

(13) من (ق) ولي (م) حرم.

أعمالهم التي هي بصورة الأعمال الصالحة حتى لا يلقي أحد منهم (ربه) (14) وله حجة في حسنة. لا في طريق المعنى لعدم النية ولا من طريق الصورة لأنه يعد النعم في مقابلتها. وعلى هذا خرج قوله ﷺ لحكيم (15) بن حزام وقد قال له : (يا رسول الله أرأيت أمورا كنت أتحنت بها في الجاهلية (من صدقة) وصلة رحم (16) أقيمها أجر ؟ فقال رسول الله : أسلمت على ما أسلفت من خير) (17) المعنى أن الإسلام جاء (على ما تقدم) أي غلبه وظهر عليه، وتلك النية المتقدمة في فعل الخير فادت إليه وهو أصل (الخير كله) (18).

-
- 14 خرم لي (ق) ولي (م) ويمكن أن تقرأ هكذا في (م).
15 حكيم بن حزام بن أسد بن عبد العزى الأسدي أبو خالد، ابن أخي السيدة خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها. أسلم يوم الفتح قيل إنه عاش في الجاهلية 60 سنة وفي الإسلام ميتين حديث عند الستة توفي سنة 37 هـ وكان جواداً كريماً أعتق مائة رقبة في الجاهلية ومائة في الإسلام.
(الإستيعاب 1 / 362 - الخلاصة 90).
16 من (ق) ولي (م) طمس تقرأ معه كذلك بمشقة.
17 من (ق) ولي (م) خرم وطمس.
18 وحديث حكيم، رضي الله عنه، متفق عليه، البخاري في الزكاة، باب من تصدق في الشرك ثم أسلم. ومسلم في الإيمان، حكم الكافر إذا أسلم بعده.

سورة يوسف

ذكر بعضهم أن قوله تعالى : ﴿توفني مسلماً وألحقني بالصالحين﴾ (1). منسوخ بقوله ﷺ لا يتمنين أحدكم الموت (لضر نزل به) (2). وهذا فاسد من القول وجهل من أشد (الجهل (3) فإن) يوسف عليه السلام رمي في الجب فلم يقل توفني مسلماً ونودي عليه بالبيع فبن يزيد فلم يقل توفني مسلماً، وحبس في السجن سنين، فلم يقل : توفني مسلماً، فلما حصل له الملك واستقام الأمر واجتمع الشمل وسجد الإخوة ورفع أبويه على العرش وصدقت الرؤيا وظهرت المزية وتبين للإخوة أن الذي سعوا في رده جاء المقدار به على حده، علم أنه ليس بعد الكمال إلا الزوال فقال عليه السلام : (توفني مسلماً). أخبرنا الشيخ المعدل (أبو الفضل) (4) ابن طوق أخبرنا الأستاذ جمال الإسلام أبو القاسم عبد الكريم (5) بن هوازن، وسمعت أبا علي الدقاق (6) يقول : قال يوسف ليعقوب عليها السلام : علمت أنا نلتقي في الآخرة بعد الموت (فلم بكيت) (7) ذلك البكاء كله ؟ فقال : يا بني إن هناك طريقين فخفت أن تبلك طريقاً وأسلك طريقاً (8) فقال عند ذلك يوسف عليه السلام : (توفني مسلماً وألحقني بالصالحين) (9).

- (1) يوسف 101 تمامها جرب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث، فاطر السماوات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين.
- (2) من (ق) ولي (م) باهت والحديث في البخاري مرضى 19، دعوات 30 تقي 6 / مسلم الذكر والدعاء 10، 13 / أبو داود جناز 9 / النسائي جناز 1 / ابن ماجه زهد 31 / الدارمي رقائق 45 / أحمد 2 / 263، 309، 316.
- (3) من (ق) وسقط من (م).
- (4) أبو الفضل بن طوق في (م) ولي (ق) أبو الفضائل، انظر في المبحث الخاص بشيوخ أبي بكر بن العربي في قسم الدراسة.
- (5) جمال الإسلام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري، الفقيه الشافعي، كان علامة في الفقه والتفسير والحديث والأصول والأدب والتصوف. له عدة تصانيف منها (التيسير في علم التفسير) و(الرسالة) في رجال الطريقة ولد سنة 376 وتوفي سنة 465 بمدينة نيسابور (وليات الاعيان 3 / 205 تاريخ بغداد 12 / 83 انباء الرواة 2 / 193، المعبر 3 / 259).
- (6) ونشر إلى أن لقب جمال الإسلام اشتهر به، علي بن المسلم السلمي الدمشقي الشافعي، مفتي الشام الصدر، توفي سنة 532 هـ.
- (7) أبو علي الدقاق : الحسن بن علي النيسابوري، شيخ الصوفية الزاهد العارف، توفي سنة 406 هـ (المعبر 93/3) وهو في الإسناد بالحق هنا، شيخ لابن طوق، وليس من شيوخ القاضي ابن العربي، كما وقع سهواً في معجمي لشيوخه، فيستدرك.
- (8) من (ق) ولي (م) خرام.
- (9) من (م) ولي (ق) (أخرى).
- (9) ورد بعد هذا مباشرة في النسخة (م) قوله : ﴿وقد حققنا القول في ذلك في كتاب المشكلين وبيننا وجه خوف الأنبياء من الخاتمة مع منزلتهم التي قزلوها﴾ بينما ورد من (ق) في آخر الكلام عن هذه الآية حيث أوردناه هنا وهو الأولى.

قال القاضي محمد بن العربي :

عجبت للأستاذ أبي القاسم مع جلالة قدره في العلم (يعول) (10) على مثل هذا الخير الذي فيه الجهل بأحكام الأنبياء. وقد بينا في كتبنا معلوماً وأوضحنا مفهوماً أن الأنبياء إذا كوشفوا بالرسالة واصطفاهم الله بالوحي ويعثهم إلى الخلق يعلمون قطعاً حسن الخاتمة، أما أن يعقوب حين فارق يوسف عليها السلام (صغيراً فيجون) (11) في العقل أن يخاف عليه (نما يجري على الصغار من التبديل) فأباً وقد أتم الله عليه نعمته وضاعف حرمة فلا يصح (توقي) (12) ذلك فيه، والله أعلم (وقد حققنا القول في ذلك في كتاب المشكلين وبيننا وجه خوف الأنبياء من الخاتمة مع منزلتهم التي نزلوها) (13).

(10) من (ق) وفي (م) (يقول).

(11) من (ق) وفي (م) خرم.

(12) من (م) وفي (ق) (توهم).

(13) في المائش الأبي من النسخة (م) ما يلي : (في الأجل الذي ...)
ولعله مكان السطرين الموضوعين في غير محلها.

سورة الرعد

فيها آية واحدة من النسخ، قوله تعالى : ﴿وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فإلما عليك البلاغ وعلينا الحساب﴾. (1) قالوا نسختها آية السيف.

قال القاضي ابن العربي :

قوله تعالى : ﴿فإلما عليك البلاغ﴾ حصر لكل ما ألزمه الله فيهم ومعهم، لأن كلمة إنما للحصر كما بيناه في غير موضع من (شرح الحديث والأحكام) وهي - مقتضية لنفي ما ليس عليه (وإثبات) (2) ما عليه : تقول العرب، إنما الكريم يوسف وإنما الشجاع عنتر إثباتا لكرمها وشجاعتها ونفي ما عداها إما على الأصالة وإما على الكمال. وعبارة أهل سمرقند فيها : إنها لتحقيق المتصل وتحقيق المنفصل. كأنه قال: إن البلاغ عليك ما عليك غير البلاغ فطال الكلام مجعاً في وصل واحد وربط بالجملة فقوي المعنى على المراد، وأفاد من ذلك ما أفاد، فنسخ هذا النفي من غير البلاغ آية السيف وصار المعنى عليك البلاغ وغيره من الإلزام والإلجاء والإكراه واستخراج ذلك بالسيف. وقوله تعالى : ﴿وعلينا الحساب﴾ كلمة صحيحة المعنى لم يتطرق إليها نفي ولا دخلها نسخ، قال تعالى : ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء﴾ (3) قالوا يريد بالحساب الجزاء، وبناء، (ح، س، ب) للعدد في أصالة الوضع ومقتضى الاشتقاق، تقول حسبت أي (ظننت فإنه يعد ما) (4) حصل له من العلم أو الاعتقاد، وحسبت بمعنى قدرت وهي تعديد (وحاسبت أي عددت ماله وما) (5) عليه، وفإن حسيب لأنه يعدد مآثره، والجزاء حساب لأنه تعدد أعماله (ويركب عليها ثواب) (6).

(1) الرعد 40.

(2) من (ق) ولي (م) خرم.

(3) الأنعام 52 تمامها ﴿فتطردهم فتكون من الظالمين﴾.

(4) من (ق) ولي (م) طمس وخرم.

(5) من (ق) ولي (م) طمس وخرم.

(6) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

وفيه آية أخرى وهي قوله تعالى : ﴿وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم﴾ (7) على شركهم. قالوا نسختها ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (8).

قال القاضي محمد بن العربي :

الذي أوجب هذا الكلام على قائله الحديث الصحيح أنه لما نزلت ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾ (9) شق ذلك على أصحاب محمد عليه السلام، فنزلت (10) ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾ وإن كان الشرك ظلما فإنه غاية الظلم، وهو درجات، وأصله وضع الشيء في غير موضعه، فكل من كفر فهو ظالم وكل من أذنب فهو ظالم، وكل درجات. وقوله تعالى : ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن﴾ من كونهم أصحاب النار وليس لهم الأمن من أصل العقاب. وقوله تعالى : ﴿إن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم﴾ قال (بعضهم أراد) (11) بالناس أهل مكة وأوقعه في هذا أنه فسر الظلم بالشرك. وفسر الناس بأهل مكة لأنهم كفار ولو أتبع كلامه أصله لقال : يريد بالناس الكفار. ويحتمل أن يريد ما قال، ويحتمل أن يريد بالناس المذنبين ويحتمل أن يريد بالمغفرة هاهنا الإمهال بالعقوبة، ويحتمل أن يريد به ما مضى بإصلاح العمل فيما يأتي. وإذا احتمل هذا كله لم يكن للتخصيص معنى. وما احتملته الآية من ذلك كله، فإن السنة خصته بأحاديث الشفاعة وغير ذلك من أخبار المغفرة وقد حققنا ذلك في كتاب المشكلين.

(7) الرد 6 ﴿ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات، وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب﴾.

(8) النساء 48 ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما﴾.

(9) الأنعام 82 ﴿أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾.

(10) لقمان 13 ﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾.

(11) من (ق) ولي (م) خرم.

سورة ابراهيم عليه السلام

فيها آية واحدة وهي من قوله تعالى : (1) ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ إلى قوله : ﴿إن الإنسان لظلوم كفار﴾.

قالوا : نسختها من قوله في سورة النحل (2) ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها. إن الله لغفور رحيم﴾.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا باطل من وجهين : الأول أنه لا تعارض بينها فإن الله غير الإنسان. الثاني : أن الجمع بينهما ممكن فإن الإنسان ظلوم لنفسه كفور بنعمة ربه، وفي الصحيح (3) قال ﷺ : «أطلعت على النار فرأيت أكثر أهلها النساء بكفرن. قيل : أيكفرن بالله ؟ قال يكفرن الإحسان ويكفرن العشير» وفي كتاب مسلم (4) صلى النبي الصبح على إثر سماء كانت بالحديبية. ثم قال : «أتدرون ما ذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم. قال : أصبح من عبادي شاكر لي وكافر، أما من قال مُطِرْنَا بفضل الله ورحمته فذلك شاكر» الحديث. وتصريف الإنسان لنعمة ربه في غير طاعة ظلم، لأنه وضع النعمة في غير موضعها وسترها عن وجهها بما عدل به عن طريقها. ومع هذا فإن الله يغفر له فإنه لا يسلبها ويرحمه بإمهاله بالعقوبة عليها. فأبي نسخ في هذا والكلام محقق والنظام متسق ؟ فقد وهم «عبد الرحمن بن زيد (5) بن أسلم» فيما قال من ذلك، إن صح النقل عنه به. والسورة مكية عندهم والله أعلم.

(1) ابراهيم 34 ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ، وَإِنْ تَعِدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾.

(2) النحل 78.

(3) البخاري رفاق 16 بدء الخلق 8 / الترمذي جهنم 11 / وأحمد 1 / 234 - 2 / 173، 297 - 4 / 429.

(4) مسلم إيمان 125.

(5) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : المديني. روي عن أبيه وعنه وكيع وابن وهب وقتيبة وخلق كثير وضعه أحمد وابن المديني والنسائي، وأخرج له الترمذي وابن ماجه وتوفي سنة 182 هـ (الخلاصة 227)، وانظر في مبحث من صنّفوا في النسخ والمنسوخ.

سورة الحجر

فيها من النسخ ثلاث آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وذرهم يأكلوا ويتمتعوا﴾ الآية (1) هذه الآية منسوخة بالأمر بالقتال على ما تقدم بيانه. أخبر الله تعالى أن همتهم في نهبتهم وأنهم في الأنعام بمنزلة الأنعام لاستيلاء الغفلة عليهم والحثم بالكفر على قلوبهم، فأمر الله ورسوله بتركهم ووعدده بالظفر بهم (2). وأوعدهم بما يؤول (في العاقبة) (3) إليه أمرهم.

الآية الثانية : قوله تعالى : (4) ﴿فاصفح الصفيح الجميل﴾ الصفيح (العفو) (5) حيثما وقع في القرآن منسوخ كله بالأمر بالقتال. وقد كان ﷺ (يعفو عفووا جميلا) (6) ويصفح صفحا كريما وهو الصفيح الذي لا يذكر معه الذنب. وقيل هو الذي يعتذر به عن الذنب. ولقد بالغ في ذلك ﷺ حين قال ذلك بعد أن أمر بالقتال، فإنه لما شج يوم (أحد) (7) وجهه وكسرت رباعيته، جعل يمسح الدم عن وجهه ويقول : (كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى الله ؟) (8) وذكر نحوا منه عن بعض الأنبياء فعله به قومه وهو يقول اللهم : اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. وقد بينا تأويله في (شرح الحديث).

الآية الثالثة : قوله تعالى : (9) ﴿وأعرض عن المشركين﴾ وقد تقدم ذكره في مثله، وهذه آية غريبة لأن نصفها محكم وهو قوله تعالى : ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ ونصفها منسوخ وهو قوله : ﴿وأعرض عن المشركين﴾ نسختها آية الأمر بقتالهم.

- (1) سورة الحجر 3 وتامها ﴿ويلهم الأمل فسوف يعلمون﴾.
- (2) من (ق) وسقطت (بهم) من (م).
- (3) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.
- (4) سورة الحجر 85 تمامها ﴿وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق. وإن الساعة لآتية فاصفح الصفيح الجميل﴾.
- (5) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.
- (6) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.
- (7) من (ق) وفي (م) (حنين) وهو خطأ فالحديث مروي في أحد.
- (8) البخاري مغازي 21 / مسلم جهاد 103 / الترمذي تفسير سورة 3، 10 / ابن ماجه فتن 23 / أحمد 3 / 99، 179، 206، 253، 288.
- (9) سورة الحجر 94 تمامها ﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾.

وهم : في تأويل قوله تعالى : ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم﴾ (10) قال بعضهم هذا المعنى نسخ بالأمر بالقتال.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا كلام من بينه وبين فهم القرآن حجاب. قال «ابن عينة» في قوله عليه السلام : ليس منا من لم يتغن بالقرآن (11) : ألا تراه قد قال ﴿ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم. لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم﴾ فأمره بالاستغناء عن المال بالقرآن (12). ولله در هذا الإمام فلقد استقبل المعنى من الإمام، ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة طه : ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه﴾ (13) فبين أنه نهاء عن امتداد عينيه إلى متاعهم لأنه (دنيا لا) (14) لأنه لهم، ولعمر الحكم لقد نهى المكلف عن الامتداد إلى متاع غيره بالنظر في انتقاله إليه نهيا (جزما) ونهى عن الامتداد بالنظر إليه على وجه التمني لمثله نهيا «جزما» (15) ونهى عنه النبي ﷺ تشريفا وتكريما لرفع المنزلة وجلالة المرتبة وتمكين المكانة فإنه ملك الآخرة، وقيل لنا نحن نصحا وتنبيها : كونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا. فلما جهل المغبون هذا كله قال إن معنى الآية منسوخة وأنه لما أمر ﷺ بقتالهم جاز أن يتمنى انتقال أموالهم إليه. وهذا فاسد، فإن النهي باق كما كان بدليل سورة طه، لأن هذا التمني لم ينه قط عنه لا قبل القتال ولا بعده لأمر يتعلق بالملك، وإنما كان يتعلق بالأملالك وهي كونها زينة الحياة الدنيا. قال لنا الفقيه أبو الفضائل بن طوق

(10) سورة الحجر 88 تمامها ﴿ولا تحزن عليهم - واخفض جناحك للمؤمنين﴾.

(11) البخاري توحيد 44 أبو داود وتر 20 / الدارمي صلاة 171 فضائل القرآن 34 / مسند الإمام أحمد 1 / 172، 175، 179 وجاء في الأحكام 3 / 1124 أن معنى هذا الحديث «ليس منا من رأى بما عنده من القرآن أنه ليس بقفي حتى يطمح ببصره إلى زخارف الدنيا وعنده معارف المولى».

(12) جاء في الأحكام 3 / 1125 المراد بالمثاني القرآن كله فالمعنى ولقد آتيناك سبعا من المثاني مما ثنى بعض آيه بعضا، ويكون بالمثاني جمع مثناة، وتكون أي القرآن موصوفة بذلك لأن بعضها تلا بعضا بفصول بينها فيعرف انتضاء الآية وأبتداء الآية التي بعدها وذلك قوله تعالى : ﴿كتابا متشابها مثاني﴾ الزمر 23 ويحتمل أن يكون مثاني لأن المعاني كروت فيه والتقصص. وقد قيل إنها سميت مثاني لأن الله استثناهم لحمد دون سائر الأنبياء ولأمتهم دون سائر الأمم وبعد ذكره للأقوال الواردة في المراد بالسبع المثاني قال : «يحتمل أن يكون السبع من السور ويحتمل أن يكون من الآيات لكن النبي ﷺ قد كشف قناع الاشكال وأوضح شعاع البيان ففي الصحيح عند كل فريق ومن كل طريق أنها أم الكتاب والقرآن العظيم» اهـ والآية آية الحجر 87 - 88.

(13) طه 131 وتمامها ﴿ورزق ربك خير وأبقى﴾.

(14) من (ق) وسقط من (م).

(15) من (ق) وفي (م) (جزما).

المعدل : قال لنا الأستاذ الإمام جمال الإسلام أبو القاسم الصوفي : غار على عينه أن يستعملها في النظر إلى المخلوقات وأين هذا من مرتبة موسى عليه السلام حين قال له : ﴿أرني أنظر إليك، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل﴾ (16) فأباح له النظر إلى الجبل، ومنع محمدا من النظر إلى المخلوقات.

قال القاضي محمد ابن العربي :

عجبا لهذا الإمام مع جلالة في علم الإسلام كيف جازت عليه هذه النكتة أن محمدا وموسى في هذا الأمر سواء ؟ نهي محمد عن النظر إلى المخلوقات لذاتها وأمر بالعبارة فيها والاستدلال على الله تعالى بها. وكذلك موسى عليه السلام إنما أحيل على الجبل ليستدل به على ما سأل، وقيل له : فإن استقر مكانه فسوف تراني (والله أعلم) (17).

وهم في تأويل : قوله تعالى : ﴿وقل إني أنا النذير المبين﴾ (18) قال بعضهم نسخها الأمر بالقتال.

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

هذا وهم شنيع، إن النذارة لو نسخت لانتسخت النبوة فإنها خطط لازمة كريمة قائمة ﴿إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا، وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا﴾ (19) ولقد أُنذر وحذر وبشر (وأُوعِد ووَعِد) (20) وتهدد، وأمر بعد ذلك بالقتال والقتل، فبقي ذلك كله موجودا فكان عليه السلام ينذر ويقتل ويحذر ويبشر ويعد ويوعد ويتهدد، والقتل المفعول المشاهد كان ذلك كله فيه موجودا وبه مقتضى، والقول نذير، والفعل نذير، ولذلك قال ﷺ : (إني أنا النذير العريان) (21) فأخبر أنه نذير بقوله نذير بحاله. وقال الشاعر :

☆ ونشتم بالأفعال لا بالتكلم ☆

16) الاعراف 143 تماماً ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني، فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا، فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين﴾.

17) من (ق) وسقطت من (م).

18) سورة الحجر 89.

19) الأحزاب 45 - 46 ﴿يا أيها النبي إنا أرسلناك﴾.

20) من (ق) ولي (م) خرم.

21) البخاري رقاق 26 (اعتصام 2 / مسلم فضائل 16).

سورة النحل

فيها من النسخ آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : (1) ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾
قد تقدم.

الآية الثانية : قوله تعالى : (2) ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ نسختها آية
القتل في قولهم.

قال القاضي محمد بن العربي :

اختلف في قوله تعالى : ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ على ثلاثة أقوال :
الأول جادلهم بكتاب الله. الثاني : جادلهم بحجة لا تخالفها كما قال تعالى : (مخبرا) (3)
عن شعيب عليه السلام ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْخَالَفَكُمْ إِلَى مَا أَنَهَاكُمْ عَنْهُ﴾ (4) الثالث
هي المجادلة بالصفح عن نالوا من عرضه وإذايته. والمجادلة هي المحاجة، وهي
مأخوذة من الجدل وهو الشد والفتل كأنه يحاجه بأقوى ما عنده. وقيل من الجدالة.
وهي الأرض، كأن كل واحد منها يريد أن يغلب صاحبه مصارعة فيلقيه بالجدالة.
وكانت المجادلة في صدر الإسلام كل عمل النبي عليه السلام، فلما أمر الله بالقتال
نسخت المجادلة الأصلية وبقيت المحاجة مع من دعا إلى ذلك. قال الله تعالى في آخر
ما نزل من القرآن : ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ
كَلَامَ اللَّهِ﴾ (5) وحاج النبي ﷺ بأمر الله تعالى النصاري فقال : ﴿إِنْ مَثَلُ
عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (6)
وحاج اليهود والنصارى فقال سبحانه : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ

(1) النحل 82.

(2) النحل 123 ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ. إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ. وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

(3) من (ق) وسقطت من (م).

(4) هود 88 وتامها ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا، وَمَا أُرِيدُ أَنْ
أَمْخَالَفَكُمْ إِلَى مَا أَنَهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ
أُنِيبُ.

(5) التوبة 6 تمامها ﴿وَمَنْ أَبْلَغُهُ مَأْمَنَهُ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

(6) آل عمران 59.

الله وأحبائه، قل قلبه يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلقه (7). وحاج النبي ﷺ حصينا أبا عمران (8)، فقال له : (يا حصين، كم إلها تعبد اليوم ؟ قال : سبعة، ستة في الأرض وواحد في السماء. قال فأهم تعد لرغبتك ورهبتك ؟ قال له : الذي في السماء) وذكر الحديث وسياتي بقية التحقيق في سورة العنكبوت إن شاء الله.

ذكر ما فيها من آيات التخصيص : وهي ثلاث آيات.
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ (9). قال بعضهم نسخها آية المائدة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ (10).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذا بناء على أن السكر الخمر وقد اختلف العلماء فيه في تأويله على خمسة أقوال :

الأول : أن معناه تتخذون منه ما حرم الله قاله «ابن عباس» رحمه الله (11).
الثاني : أنه الخل، قاله الحسن. الثالث : أنه كل ما يتطعم (12) منه. الرابع : أنه خمر الاعاجم (13). الخامس : أنه ما يسد (14) الجوع. وأما الرزق الحسن ففيه ثلاثة أقوال :

(7) المائدة 18 وقامها ﴿يَغْفِرَ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ، وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾.

(8) حصين أبو عمران هو حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي روى عنه ابنه عمران حديثا مرفوعا في إسلامه وفي الدعاء. جاء في الاستيعاب : رويناه عن الحسن البصري أنه قال : بلغنا أن رسول الله ﷺ قال له يا حصين ما تعبد ؟ قال أعبد عشرة آلهة. قال : وما هم ؟ قال : تسعة في الأرض وواحد في السماء. قال فمن حاجتك ؟ قال الذي في السماء قال : فمن لطلبتك ؟ قال : الذي في السماء. قال فمن لكذا ؟ فمن لكذا ؟ كل ذلك يقول : الذي في السماء. قال رسول الله ﷺ : فألغ التسعة. (الاستيعاب 1 / 353 وانظر الإصابة 1 / 337 . الخلاصة 86).

(9) النحل 67 قامها ﴿إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

(10) المائدة 90.

(11) وذكر في الأحكام من قاله أيضا الحسن 3 / 114.

(12) نسه في الأحكام إلى أبي عبيدة.

(13) نسه في الأحكام إلى قتادة.

(14) مأخوذ من سكرت النهر إذا سدته.

الأول : أنه ما أحل الله. الثاني : الأول بعينه (15). الثالث : أنه النبيذ الحلو (16) والخل. فإذا لم يقل (إن) (17) السكر الحمر لم يتصور (في الآية نسخ) (18) وإذا قلنا أن المراد به الحمر وتقديره، تتخذون منه ما حرم الله، فيكون معناه (التويخ تقديره) (19) أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب فاتخذتم منه الحمر التي حرم الله (20) (وإذا قلنا) (21) أن المنة وقعت بالحمر، فحينئذ يكون النسخ، ولا أقول به ولا أصوبه لقائله (فإنه لو أراد) (22) الحمر لصرح باسمها وكان أولى من أن يقول ذلك بلفظ السكر المذموم، والمنة لا تقع بمكروه، وما يذهب العقل لا يقع فيه مدح ولم يكن السكر محلا في ملة وسكت الله عنه مدة في صدر الإسلام لفساد جميعه ودعاء (23) قليله إلى كثيره فسكت عنه إلى أن رأوا فساد واستدعوا تحريمه فجاء كما أرادوا مع هذا كله، فقد تهافتوا عليه تهافت الفراش وسقطوا فيه سقوط الذباب (24).

- (15) نسبه في الأحكام إلى ابن عباس والحسن وغيرهما.
(16) نسبه في الأكام إلى قتادة.
(17) من (ق) ولي (م) خرم.
(18) من (ق) ولي (م) خرم.
(19) من (ق) ولي (م) خرم.
(20) من (م) ولي (ق) فاتخذتم منه اعتداء ما حرم الله.
(21) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.
(22) من (ق) ولي (م) طمس.
(23) من (ق) ولي (م) ردعا.
(24) جاء في الأحكام أما هذه الأقاويل فأسدها قول ابن عباس : أن السكر الحمر والرزق الحسن ما أحله الله بعدها من هذه الثمرات، ويخرج على أحد معنيين : إما أن يكون ذلك قبل تحريم الحمر وأما أن يكون المعنى : أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم وما أحل الله لكم اتفاقا أو قصدا إلى منفعة أنفسكم.
والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الحمر، فإن هذه الآية مكية باتفاق من العلماء وتحريم الحمر مدني فإن قيل إن المراد بقوله : «تتخذون منه سكرا» ما يسكر من الالبسة وخلا وهو الرزق الحسن. والدليل على هذا أن الله أمّن على عباده بما خلق لهم من ذلك. ولا يقع الإمتنان إلا بمحل لا يحرم، فيكون ذلك دليلا على جواز مادون المسكر من النبيذ فإذا انتهى إلى السكر لم يجوز قاله أصحاب أبي حنيفة وعضدوا رأيهم هذا من السنة بما روي عن النبي ﷺ أنه قال حرم الله الحمر لعينها والسكر من غيرها وبما روي أيضا عنه ﷺ أنه كان ينبذ له فيشر به ذلك اليوم فإذا كان في اليوم الثاني أو الثالث سقاه الخدم إذا تغير ولو كان - أما ما سقاه إياهم.
فالجواب أنا نقول : قد رض علماءنا هذه الأحاديث بمثلها. وقد ثبت تحريم الحمر باتفاق من الأئمة.
جواب آخر. أما قولهم إن الله أمّن، ولا يكون امتناله وتقديره إلا بما أحل، فصحيح بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الحمر ثم حرمت بعد. فإن قيل كيف يحرم ما أحل الله هاهنا وينسخ هذا الحكم وهو خبر والأخبار لا يدخلها النسخ قلنا هذا كلام من لم يتحقق الشريعة، وقد بينا حقيقته قبل وأوضحنا أن الخبر إذا كان عن الوجود الحقيقي، فذلك لا يدخله نسخ، أو كان عن الفضل المعطى ثوابا فهو أيضا لا يدخله نسخ، فأما إن كان خبرا عن حكم الشرع فالأحكام تتبدل وتنسخ جاءت بخبر أو بأمر، ولا يرجع ذلك إلى تكذيب في الخبر أو الشرع الذي كان بخبر عنه قد زال بغيره.
جواب ثالث : وأما ما عضدوه من الأحاديث فالأول ضعيف والثاني في سقي النبي ﷺ ما بقي للخدم صحيح ولكنه ما كان يسقيه للخدم لأنه مسكر، وإنما كان يسقيه لأنه متغير الرائحة 3 / 7141.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ومن كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ (25) قال بعضهم : نسخ آخرها وهو الإستثناء أولها وقيل نسختها آية السيف.

قال القاضي رضي الله عنه :

هذه غباوة والإستثناء لا يعد نسخا بإجماع من العقلاء وإنما هو نوع من التخصيص وقد بينا ذلك في موضعه والله أعلم (26).

ومن قال نسختها آية السيف، فقد أبعد المقال عن الصواب جدا، لأن الآية لم تأت لبيان حكم فيدخلها النسخ وإنما تهديد بعذاب الآخرة ووعيد بعقاب القيامة على ذنب هو الكفر، وذلك محتوم قطعاً قال الله تعالى : ﴿فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾ (27).

الآية الثالثة قوله تعالى : ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾ (28). قالوا نسختها آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا وهم، ليس من باب الصبر على إذابة المشركين قبل الأمر بالإنتصار، وإنما هو من باب الصبر على المصائب التي تنزل بالمرء. والأصل في ذلك أن القتال نزل

(25) النحل 106 ﴿ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله. ولهم عذاب عظيم﴾

(26) من (ق) وسقطت من (م).

(27) تكلم على هذه الآية في الأحكام 3 / 1165 - 1170 بما ملخصه : أنها نزلت في المرتدين واختلفوا في التهديد هل هو إكراه أم لا ؟ والصحيح أنه إكراه.

واختلفوا في الزناه والصحيح أنه يجوز له الإقدام عليه ولا حد عليه خلافا لابن الماجشون، وأما الكفر بالله فذلك جائز له بدون خلاف على شرط أن يلفظ بلسانه، وقبله منشرح بالإيمان، بل قال المحققون من علمائنا : إنه إذا تلفظ بالكفر أنه لا يجوز له أن يجري على لسانه إلا جريان المعارض مثاله أن يقال له أكفر بالله فيقول أنا كافر بالله يريد باللاهي ويحذف الياء.

والكفر وإن كان بالإكراه جائزا عند العلماء فإن من صبر على البلاء ولم يفتن حتى قتل فإنه شهيد. والمكره على القتل إذا قتل لأنه قتل من يكافئه ظلما استبقاء لنفسه فقتل كما لو قتله الجماعة. وفي سبب نزول هذه الآية المكية ثلاث روايات : الأولى أنها نزلت في عمار بن ياسر وأمه نهمية حبيب بن الإرث وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة والمقداد بن الأسود وقوم أسلموا ففتنهم للمشركون عن دينهم فثبت بعضهم على الإسلام وصبر بعضهم على البلاء ولم يصبر بعض فقتلت نهمية وافتتن عمار في ظاهره دون باطنه وسأل النبي ﷺ فزلت الآية.

(28) النحل 127 ﴿ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون﴾.

بمكة بإجماع وهؤلاء الآيات مما نزل بالمدينة بإجماع، في غزوة أحد حين أصيب من
الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة فمنهم حمزة (29). فقالت الأنصار : لئن
أصبنا منهم يوما لثربن عليهم، وقال النبي ﷺ : (لأمثلن بسبعين منهم) فنزل والنبي
واقف - في أصح الروايات - جبريل عليه السلام بخواتم (30) النحل، فصبر النبي عليه
السلام وكفر عن يمينه.

(29) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم. عم النبي ﷺ. كان يقال له أسد الله وأسد رسوله يكنى أبا عسارة وأبا
يعلى. شهد بدرًا وأبلى فيها بلاء حسنًا مشهورًا وشهد أحدًا فقتل يومئذ شهيدًا. (الإستيعاب 1 / 369).

(30) خواتم النحل، المدنيات هي الآيات الثلاث الأخيرة منها :
﴿وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به. ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر. وما صبرك إلا بالله ولا
تحرزن عليهم ولا تلك لي ضيق مما يمكرون إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾.
أنظر تفصيل ذلك في جامع البيان للطبري ج 14 / 131 وما بعدها.

سورة بني اسرائيل

فيها آية واحدة من النسخ، وهي قوله تعالى : ﴿ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم. وما أرسلناك عليهم وكيلًا﴾ (1) وقد تقدم معناها في الأنعام وغيرها.

ذكر ما فيها من التخصيص : وهي (2) ست آيات :
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرًا﴾ (3)
قال بعضهم : هذا منسوخ في الكفار. والصواب أنه مخصوص فيمن كفر مأمور به فيمن آمن، حسب ما سبق بيانه في سورة براءة وغيرها.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن﴾ (4) تقدمت.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولًا﴾.
يعني في قول «السدي» يسأل عن العهد ثم يدخل الجنة، حتى نسخها قوله تعالى : ﴿إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة﴾ (5) الآية.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا باطل من وجهين : أحدهما، أن قوله تعالى : ﴿إن العهد كان مسؤولًا﴾ عنه لا يمنع إذا سئل عنه أن يعفى أو يعاقب، ثم جاء العقاب فكان بيانًا لمسكوت عنه.

الثاني أن قوله : (يسأل عن العهد ثم يدخل الجنة، كذلك يقال بعد نزول الوعيد) لا يكلمه الله ولا ينظر إليه وله عذاب أليم ثم يدخل الجنة. وهذا واضح لمن تأمله والله أعلم.

(1) الاسراء 54.

(2) من (ق) وسقطت من (م).

(3) الاسراء 24 ﴿واخفض لها جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرًا﴾.

(4) الاسراء 34 تمامها ﴿حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد. إن العهد كان مسؤولًا﴾.

(5) آل عمران 77 تمامها ﴿ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم، ولهم عذاب أليم﴾.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿ووزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾ (6). قال السدي : نسخ ذلك بقوله ﴿ويل للمطففين﴾ (7) الآية.

قال القاضي ابن العربي :

وهذا فاسد بالمعنى المتقدم حرفاً بحرف فإن قول القائل (الإيمان) (8) خير من الكفر والطاعة أفضل من المعصية والوفاء في الكيل خير من البخس، لا يمنع من توجه العقاب عليه من بعد وهذا واضح أيضاً والله أعلم.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك﴾ (9). ذكر بعضهم أنه ناسخ لفرض قيام الليل في سورة المزمل.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

اختلف الناس في دخول النبي عليه السلام في خطاب التكليف، فمن لم يدخله فيه لم يتصور أن ينسخ ما في سورة المزمل من قوله : ﴿فتاب عليكم﴾ (10) (ك) (11) قوله له عليه السلام : (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) ومن قال : إنه يدخل، وهو الصحيح كما بيناه (12) في الأصول قال إن قوله تعالى : ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة﴾ معناه زيادة لك في فعلك، لتنال به المقام المحمود عند ربك، إذ لا يصادف ذلك ذنباً يكفر ولا سيئة تغفر، لأن المغفرة قد سبقت وذلك من خصائصه ﷺ على ما بيناه في سورة الأحزاب.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾ . قالوا : نسختها الآية التي في الاعراف وهي قوله تعالى : ﴿واذكر ربك في نفسك

(6) الاسراء 35 ﴿وأوفوا الكيل إذا كتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾.

(7) سورة المطففين 1.

(8) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(9) الاسراء 79 ﴿عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾.

(10) المزمل 20.

(11) من (ق) وفي (م) لنا.

(12) في الهامش الأيمن النسخة (م) قف : الصحيح دخول النبي ﷺ في خطاب التكليف.

(13) الاسراء 110 ﴿قل أدعوا الله أو أدعوا الرحمن. أيا ما تدعوا لله الأسماء الحسنی ولا تجهر بصلاتك

ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾.

تَضَرِّعًا وَخِيفَةً» (14) قَالَ الْقَاضِي مُحَمَّدُ بْنُ الْعَرَبِيِّ : قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ مِنْ شُرُوطِ النِّسْخِ مَعْرِفَةَ التَّأْرِيخِ وَالْمَعَارِضَةِ، وَلِسْنَا نَعْلَمُ هَاهُنَا لِلْآيَتَيْنِ تَارِيخًا فَتَحْكُمُ فِيهَا بِالنِّسْخِ، وَلَا تَعَارِضَ فَإِنَّ الْكَلَامَ عَلَى قَسْمَيْنِ قَسَمٌ فِي النَّفْسِ وَهُوَ الْكَلَامُ حَقِيقَةً، وَقَسَمٌ بِاللِّسَانِ وَهُوَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : قَسَمٌ خَفِيٌّ وَهُوَ مَا يَسْمَعُ بِهِ الْمَرْءُ نَفْسَهُ وَهُوَ السِّرُّ، وَقَسَمٌ آخَرٌ يَسْمَعُ بِهِ مِنْ يَلِيهِ، وَقَسَمٌ عَالٍ وَهُوَ الْجَهْرُ. وَالْعَالِي (15) مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ هُوَ الْمَذْكُورُ فِي سُورَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ هَذِهِ، وَقَسَمُ النَّفْسِ هُوَ الْمَذْكُورُ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ الْمَرْءُ نَفْسَهُ وَهُوَ الثَّانِي الْمَذْكُورُ فِي (سُورَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ) وَالْآيَتَانِ وَارْدَتَانِ مُورَدَا وَاحِدًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(14) الْأَعْرَافُ 205 قَامَهَا ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْفُسُو وَالْأَسْوَ لَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِلِينَ﴾.

(15) مِنْ (م) وَفِي (ق) (وَالثَّانِي).

سورة الكهف

مكية بإجماع محكمة. جهل بعضهم فقال فيها آية واحدة منسوخة وهي قوله تعالى : ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ (1). قال بعضهم : الآية عدها تخييرا، والجماعة عدتها تهديدا.

قال القاضي محمد بن العربي :

لا خلاف بين العقلاء في أنها تهديد يستحيل التخيير فيها، لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء شرعا ولا يأمر بالكفر عقلا ولا شرعا، لأن الأمر بالكفر (2) محال، إذ الأمر بالشيء يقتضي معرفة الأمر ضرورة والكفر هو الجهل بالأمر والجمع بينهما محال، فيستحيل الأمر بها. أما أن معناها من التهديد هو الذي رفعه الأمر بالقتال لأن الله تعالى قال لنبيه عليه السلام قل لهم : هذا الحق من ربكم فمن شاء (قبله) (3) ومن شاء رده، ورده كفر، ثم قال لهم بعد ذلك، هذا الحق فإن لم تقبلوه قاتلتكم وإيقاع المهدد (4) به رفع للتهديد.

(1) الكهف 29 ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا اعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا. وَلَنْ يَسْتَفِيدُوا يَفَاثُوا بِمَا كَانُوا يَشْوِي الوجوه. بيس الخراب. وساعت مرتفقا.﴾
(2) في الهامش الأيمن من النسخة (م) نكف الأمر بالكفر محال عقلا وشرعا.
(3) من (م) ولي (ق) (فليؤمن).
(4) من (ق) ولي (م) (التهديد).

سورة كهيعص

مكية. فيها من النسخ آية واحدة.

قوله تعالى : ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنِ أَكُلَ الْيَوْمَ أَنسِيًا﴾ (1)
 قد بينا في سورة آل عمران من هذا القسم وقسم الأحكام أيضا، أن شرع .
 قبلنا شرع لنا (2). وهذه الآية تدل على أن من قبلنا كان في صومه ترك الد .
 ولكن لم يكن ذلك مشروعاً (3) عندنا ولا دخل في قوله تعالى : ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِ
 الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ (4) وشرع الله لنا الصوم ابتداء بتحرر .
 الجماع والأكل والشرب في أيام الصوم خاصة، وأباح الكلام، فكان ذلك نسخاً لشرب
 من قبلنا (في جعل) (5) الصمت من جملة أركان الصوم فارتفع عنا ما كان مفروض .
 على من قبلنا والحمد لله.

وهم : قال «فتادة» إنما جعل الله ذلك آية لمريم وابنها، ولا يحل لأحد .
 ينذر صمت يوم.

تذكرة : قال القاضي محمد بن العربي : قوله إنه لا يحل لأحد أن ينذر صمت
 يوم صحيح. فقد ثبت عن النبي ﷺ - واللفظ (6) للبخاري - عن ابن عباس رضي

(1) مريم 26 ﴿فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا. فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنِ أَكُلَ الْيَوْمَ أَنسِيًا﴾.

(2) جاء في الأحكام 1 / 23 - 24 في ذلك خمسة أقوال : الأول : أنه شرع لنا ولنبيين لأنه كان متمم .
 بالشرعية معناه، وبه قال طوائف من المتكلمين وقوم من الفقهاء واختاره الكرخي ونص عليه ابن بكير
 القاضي من علمائنا.

وقال القاضي عبد الوهاب : هو الذي تقتضيه أصول مالك ومنازعه في كتبه، وإليه مال الشافعي رحمه
 الله.

الثاني : أن التعبد وقع بشرع إبراهيم عليه السلام واختاره جماعة من أصحاب الشافعي.

الثالث : أنا تعبدنا بشرع موسى عليه السلام.

الرابع : أنا تعبدنا بشرع عيسى عليه السلام.

الخامس : أنا لم نتعبد بشرع أحد ولا أمر النبي ﷺ بجملة بشر وهذا الذي اختاره القاضي أبو بكر، وم .
 قول من هذه الأقوال إلا وقد نزع فيه بآية وتلافيها من القرآن حرفاً، وقد مهدنا ذلك في أصول العقه
 وبيننا أن الصحيح القول بلزوم شرع من قبلنا لنا عما أخبرنا به نبينا ﷺ عنهم دون ما وصل إلينا من
 غيره لأفساد الطرق إليهم وهذا هو صريح مذهب مالك في أصوله كلها، وستراها

تصفحت المسائل من كتابنا هذا أو غيره.

(3) في (م) (مشروع) ونحوه النصب خبر كان.

(4) البقرة 183 ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

(5) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(6) الاعراف 205 وقد تقدمت.

الله عنه قال : (بينما النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل (7) نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم. فقال النبي عليه السلام فليتكلم، وليستظل وليتم صومه) فأبطل نذر الصمت، وبين أنه ليس ذلك في شرعنا. وقوله : إن جعل ذلك آية لمريم غير صحيح إنما جعل الله ذلك آية لذكرياء في يحيى حسبها تقدم بيانه في سورة آل عمران، فأما مريم فكان فيها نذرا صحيحا وارتفع ذلك كما بيناه آنفا في سورة آل عمران والأحكام فليُنظر هنالك والله أعلم (8).

ذكر ما فيها من آيات التخصيص : وهي خمس آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ (9). قال بعضهم : نسخ الإنذار آية السيف.

قال القاضي : الإنذار بالآخرة لا ينسخه الأمر بالقتال، فإنه ينذر ويقاوم وليس التخويف بالآخرة (مرفوعا) (10) بشيء حتى إن الإيمان لا يرفعه والخوف والتخويف من الله لا يرده شيء ولا يرفعه إلى حين لقائه.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ (11) قال بعضهم : نسخها قوله تعالى : ﴿إِلَّا مِنْ تَابٍ﴾ (12). قال ابن العربي : هذا معنى قد بينا فساد من قبل في مواضع فتكراره عي.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (13). قال بعضهم : نسخها قوله تعالى : ﴿ثُمَّ لَنُنْجِيَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الآية.

قال القاضي محمد بن العربي :

ليست هذه الآية من النسخ في شيء، وإنما هي من مشكل آيات الوعيد. وذلك لأننا لو قلنا : إذ الخلق كلهم يدخل النار ثم يخرج منها المتقون لم يكن ذلك

(7) أبو إسرائيل رجل من الأنصار قيل اسمه يسير حديثه عند ابن عباس وجابر بن عبد الله (الإستيعاب 4 / 1596).

(8) من (ق) وسقطت من (م).

(9) مريم 39 تماماً ﴿إِذْ قَضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

(10) من (ق) ولي (م) (مدفوعا).

(11) مريم 59 ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾.

(12) مريم 60 ﴿إِلَّا مِنْ تَابٍ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾.

(13) مريم 71 - 72 ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا. ثُمَّ لَنُنْجِيَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَنَزَّلُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَثِيًّا﴾.

بموجب (نسخها) (14) لأن النسخ لا يكون إلا في التكليف لا في العذاب، ولو قلنا إن المتقين مستثنون من الواردين لم يكن ذلك أيضا نسخا، وإنما يكون تخصيصا للعموم المقتضي بظاهره (لورد) (15) الكل على النار. وبعد هذا فلا بد من الإشارة إليها ببعض كلامنا فيها لئلا يبقى الإيهام في قلوبكم (منها) (16).

اختلف الناس في معنى هذه الآية على ثلاثة أقوال :

الأول : (قال) (17) «ابن عباس» رضي الله عنه. يدخل الخلق بأجمعهم النار ثم يخرجون منها. قال له «نافع بن الأزرق» (18) ألم يقل الله ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ (19) فغضب ابن عباس وقال له : ويلك يا مجنون أين أنت عن قوله تعالى : ﴿فَأُورِدُهُمُ النَّارَ﴾ (20) وقال تعالى : ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ (21) وقال تعالى : ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامِ فَأُورِدُهُمُ النَّارَ﴾ أما أنا وأنت فسند خلها فانظر هل تخرج منها أم لا وما أرى الله بخرجك منها لتكذيبك، فضحك (22) نافع.

الثاني : قال ابن رواحة وغيره ورودها المرور عليها.

الثالث أن المراد بورود الكل لها عموم أخذ الحمى لكل أحد وهي حظه من النار. وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن الورود هو المرور عليها وهو الصحيح، فأما الدخول فلا سبيل إليه من جهة الشرع، وقد قال الله تعالى : (23)

(14) من (م) ولي (ق) (نسخا).

(15) من (م) ولي (ق) (لورد).

(16) من (ق) وسقطت من (م).

(17) من (م) ولي (ق) (قول).

(18) نافع بن الأزرق بن قيس الحنفي رأس الأزارقة البكري الوائلي، الحروري، أبو راشد من أهل البصرة صاحب في أول أمره عبد الله بن عباس وله أمثلة رواها عنه، مطبوعة بتحقيق أستاذتنا الذكورة عائشة عبد الرحمن بنت الشاطيء.

(انظر في ترجمته الإعلام للزركلي 8 / 316 وجمهرة الأنساب 293 ولسان الميزان 6 / 144).

(19) الأنبياء 102 تمامها ﴿وَمَنْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾.

(20) هود 98 وقبلها الآيتان - 96، 97 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمُلْكِهِ لَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ. وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ. يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدُهُمُ النَّارَ. وَبِئْسَ الْوَرْدَ الْوَارِدُونَ﴾.

(21) الأنبياء 98 ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾.

(22) انظر هذا الخبر في تفسير الطبري 16 / 81.

(23) الأنبياء 98 إلى 101 ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ: لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا. وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ. لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ إِنْ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾.

﴿أنتم لها واردون﴾ (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) (فخصت الآية الثانية الأولى) وبينت (24) السنة ذلك : ففي الصحيح أن أهل بدر والحديبية لا يدخل أحد منهم النار. وقال فيه ﷺ : يوضع الصراط على متن جهنم أرق من الشعر وأخذ من السيف، عليه كلاليب مثل شوك السعدان (يخطف) (25) الناس بأعمالهم فيمر عليه الخلق كالريح المرسلة وكالبرق الخاطف وكاجاويد (الخيل) (26) فنادى مسلم ومخدوش مرسل، ومكردس (27) في النار - وذكر حديث الشفاعة وأنه يخرج منها من قال لا إله إلا الله - (وأخر رجل يخرج منها صاحب الشجرة) وقد قال الله العظيم لنبيه عليه السلام : ﴿لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ (28) ومن أخذ القرآن دون السنة أو السنة دون القرآن فقد جهل (وهما) (29) نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء (30). هذا وكلمة ورد إنما تقتضي الوصول إلى المكان لا دخوله، وأبعد الوجوه أن الكلمة تقتضي الدخول وهي مجاز في الوصول (فإن) (31) لم تقتض الدخول فلا حجة فيها وإن اقتضت الدخول كنا (بين مسألتين) (32) واضحتين إحداهما أن تحمل الكلمة على المجاز بدليل السنة، أو تبقى حقيقتها وتخص هذا العموم في المتقين بقوله تعالى : ﴿ثم فنجي الذين اتقوا﴾ وبقوله : ﴿لا يسمعون حسيها﴾. وبنصوص أحاديث الشفاعة الجليلة المفسرة للمشكل. هذا لباب (النظر) (33) وبالله التوفيق.

الآية الرابعة قوله تعالى : (34) ﴿قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مداً﴾. قال قوم : نسخها آية السيف.

(24) من (ق) ولي (م) (فخصت الآية الأولى الثانية) ويمكن توجيهه بتقديم المفعول به على الفاعل وذلك يقتضي الضبط بالشكل منعا للإيهام. والأصل ألا يتقدم المفعول على الفاعل إلا مع منع الإيهام.

(25) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(26) خرم وطمس في النسختين واكملناه من لفظ الحديث.

(27) مسند الإمام أحمد 6 / 10.

(28) النحل 44 ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر. وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾ 43 - 44.

(29) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(30) النور 35.

(31) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(32) من (م) ولي (ق) (بين مسيلين).

(33) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(34) مريم 75 ﴿حق إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جنداً﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

ليس يخفى على كل متأمل أن قوله تعالى : ﴿فليمدد له الرحمن مدا﴾ دعاء، المعنى من كان في الضلالة (فطول) (35) الله في طغيانه، ولا خلاف بين الأمة أن الدعاء لا ينسخ بالقتال إنما ينسخ بدعاء يخالفه. فإن قيل : فما معنى دعائه بذلك وبمثله قال نوح عليه السلام في زوال الشفاعة (عنه) (36) يوم القيامة : إني دعوت على قومي، فالجواب أن نوحا عليه السلام لم يدع حتى قال الله تعالى : ﴿لن يومن من قومك إلا من قد آمن﴾ (37) ومع هذا فإنه حمله الغضب عليهم بما كانوا تولوا من إذايته واستمروا عليه من الكفر (المدد) (38) الطويلة على أن دعا عليهم ولم يصبر حتى ينفذ حكم الله فيهم، فكأنه استحي من أن يكون عليهم قاسيا ثم يعود شافعا، كما استحي عيسى عليه السلام من أن يشفع لهم وقال إني عبدت من دون الله فكره أن يكون شافعا لمن كان على الله مقدما (39) أدبا يليق بمرتبة و(يقتضيه) (40) شريف منزلته والله أعلم.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿فلا تعجل عليهم﴾. (41) قال قوم : نسختها آية السيف (42).

قال القاضي محمد بن العربي :

ليس في قوله تعالى : ﴿فلا تعجل عليهم﴾ معنى أكثر من أن الله تعالى أمره (بتأخير غرضه من) العذاب فيهم، وأعلم أنه يعد أنقاسهم كما يعد سنيهم وأجالهم، وهو بعد ذلك آخذهم (ومواخذهم) يوم يحشر المتقين إليه في كرامة وشرف منزلة. أو

(35) من (م) وفي (ق) (فيطول).

(36) من (ق) وسقطت من (م).

(37) هود 36 تمامها ﴿وأوحى إلى نوح أنه لن يومن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون﴾.

(38) من (ق) وفي (م) (المدة).

(39) من (م) وفي (ق) (معذبا).

(40) من (ق) وفي (م) غير واضح.

(41) مريم 84 تمامها ﴿إنما نعد لهم عداء﴾.

(42) ما بين الحاصرتين من (ق) وسقط من (م) والسياق يقتضيه.

أو يتم الكلام عند قوله تعالى : ﴿نَعِدْكُمْ عَذَابَكُمْ﴾ فتكون فائدته إخباره أن ما يستعجله فيهم ويريده بهم أولهم، له وقت محدود وأجل معدود، فلا تعجل به قبل وقته. وقد أعرب النبي ﷺ عن ذلك في نفسه بأمر ربه فقال : (ما عندي ما تستعجلون به)، لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الأمر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين (43). وهذا واضح لتأمله والله أعلم.

(43) الأنعام 57 - 58 ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ. مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ. إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ. يَقْضِي الْحَقُّ. وَهُوَ خَيْرُ الْقَاضِينَ. قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾.

سورة طه

هي مكية عندهم بإجماع وفيها من النسخ (ثلاث آيات) (1).
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَقَبْلِ غُرُوبِهَا﴾ (2) قال بعضهم : نسخها فرض الصلاة لأنه كان قبل أن تنزل
الفرائض ثم نزلت بعد.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه غباوة وهذا أمر يتعلق بوصفين (3) أحدهما بالتسبيح وهذا لا يجوز نسخه
عقلا ولا شرعا، الوصف الثاني : التأقيت فيه وذلك مما يجوز نسخه، ولكن النبي
ﷺ قد أخبر في رواية «جرير» (4) وهو من آخر من أسلم من الصحابة رضوان الله
عليهم قال : كنا جلوسا مع النبي عليه السلام ليلة (فنظر إلى القمر) (5) ليلة أربع
عشرة فقال إنكم (سترون) (6) ربكم كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته. (فإن
استطعتم أن لا تناموا) (7) على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا) ثم قرأ
(وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) (8) وفيه (وقرأ جرير) (9)
فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) ولعله أراد بالمنسوخ الأمر بالصبر
وهذا صحيح والله أعلم.

-
- (1) بياض لي (م) وما هنا من (ق).
 - (2) طه 130 ﴿فصبر على ما يقولون. وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها. ومن آناء الليل
فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى﴾.
 - (3) من (م) ولي (ق) (يتعلق به بوصفين).
 - (4) جرير بن عبد الله بن جابر البجلي، أبو عمرو، وقيل أبو عبد الله الصباحي، اختلف في وقت إسلامه بين
سنة 9 هـ وقبل وفاة النبي ﷺ بأربعين يوما وبه جزم ابن عبد البر وصح عند ابن حجر أنه أسلم قبل
سنة عشرة حديثه عند الستة. وبلاؤه في فتح القادسية مشهود. توفي رضي الله عنه بعد سنة 50 هـ
(الإصابة 1 / 232 - الخلاصة 61 - الاستيعاب 1 / 236).
 - (5) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.
 - (6) من (ق) ولي (م) (ترون).
 - (7) من (م) ولي (ق) (الا تغلبوا) والحديث أخرجه البخاري مواقيت 16، 26 أذان 129 تفسد سورة 50، 2،
رقاق 52، 24 / أبو داود سنة 19 / الترمذي جنة 16 / أحمد 3 / 16، 17، 26، 27.
 - (8) سورة (ق) 39 ﴿فصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب.
 - (9) من (ق) وسقطت من (م).

الآية الثانية : قوله تعالى : (10) ﴿قُلْ كُلُّ مَتَرَبِّصٍ فَتَرَبِّصُوا﴾. قال بعضهم : هي منسوخة بآية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذا المعنى، ومعنى قوله تعالى : ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ سواء، فإن التربص هو ترك العجلة بعينه ولا وجه لإعادته.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (11).

قال القاضي ابن العربي :

هذه آية أولى في الترتيب النظامي (الذي) (12) سطرنا قبلها (ثالثة) (13) في الترتيب المعنوي لإشكال النسخ فيها وكونها (سنة) (14) نسخت قرآناً، وذلك أن الله تعالى أخبر عن قوله (لموسى) (15) أقم الصلاة لذكري، ومهما اختلف الناس في أن شرع من قبلنا شرع لنا فلم (يختلف) (16) أحد في هذه الآية أنها متوجهة إلينا. لقول النبي ﷺ في الصحيح يوم الوادي : (17) من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله يقول : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾، وهذا نص صريح صحيح في الزمان العمل بها : ثم إنه ﷺ (لما استيقظ) (18) وقد طلعت الشمس وخرج وقت صلاة الصبح فلم يسادر إلى الوضوء والصلاة، لكنه أمر بالإرتحال ومشى حتى تعالى النهار وابتضت (19) الشمس وذلك تأخير عن وقت الذكر المأمور به في الآية. فقال قوم :

(10) طه 133 وتامها ﴿فَلْيَسْتَعْلَمُونَ مِنْ أَصْحَابِ الْمِرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى﴾.

(11) طه 14 ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾.

(12) من (ق) وفي (م) (التي).

(13) من (م) وفي (ق) (ثانية).

(14) من (ق) وسقطت من (م).

(15) من (ق) وفي (م) باهت.

(16) من (ق) وفي (م) باهت.

(17) أبو داود صلاة 11 / النسائي مواقف 53 / ابن ماجه صلاة 10 / الدارمي صلاة 26 / الترمذي صلاة

16 وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها، لا كفارة لها إلا ذلك. أقم الصلاة لذكري رواه الخمسة.

(18) من (ق) وفي (م) طمس.

(19) لعله يشير إلى ما رواه عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان في مسير له فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بحر الشمس فقال عليه الصلاة والسلام : تنعوا عن هذا المكان ثم أمر بلالا فأذن ثم توضأوا وصلوا ركعتي الفجر ثم أمر بلالا فأقام الصلاة فصلى بهم صلاة الصبح رواه الشيخان وأبو داود واللفظ له والنظر في الموطأ صلاة 28.

ذلك نسخ من الحديث للقرآن، وقال آخرون، لا ينسخ خبر الاحاد القرآن. وقال آخرون إنما أخرها لعذر، واختلفوا في العذر فمنهم من قال إنما أخرها للشغل بالرحيل وكانت فائدة الرحيل احتراساً من العدو وخوفاً مما أصابه من الناس (20) من نائم لم يستيقظ بعد أو لأن هذا واد به شيطان كما قال في الحديث. وقد بينا في الأحكام أن معنى الآية أقم الصلاة لذكرى فيها وذكرى لديها (21)، وقال أصحاب أبي حنيفة إن الآية مخصوصة بقوله ﷺ (لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس، ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس) (22) وقال : إذا طلع حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى ترتفع. وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب (23). وقد بينا فساد ذلك من قولهم في (شرح الحديث ومسائل الخلاف). أما علماؤنا فقالوا إن تأخير النبي عليه السلام الصلاة بعد الذكر نسخ لما في الآية، ولا علينا لأي وجه كان التأخير ولا ينتفع به في التعليل لثبوت الحكم يقيناً (بفساد) (24) تأخير الصلاة بعد ذكر، وذلك مشهور مستفيض تلقته الأمة بالقبول حتى صار كالتواتر للإتفاق عليه.

ذكر آيات التخصيص : وهما آيتان : (25)

الآية الأولى : قوله تعالى : (26) ﴿طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى﴾.

قال بعضهم : هذا ناسخ لقيام الليل المفروض عليه في سورة المزمل.

قال القاضي ابن العربي :

وذكر بعد ذلك تخليطاً ليس من هذا الباب أعرضنا عن ذكره وهذا جهل. يروى عن «مجاهد» أن هذا في الصلاة مثل قوله تعالى : ﴿فأقرأوا ما تيسر

(20) من (م) وفي (ق) (على الناس).

(21) الأحكام 3 / 1245.

(22) هكذا لفظ الحديث في (م) وفي (ق) : (لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس) والحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده 2 / 207.

(23) البخاري مواقيت 30، 35، بدء الخلق 11 / مسلم مسالرين 291 / أبو داود استسقاء 2 / الترمذي صلاة 1 / النسائي مواقيت 12، 35، إمامة 47 / الموطأ قرآن 45 : مسند الإمام أحمد 2 / 13، 106.

(24) من (ق) وفي (م) (وهو).

(25) من (ق) وفي (م) (وهي آيتان).

(26) سورة طه 1 - 2.

منه ﴿ (27) كانوا (يعلقون) (28) الحبال لصدورهم في الصلاة. وهذا لو صح أخف من الأول في الخطأ. وأجله قوله «قتادة» ما جعل الله القرآن شقاء وإنما جعله شفاء ورحمة (ونورا) (29) (ودليلا) (30) إلى الجنة. والذي عندنا أنه مثل قوله تعالى : ﴿ما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ (31) فالقرآن منزل ليرتفع شقاء الدنيا الذي كان في رهبانية الكفر (وشقاء الآخرة) (32) في النار وأما الشقاء بقيام الليل فلا يقال فيه شقاء بحال. وقد كان ﷺ يقوم حتى تورم قدماه فيقال له أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فيقول: أفلا أكون عبدا شكورا ؟ (33) فجعله شكرا ورحمة ولم يجعله شقاء وكلفة.

الآية الثانية : قوله تعالى : (34) ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه﴾. قال بعضهم : هذا محكم وذلك أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه وقرأ لهم سورة النجم فانتتهت قراءته إلى قوله تعالى : ﴿أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى. ألم الذكر وله الأنثى﴾ (35) فقال (تلك الفرانقة العلى وشفاعتهم ترتجى) ثم مضى في قراءته حتى ختم السورة، فقالت قريش : قد صبا إلى ديننا. فسجد وسجدوا حتى لم يبق بمكة إلا ساجد غير «الوليد

27 المزمّل 20 تماماً ﴿إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك. والله يقدر الليل والنهار. علم أن لن تحصوه فتاب عليكم. فاقرأوا ما تيسر من القرآن. علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقرأوا ما تيسر منه. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة. واقترضوا الله قرضاً حسناً. وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾.

28 من (ق) ولي (م) باهت.

29 من (ق) ولي (م) خرم.

30 من (ق) وفي (م) (وكفيلاً)

31 الحج 78 تماماً ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده. هو اجتنبكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم. هو محاكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس، فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة. واعتصموا بالله، هو مولاكم. فنعم المولى ونعم النصير﴾.

32 من (ق) ولي (م) خرم.

33 البخاري تهجد 6، تفسير سورة 48 / مسلم منافقين 79 - 81 / الترمذي صلاة 187 / النسائي قيام الليل 17 / ابن ماجه إقامة 200 / مسند أحمد 4 / 251 - 255 - 6 / 115.

34 طه 114 (فتعالى الله الملك الحق. ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً.

35 النجم 19 - 20 - 21.

ابن المغيرة» فإنه أخذ كفا من حصى المسجد فرفعه إلى وجهه تكبرا. وأنزل الله جبريل عليه السلام فقال للنبي : ما هكذا أنزلت عليك ؟ فقال : كيف أنزلت علي فأخبره بالقرآن على حقيقته. فاغتم ﷺ وحزن لذلك فأنزل الله تعالى يسليه ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم﴾ (36) بأمره إلى (بعيد) فينسخ الله ما يلقي الشيطان فيرفعه ثم يحكم الله آياته ويبينها ويثبتها والله عليم بأمره حكيم بصنعمته وتدبيره. فكان النبي إذا جاء جبريل بالقرآن يسابقه بلفظه ليقراه على جبريل مرتين فأنزل الله، ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه ونزل ﴿ولا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه. فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه﴾ (37) فبقي بين بين، لا يقدر أن يقرأه مع جبريل، ولا يمكن أن يخالف الأمر حتى أنزل الله الأمان الأعلى (سنقرئك فلا تنسى) (38) فصار هذا ناسخا لما كان قبله فلم ينس شيئا حتى لقي ربه.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذا الكلام كله فاسد، منه باطل قطعاً وهو ما زعم أن النبي ﷺ قاله من مدج الآلهة. ومنه باطل مطلقاً، وهو هذا الترتيب في نزول الآيات وأسبابها فليس لشيء منه أصل. وقد بينا في كتاب (المشكلين) وفي (رسالة تنبيه الغني على مقدار النبي) ما يغني عن كل أحد ولا يجد إليه سبيلاً ملحد. والنبي ﷺ معصوم بإجماع الأمة عن الخطأ في التبليغ والكذب مطلقاً لا سيما في القرآن (39)، منزه عن التباس الملك

(36) الحج 52 - 53 ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم. وإن الظالمين نسي شقاق بعيد.

(37) القيامة 16، 17، 18، 9.

(38) الأعلى 6.

(39) من (م) وفي (ق) (لا سيما والقرآن).

بالشيطان، أما إن الذي وقع أن النبي عليه السلام كان يترسل في قراءته كما كان يتهل في حديثه حتى لو شاء القاد أن يعده لأحصاءه، فلما قرأ ﷺ (النجم) ألقى الشيطان في تلاوته وحاكاه فافتتن المشركون دون المومنين، وظنوا أن ذلك من كلامه عليه السلام فحزن النبي لذلك فسلاه الله تعالى بأن قال ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى﴾ أي تلا ألقى الشيطان في تلاوته أي زاد على ما يتلوه. وهذا نص في أنه لم يقله ولكن الشيطان ألقاه في كلامه وزاده عليه. فتلى النبي بذلك (حين أتته) (40) الحقيقة فيه، وكشف الغطاء عنه، وانقضى الحديث كما وقع من غير زيادة فيه. فأما قوله تعالى : ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه﴾ فليس من هذا في شيء بل معناه : لا تملئه على أحد حتى نبينه لك، في قول الطبري (41) وغيره. ولو كان معناه معنى «لا تحرك به لسانك» (42) لتعجل به» فليس في ذلك معارضة لقوله : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾ في ورد ولا صدر. روى «ابن عباس» رضي الله عنه في الصحيح (43) : كان النبي عليه السلام يقاسى في التنزيل شدة (مما يحرك شفثيه، فأنزل الله : ﴿ولا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه﴾ أي علينا جمعه في صدرك وتقرأه (44) (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) أي استمع قراءته (ثم إن علينا بيانه) أي نبينه لك، فكان رسوله الله ﷺ يستمع إلى جبريل فإذا انطلق قرأه كما وعده الله تعالى (فلعل) (45) الله تعالى قال له أيضا ﴿ولا تعجل بالقرآن حتى يتم الملك من قراءته﴾ وأما قوله تعالى : ﴿سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله﴾ فلا يصح أن يكون ناسخا لشيء من ذلك كله، لأنه لم يتقدم أنه نسي فيرفعه

(40) من (م) ولي (ق) (وبين).

(41) جاء في جامع البيان لا، جرير الطبري مانصه : «يقول تعالى ذكره : ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه﴾ يقول جل ثناؤه لنبيه محمد ﷺ ولا تعجل يا محمد بالقرآن فتقرئه أصحابك أو تقرأه عليهم من قبل أن يوحى إليك بيان معانيه لعوتب على إكتابه وإملائه ما كان الله ينزله عليه من كتابه من كان يكتبه ذلك من قبل أن يبين له معانيه وقيل لا تتله على أحد ولا تمله حتى نبينه لك. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. (جامع البيان في تفسير القرآن 16 / 160).

(42) من (ق) ولي (م) طمس.

(43) البخاري بدء الوحي 4، توحيد 43 / مسلم صلاة 148 / النسائي الفتاح 37.

(44) ما بين الحاصرتين من (ق) ولي (م) طمس.

(45) من (ق) ولي (م) طمس.

أو يدفعه قوله تعالى : ﴿فَلَا تَنسَى﴾ وإنما أخبر الله تعالى أنه سيقرئه وأنه لا ينسى إذا قرأه إلا ما شاء الله أن يرفعه من صدره، مما يذكره به بعد ذلك كما روي أنه قال (في قارئ) (46) استمع إليه : لقد أذكرني كذا وكذا آية نسيتهما (47). وما لا يذكره بعد فيكون رفعا محضا كنسيانه لليلة القدر (48) ونحوها، وهذا إكرام منه له ومنة وتشريف له ﷺ.

- (46) من (ق) ولي (م) باهت.
- (47) أخرج البخاري في صحيحه عن عيسى بن يونس عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمع النبي ﷺ رجلا يقرأ في المسجد فقال : رحمه الله لقد أذكرني كذا آية استقطعتن من سورة كذا وكذا. وزاد عباد بن عبد الله عن عائشة تهجد النبي ﷺ في بيتي فسمع عباد يصلي في المسجد فقال يا عائشة أصوت عباد هذا قلت نعم قال اللهم ارحم عباداً قال ابن حجر : وظاهر الحال أن المبهمة في الرواية التي قبل هذه هو المفسر في هذه الرواية لأن مقتضى قوله زاد أن يكون المزيد فيه والمزيد عليه حديثاً واحداً... وعباد هو عباد بن بشر وجزم عبد الغني بن سعد في المبهمة بأن المبهمة... هو عبد الله بن يزيد الأنصاري أنظر الحديث في البخاري شهادات 11 / مسلم مسافرين 224 / مسند الإمام أحمد 6 / 62 وانظر ابن حجر في الفتح 5 / 195.
- (48) البخاري إيمان 36 ليلة القدر 4 أدب 44 / الدارمي صوم 56 الموطأ اعتكاف 13 مسند الإمام أحمد 5 / 313، 319. ولفظ الموطأ عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال إني رأيت هذه الليلة في رمضان فتلاحي رجلاً فرفعت فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة، قال ابن عبد البر في التمهيد : وإنما الحديث لأنس عن عبادة بن الصامت قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وهو يريد أن يخبر بليلة القدر فتلاحي رجلاً فقال إني خرجت أن أخبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان ولعل ذلك أن يكون خيراً فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة التمهيد 2 / 200.

سورة الأنبياء عليهم السلام

نزلت بمكة، قالوا: ليس فيها ناسخ ولا منسوخ.

قال القاضي محمد بن العربي :

فيها آية منسوخة وهي قوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ (1) وهذه مسألة نسخها الأمر بالقتال. وقد أشكل فيها على الضعفاء معنى آيتين :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لَحَكَمِهِمْ شَاهِدِينَ فَفَهَمْنَاهَا سُلَيْمَانُ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (2). قال بعضهم : هذا منسوخ بقوله ﷺ : (جرح العجاء جبار) (3).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذا نبأ على معرفة حكم سليمان وداوود عليهما السلام (في النازلة) (4) ولا سبيل إلى معرفته إلا بطريق صحيحة، وإذا لم يصح الطريق فلا وجه للقول فيه بحال. ثم نقول : لو صح لنا أن حديث ابن عباس رضي الله عنه ثابت وهو أن الغنم أفست الكرم فقضى داوود عليه السلام بالغنم لصاحب الكرم، لقرب ثمنها مما أفسد، فقال سليمان عليه السلام: غير هذا أرفق، وهو أن تكون الغنم بيد صاحب الكرم يستغلها ويأخذ صاحب الغنم الكرم فيقوم (عليها) (5) حتى يعود إلى حاله ويرجع إلى كل أحد ماله، لم يعترض عليه قول محمد ﷺ (جرح العجاء جبار) لإجماع الأمة على أن جرحها لا يكون، جبارا مع كون صاحبها معها، راكبا أو قائدا أو سائقا. وإنما يكون جبارا مع انفرادها على وجه الإنفراد، دون أن ينفرد على وجه التعدي

(1) الأنبياء 109 تمامها ﴿وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعِدُونَ﴾.

(2) الأنبياء 78 - 79 تمامها ﴿وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ. وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾.

(3) البخاري ديات 28 / مسلم حدود 45، 46 / أبو داود ديات 27 / الترمذي أحكام 37، زكاة 16، النسائي زكاة 28.

(4) من (ق) وسقطت من (م).

(5) من (م) وفي (ق) (عليه).

والإهمال، ألا ترى إلى ما روى «مالك» في الموطأ (6) وغيره أن ناقصة لآل البراء أفسدت حائطا لقوم ففقد رسول الله ﷺ أن على أصحاب الثار حفظها بالنهار وضمن أصحاب الماشية ما أصابت ماشيتهم (بالليل) (7)، اختلف الناس في ذلك اختلافا كثيرا بيناه في (كتاب الأحكام، (8) ومسائل الخلاف)، فإن كان داوود وسليمان صلوات الله عليهما (ضمنا) (9) على وجهه، فقد (ضمن) (10) محمد ﷺ على وجهه، فيكون النسخ لو صح وجه حكم سليمان وداوود بخلاف حكم محمد عليهم السلام. فأما وقد خفي علينا لعدم الطريق الصحيحة (بكيفية) (11) ذلك فلا نقول فيه بنسخ ولا موافقه والله أعلم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ (12) الآيات الثلاث قال بعضهم : نسختها الآيات الثلاث بعدها : (13) ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ﴾ وذلك أن قريشا لما سمعت الآيات الثلاث الأولى إلى قوله تعالى : ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ قالت قريش، قد خصنا محمدا فإن عيسى والملائكة قد عبدت من دون الله. فأنزل الله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ إلى قوله : ﴿تَوَعَّدُونَ﴾ فبين

(6) الموطأ أقضية 36 / أبو داود بيوع 90 / ابن ماجه أحكام 13 / مسند الإمام أحمد 4 / 295، 5 / 436.

(7) من (ق) وفي (م) خرم.

(8) جاء في الأحكام 3 / 1254 : لا إشكال في أن من أئلف شيئا فعليه الضمان، لكن المواشي جاء فيها حديث صحيح عن النبي ﷺ أنه قال : العجاء جرحها جبار فحكم ﷺ في هذا الحديث بأن فعل البهائم هدر وهذا عموم متفق عليه سنداً ومتناً وحديث ناقة البراء خاص، وما قضى به داوود وسليمان، غير معلوم على التعيين من يقطع بصدقة فتعين أن نعتني بشرعنا، فنقول : لا خلاف أن العام يقضي عليه الخاص وقضاء النبي ﷺ في ناقة البراء... جرى على الأوفق والإصح وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي لاضمان على أرباب المواشي فيما أصابت بالنهار. وقال الليث يضمن أرباب المواشي بالليل والنهار. وقال أبو حنيفة إذا أفسدت المواشي ليلاً أو نهاراً لم يكن على صاحبها ضمان. وتحقيق المسألة أنه معنى حديث (العجاء جبار) وهذا ينفي الضمان كله ومعنى حديث البراء وهو نص في الفرق بين الليل والنهار فوجب تخصيص حديث البراء بحديث العجاء وليس عندنا بقضاء داوود وسليمان نص فنقول : إنه يعارض هذا على أحد القولين في أن شرع من قبلنا شرع لنا فيقتصر حينئذ إلى الكلام عليه والترجيح فيه فوجب الوقوف عندها ... وقف بناء النص عليه والله أعلم.

(9) من (ق) وفي (م) (ضمناها).

(10) من (ق) وفي (م) (ضمناها).

(11) من وفي (م) (كيفية).

(12) الأنبياء 98 - 99 - 100 وقامها ولو كان هؤلاء آفة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون.

(13) الأنبياء 101 - 103 ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ. لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِيهَا اشْتِهُتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ. لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَاهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتُمْ تَوَعَّدُونَ﴾

الله تعالى المراد وأفسد الإنتقاد وحسم داء العناد، وأذعنت لذلك قريش وهذا يبطل أن يكون ناسخا من وجهين ظاهرين :

أحدهما : أن الأول عموم. والثاني خصوص، والخصوص لا ينسخ (14) العموم، وإنما يخصه كما بيناه في غير موضع، الثاني (أن هذا ليس بتكليف بحكم ولا) (15) بفعل تعلق بأمر ونهي، وإنما هو وعيد ووعد وليس فيها نسخ إلا على الوجه الذي قدرناه من ارتفاع سبب الوعيد ليرتفع الوعيد بارتفاع سببه، وهذا بين لمن تأمله، والله أعلم.

استرسال :

لما كثر القول من المتسورين على علوم القرآن (فيها) (16) انتهى ذلك بقوم إلى أن يقولوا إنه روي عن النبي ﷺ أنه قال لقريش : عجبت من جهلكم بلغتمكم أن حملتكم على كفركم، قال الله : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ ولم يقل إنكم ومن تعبدون، لأن (ما) خطاب لما لا يعقل، ومن خطاب لمن يعقل.

تقييد : هذا خبر موضوع لا أصل له في السقيم فكيف في الصحيح، ولا في الضعيف فضلا عن القوي، ويدفعه القرآن، فإنه لو كان كما وضع هذا الملحد لما افتقرنا إلى الجواب بالآيات الثلاث، ولكن فيما وبخهم به كفاية. وأيضا فإنه كان يجب أن يقال، إن من (سبقت لهم منا الحسنى)، فتكون الآية مطابقة للحديث، ولكنه جاء بكلمة الذين التي هي معنى كلمة ما فيكون معنى الآية الأولى أنكم والذين تعبدون من دون الله (وتكون الآية الثانية) (17) تخصيصا صحيحا باللفظ للفظ وبالله للمعنى، ونحن لا نحتاج إلى هذا كله ونعوذ بالله من التكلف للحق فكيف بالتكلف للباطل ؟

(14) ما بين الحاصرتين من (ق) وفي (م) طمس.

(15) من (ق) وفي (م) طمس.

(16) من (ق) وفي (م) (فيها).

(17) من (ق) وفي (م) (ويكون الثانية).

سورة الحج

من فواضل القرآن وغرائبه، جمعت من أنواع القرآن ليليا ونهاريا ومكيا ومدنيا وسفريا وحضريا وحريا وسليا (1) وناسخا ومنسوخا ومحكما ومتشابهها (فيها سجدتان). (واختلف) (2) في عدد آياتها اختلافا كثيرا (3) بيانه في موضعه. فيها من النسخ آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَالِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ (4).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذه الآية ناسخة لكل آية في القرآن تقتضي التوقف على القتال من تركه. إعراض وصفح ونحوه. ويروى عن «الصديق» رضي الله عنه أنه قال : «لما سمعنا هذه الآية علمت أنه سيكون هناك قتال»، خرجه أهل السنة والتفسير (5).

غفلة : روى بعضهم عن ابن زيد (6) أنه قال : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَصْنَانِهِ﴾ (7).

تنبيه : قال القاضي محمد بن العربي : بل الآية بإذن في القتال نسخت هذه الآية لأنها نسخت أمثالها بإجماع من الأمة. ويستحيل أن يبقى الترك مع الأمر بالقتال فكل ما في القرآن من نظائره فإن جميعه منسوخ به حتى قوله : ﴿وَذَرِهِمْ﴾

(1) انظر الاتقان في علوم القرآن 1 / 6 . 23.

(2) من (ق) وسقطت من (م) والذي أهله هو أن في سورة الحج سجدة واحدة في الآية 18.

(3) فقييل الحج سبعون وأربع وقيل خمس وقيل ست وقيل ثمان (الاتقان 1 / 70).

(4) الحج 39.

(5) روى الطبري في تفسيره بسنده إلى ابن عباس قال لما خرج النبي ﷺ من مكة قال أبو بكر أخرجهم نبينهم إنا لله وإنا إليه راجعون قال ابن عباس فأنزل الله : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَالِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ قال أبو بكر : (فعرفت أنه سيكون قتال). جامع البيان 17 / 123.

(6) ابن زيد هو محمد بن زيد بن المهاجر المدني التابعي الحافظ، وقد تقدمت ترجمته.

(7) الاعراف 180 تمامها ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا، وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَصْنَانِهِمْ سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا (8) وقوله تعالى : ﴿ثُمَّ ذَرِهِمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (9) كله منسوخ بالإذن في القتال والأمر به.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (10).

قال القاضي، هذه مسألة نسختها آية القتال.

ذكر آيات الخصوص : وهي :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا﴾ (11). قال بعضهم : ذبح الضحية ناسخ لكل ذبح كان قبله، حتى قال «محمد بن الحسن» إنه ناسخ لذبح العقيدة الذي كان في صدر الإسلام. وقال بعضهم : إن الأمر بالأكل نسخ ما كانوا عليه مما يعتقدونه من تحريم لحوم الضحايا على أنفسهم.

قال القاضي محمد بن العربي :

لم تكن شريعة من لدن آدم إلى محمد عليها السلام إلا والذبح فيها مشروع حتى جاءت ملة إبراهيم فشرع الله فيها قربان يوم عشر من ذي الحجة، فصارت سنة إلى يوم القيامة، ثم اتخذ الناس ذبائح في أوقات مختلفة منها ذبيحة رجب. واختلف العلماء في ذلك، ففي (صحيح مسلم) عن النبي عليه السلام أنه قال : على أهل كل بيت في كل عام (اضحاة وعتيرة) (12) وشرعت الهدايا حتى في ملة الإسلام، وصارت ذبائح الإسلام (أربعا) : أضحية، رجيبة، هدي، نذر. فأما الأضحية فاختلف العلماء فيها على قولين : أحدهما أنها واجبة وقيل مستحبة، وأما الرجيبة فنسوخة بما بيناه في (كتاب الأحكام) والعمدة فيه قوله ﷺ : (لا فرع ولا عتيرة، أتدرون ما العتيرة ؟

(8) الحجر 3 تمامها ﴿ذَرِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (9) الأنعام 91 تمامها ﴿وَمَا نَنْتَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها ويخفون كثيرا، وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون.

(10) الحج 68.

(11) الحج 28 ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْتَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾.

(12) محمد بن الحسن، الشيباني، مولا، قاضي القضاة وفتية العراق، صاحب الإمام أبي حنيفة (د 189 هـ).

(12) من (ق) ولي (م) باهت والاضحاة هي الضحية وجمعها أضحي يذكر ويؤثك (اللسان مادة ضحى) والعتيرة ذبيحة في رجب تعظيما له.

هي الرجبية (13) وأجمعت الأمة على نفيها (فكان عملاً) (14) بأحد الحديثين فسقط الآخر ويعتضد هذا بأن النبي ﷺ وأصحابه لم يذبحوا رجبية قط. وأما العقيقة فهي سنة مؤكدة. قال النبي عليه السلام، واللفظ لأبي داود : مع الغلام عقيقته (فأهرقوا) (15) عنه دما وأميطوا عنه الأذى، وعن أم «كرز الكعبية» (16) في المصنفات : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (عقوا عن الغلام بشاتين متكافيتين وعن الجارية بشاة، لا يضركم أذكرانا كن أم إناثا) (17) وقد روى «النسائي» عن «علي» رضي الله عنه أن النبي عليه السلام عق عن الحسن بشاة (18).

وأما الأكل من الضحايا فروى «علي وابن عمر» رضي الله عنهما أن النبي عليه السلام نهى عن أكل الضحايا بعد ثلاث (19). وروت «عائشة» أن النبي قال : (إنما نهيتكم من أجل الدافة (20) فكلوا وتصدقوا وادخروا) (21)، وقال «جابر» عن النبي عليه السلام مثله، فثبت النهي وثبت النسخ وعلة النهي الذي زال بزوالها وهي الدافة. التي دفت. وروى ثوبان (22) أن النبي ﷺ قال في حجة الوداع وقد ذبح ضحيته : «أصلح لحم هذه. فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة». وهذا صحيح كله ولفظه لمسلم (23).

-
- (13) الفرع بفتحين أول ولد الناقة كانوا يذبحونه لأصنامهم. والحديث في البخاري عقيقة 3، 4 / مسلم أضاحي 38 / أبو داود أضاحي 19 / الترمذي أضاحي 15 / النسائي فرع 1 / ابن ماجه ذبائح 2 / الدارمي أضاحي 8 / أحمد 2 / 229، 239، 279، 490.
- (14) من (م) ولي (ق) (فكان عملاً منها).
- (15) من (م) ولي (ق) (فأهريقوا) والحديث أخرجه البخاري عقيقة 2 / أبو داود أضاحي 20 / الترمذي أضاحي 16 / النسائي عقيقة 2 / ابن ماجه ذبائح 1 / أحمد 4 / 17، 18، 214، 215.
- (16) أم كرز الكعبية الخزامية المكية صحابية أسلمت يوم الحديبية روى عنها ابن عباس وطاوس وجماعة وعروة وغيرهم (الاستيعاب 4 / 1951 نساء الإصابة 4 / 488 - الخلاصة 488).
- (17) مسند الإمام أحمد 6 / 422 - 158 / ابن ماجه ذبائح 1.
- (18) النسائي عقيقة 1، 4 / .
- (19) مسلم أضاحي 28، 20 / النسائي ضحايا 36 / الموطأ ضحايا 6، 7.
- (20) الدافة والدافة : القوم يجذبون فيطرون وقال ابن دريد هي الجماعة من الناس تقبل من بلد إلى بلد ويقال دفت علينا من بني فلان دافة، وفي هذا الحديث هم قوم يسرون جماعة سيرا ليس بالشديد والدافة قوم من الأعراب يفتدون المص. يريد أنهم قدموا المدينة عند الأضحى فنهام عن ادخار لحوم الأضاحي ليفرقوا ويتمدقوا بها فينتفع أولئك القادمون بها، اللسان مادة دفن.
- (21) من (م) ولي (ق) (فكان عملاً منها).
- (22) ثوبان : مولى رسول الله ﷺ وصاحبه وخادمه لازمه حضرا وسفرا حتى توفي ﷺ فتزل ثوبان الرملة ثم حمص وبها مات سنة 54 هـ. وهو ثوبان بن محمد من أهل السراة - موضع بين مكة والمين - وقيل إنه من حمير. يكنى أبا عبد الله وقيل أبا عبد الرحمن.
- (الاستيعاب 1 / 218 - الخلاصة 38. الإصابة 1 / 967 - 204 - طبقات ابن سعد 7 / 400).
- (23) مسلم أضاحي 35، 36 / أحمد 5 / 277، 281.

وأما الهدايا فهي أقسام : منها ما يوكل باتفاق ومنها ما لا يوكل باتفاق، ومنها مختلف فيه. وقد بينا ذلك في (الأحكام 24) والمسائل) وليس هذا من باب النسخ في الآية بحال، والله أعلم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ (25).
نسختها قوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ (26).

قال القاضي محمد بن العربي :

قد تكلمنا عن قوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ بما يغني عن إعادته. فأما قوله تعالى : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ فحق جهاده أن يفعل ما أمره به ويتجنب ما نهى عنه، فهذا هو حق الجهاد، وهذا مما لا يصح أن ينسخ وذلك معنى يتحقق، فإن العبد كسلان والنفس خوانة والقلب رواغ، فيجب على العبد أن ينشط لما كلف ويتحرز من خائنة الفرور وننوذ (27) الرواغ إلى الحق قودا لا يوجده سبيلا إلى العدول عن الظاهر، وهي غاية التوفيق ومنة من الله تعالى على عبده (28).

وتحتمل هذه الآية أن تكون مكية ويكون حق الجهاد (29) في مجاهدة الأعداء بالجدال، ويحتمل أن تكون مدنية فتكون مجاهدة الكفار بالقتال. ومجاهدة الأعداء بالجدال لم يزل ولا يزال، وأعدى عدوك نفسك وزوجك وولدك، والمرء مفتقر إلى مجاهدة الجميع وسياستهم على الطاعة، ولَيْتَهُمْ عَلَى الإِسترسال على الشهوات والإِنْهَافِ في اللذات والخلود إلى الراحة : وفي الأثر : ليس عدوك الذي إن قتلك أدخلك الجنة، إنما أعدى الأعداء إليك نفسك. ويقال : الجهاد الأصغر جهاد الكفار، والجهاد الأكبر جهاد الأنفس، وهو عندهم قوله تعالى :: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ (30) والله أعلم.

(24) انظر الأحكام 3 / 276.

(25) الحج 78 تماماً ﴿هو اجتنبكم وما جعل عليكم في الدين من حرج، ملة أبيكم إبراهيم، هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس، فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتمموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير﴾.

(26) التغابن 16 تماماً ﴿واصبروا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾.

(27) من (م) ولي (ق) (الفرور له).

(28) من (ق) ولي (م) خرم.

(29) من (م) ولي (ق) (ويكون الجهاد حق الجهاد).

(30) المنكبات 69 تماماً ﴿وإن الله مع الصالحين﴾.

سورة المومنين

فيها من المنسوخ آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فذرهم في غمرتهم حتى حين﴾ (1) هذا منسوخ بآية القتال.

الآية الثانية : ﴿ادفع بالتي هي أحسن السيئة﴾ نحن أعلم بما يصفون (2) هذا منسوخ بآية القتال وفيه رد على القدرية الذين (يجعلون) الحسن والقبح صفتين ذاتيتين للشيء. وهو فاسد فإن (3) الإعراض والصفح عن الكفار كان حسنا، ثم لما أمر (4) بالقتال صار قبيحا، فدل على أن الحسن والقبح صفتان شرعيتان، وأن الحسن ما حسنه الشرع والقبح ما قبحه (5).

ذكر آيات الخصوص : وهي آية واحدة :

قوله تعالى : ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ (6) ذكروا عن «ابن سيرين» أن النبي ﷺ كان ينظر إلى السماء في صلاته فلما نزلت هذه الآية ترك ذلك ونظر حيث يسجد (7). وروي عن غيره أن المومنين كانوا يلتفتون في الصلاة ويتكلمون فنسخ الله ذلك (8).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

الخشوع هو سكون القلب (على) (9) المقصود من غير التفات إلى غيره، وسكون الجوارح عن التقلب في غير المفعول قصد القربة في الوجهين. وليس النظر إلى السماء

(1) المومنين 54.

(2) المومنين 96.

(3) من (م) وفي (ق) (لأن).

(4) من (م) وفي (ق) (أمرنا).

(5) من (م) وزاد في (ق) (ما قبحه الشرع).

(6) المومنون 2.

(7) جاء في تفسير ابن جرير : «قيل انها نزلت من أجل أن القوم كانوا يرفعون أبصارهم فيها إلى السماء قبل ثرونها فنهوا بهذه الآية عن ذلك وذكر حديث ابن سيرين. جامع البيان 18 / وجاء في الأحكام 3 / 1295 هذا الحديث مقطوع مطنون فقصوده غير مقطوع فسقناه على حاله لكم حتى تكون في معرفته سواء معكم.

(8) الترمذي مواتيت 180.

(9) من (ق) وفي (ق) (عن).

مما ينفي الخشوع، لأنه محل الأرزاق وقبلة الدعاء، والنظر إلى السماء في الصلاة ممنوع شرعاً، قال النبي ﷺ في الصحيحين (لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم عند الدعاء في الصلاة إلى السماء أو لتخطفن أبصارهم، قال : عماؤنا : لأن السماء قبلة الدعاء، والكعبة قبلة الصلاة، فإذا رفع رأسه إلى السماء في الصلاة فقد نبذ قبلته وخالف عقد نيته في أول صلاته). وسمعت بعض الأشياخ يقول: إن خطف البصر هو صرفه عن الاعتبار. وحديث «ابن سيرين» باطل، وما روى غيره لا أصل له. إنما زوي في الصحيحين : (10) إنما كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) (11) فأمرنا بالسكوت). فالتنوت هو ترك الكلام، والخشوع هو ترك التلفت بقلبه أو بجوارحه إلى غير ما هو بسبيله. فلم تنسخ الآية شيئاً ولكنها بينت أصلاً. وقد روى الترمذي (12) والنسائي أن النبي ﷺ كان يلتفت في صلاته ولا يلوي عنقه خلف ظهره. وقد نظر إلى خيصة ونظر إلى قدام عائشة رضي الله عنها. وهذا كله مما لا يؤثر في الخشوع. وقد بيناه في (المسائل وشرح الحديث).

(10) البخاري العمل في الصلاة 2، تفسير سورة 2، 43 / مسلم مساجد 35 / الترمذي مواتيت 180. تفسير سورة 2، 33 / أحمد 1 / 435، 463، 3 / 368.
(11) البقرة 238 تماماً (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين).
(12) النسائي سهو 11 / الترمذي جمعة 60 / أحمد 1 / 275، 306.

سورة النور

فيها من لنسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ (1). هذا منسوخ بآيات القتال، المعنى : قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل من التبليغ وعليكم ما حملتم من القبول. وقد جعل عليه بعد ذلك أكثر من التبليغ وهو القتال، فقال عليه السلام : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله) (2).

ذكر آيات الخصوص : ﴿وهي تسع آيات﴾.

الآية الأولى : قوله تعالى : (3) ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ (4) وقال أيضا ﴿فَعَلَيْهِن نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (5). فأجمعت (6) الأمة على تخصيص قوله الزانية والزاني في المماليك بإسقاط نصف العدد عنهن، وعلى إسقاط الرجم عنهن لأنه لا ينتصف.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً. وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ. وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (7). قال «ابن المسيب» نسخت هذه الآية التي بعدها ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ (8).

(1) النور 34 تماماً ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾.

(2) تقدم تخريجه.

(3) من (ق) وما بين القوسين سقط من (م).

(4) النور 2 تماماً ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهَا رَأْفَةٌ لِّ دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

(5) النساء 25 وقد تقدمت.

(6) من (ق) ولي (م) (فأجمعت).

(7) النور 3.

(8) النور 32 تماماً ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

قال القاضي محمد ابن العربي

هذه الآية من معضلات القرآن. فإنها بلفظ الخبر وإذا أخبر الله عن أمر فلا يقع إلا كما أخبر، فلما رأى الناس الزاني يتزوج العفيفة والزانية تتزوج العفيف أعظموا أن يتعارض الوجود والخبر، فقالوا إن معناها الأمر، إذ يوجد مأمور الله بخلاف أمره ولا يصح أن يوجد خبره بخلاف خبره وقوله تعالى : ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ﴾ عام في (إتكاح) (9) كل أيم كانت زانية أو لم تكن فرفع ذلك (10) الأمر ذلك النهي. ومن عجب القضاء، وكله عجب، أنه لا يعلم أي آية نزلت قبل الأخرى، ولا يصح نسخ إلا بعد هذا، وأعجب منه. وأغرب أن قوله : ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ عام، وقوله تعالى : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ (خاص) (11) فكيف يصح في معقول أحد أو ينتظم على لسان محصل أن العام يرفع الخاص ويدفعه وينفيه ويزيله لولا الجرمان. وهذا الإشكال هو الذي أوقع «ابن مسعود» رضي الله عنه في أن يرى أنه إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها فيها زانيان ما عاشيا، وأوقع «الحسن» في أن يقول إن الزاني المحدود لا ينكح إلا زانية محدودة، وقد شرحنا في الأحكام (12) معناها، وتحريره أن النكاح هاهنا لا يخلو أن يراد به العقد أو يراد به الوطء. كما روي عن «ابن عباس» الخبر البحر فإن معناه لا يكون زنا إلا بزانية وبعد (13) أنه زنى من الجهتين. فإن قيل (14) فإن زنى عاقل بمجنونة أيكون زنى من الجهتين ؟ قلنا : نعم لكن يسقط الحد من الجهة الواحدة والإثم. فإن قيل : فبأي وجه يكون زنى وقد زالت فائدته ؟ قلنا : بالاسم، ويبقى الحكم على بابه. وإن أريد به العقد كان معناه أن يتزوج الزاني زانية ويتزوج (15) الزانية زان. وتزويج الزانية إما أن يكون قيل ابتراءً رجعاً فيكون زنى لأحد فيه لاختلاف العلماء، أو يكون بعد الإستبراء فذلك جائز ولا يكون زنى، فيحمل الآية على أن النكاح بمعنى الوطء أو بأحد معنى العقد والله أعلم.

(9) من (ق) وفي (م) خرم.

(10) من (م) وفي (ق) (هذا).

(11) من (ق) وليست في (م).

(12) الأحكام 3 / 1317.

(13) من (م) وفي (ق) (ويفيد).

(14) من (م) وفي (ق) (قبل فإن زنى).

(15) من (م) وفي (ق) (وتزوج).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾ (16) الآية. قالوا : نسخها الله بقوله : ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ (17) الآية.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

ليس هذا بنسخ إنما هو إخراج بعض ما يتناوله العموم لصلاحية اشتماله عليه، أو بوجوب اشتماله عليه عند آخرين. والصحيح خروجه بعد تناوله. ثبت في الصحيح واللفظ للبخاري (18) عن ابن عباس رضي الله عنه، أن «هلال بن أمية» (19) قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك (20) بن سحاء فقال له النبي ﷺ (البينة، أَوْحَدٌ (21) في ظهرك) قال : يا رسول الله، إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً، ينطلق يلتمس البينة ؟ فجعل النبي ﷺ يقول له : البينة، وإلّا حَدٌّ في ظهرك. فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لصادق فليزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فنزل جبريل عليه السلام وأنزل عليه : ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ (22) فقرأ حق بلغ وإن كان من الصادقين﴾ فانصرف النبي عليه السلام فأرسل إليها فجاء هلال، فشهد والنبي يقول : إن الله يعلم إن أحداً كاذب، فهل منكما تائب ؟ ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا إنها موجبة. قال «ابن عباس» :

- (16) النور 4 تمامها ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾.
(17) النور 6 تمامها ﴿ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين. والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين. ويدبر عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين والخمسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين﴾. الآيات 6 - 7 - 8 - 9.
(18) البخاري شهادات 21، تفسير سورة 24 / أبو داود طلاق 27 / الترمذي تفسير سورة 24 ابن ماجه طلاق 27.
(19) هلال بن أمية بن عامر بن قيس، الأنصاري، الواقفي، الصحابي البصري واحد الثلاثة الذين خلفوا في (تبوك) من غير شك ولا نفاق فنزلت فيهم آية التوبة 118.
(الاستيعاب 4 / 1542 - الإصابة 3 / 606).
(20) شريك بن سحاء هو شريك بن عبدة بن مغيث بن الجند بن عجلان البلوي. صاحب اللعان نسب في هذا الحديث إلى أمه. قيل إنه شهد مع أبيه أحداً. وهو أخو البراء بن مالك لأمه. وقيل إنه أول من لاعن في الإسلام. (الاستيعاب 2 / 207).
(21) من (م) ولي (ق) (أواحد) وهما روايتان.
(22) اختلفت الروايات في سبب نزول هذه الآية فتبين أنها نزلت في شأن عويمر وقتل، وقيل أنها نزلت في شأن هلال، وقيل نزلت في شأنها معاً، وقيل نزلت في عامر بن عدي (انظر فتح الباري 8 / 340).

فتكلمت ونكصت حتى ظننا أنها ترجع ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم. فضت وقال النبي ﷺ : (ابصروها فإن جاءت به أكجل العينين سابغ الألتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سحاء)، فجاءت كذلك، فقال النبي : (لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن) فحكم النبي عليه السلام عليه بحكم العموم فإنه يحد للزنا إن لم يأت بالبينة على الزنا حتى أخرج الله تعالى بالآية الأخرى الأزواج عن الجملة.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (23). قالوا: نسخها قوله تعالى بعد ذلك : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ (24) فاقضى ذلك قبول الشهادة من القاذف إذا تاب. وهذا ليس بنسخ وإنما هو استثناء، وذلك ليس (بنسخ) (25) باجماع كما بيناه في غير موضع.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

اختلف الناس في هذه الآية اختلافا كثيرا وقد بيناه في غير موضع ومنه في (كتاب الأحكام) (26) ومعظمه في (ملجئة المتفهمين) من طريق (الإعراب) (27)، وهذا وإن لم يكن من باب النسخ، لكن القلوب تتشوف إليه لعسر الكلام فيه، نذكر منه ما ينبه على المقصود فيه : وذلك أن الناس اختلفوا في كيفية رد شهادة القاذف، (28) فمنهم من ردها قبل الحد ويعدده وهو قول «شريح»، ومنهم من ردها بعد الحد وهو قول «أبي حنيفة» وغيره، ومنهم من ردها قبل التوبة وقبلها بعد وهو «مالك والشافعي» وجماعة، واجتمعت الأمة على أن الحد واجب بكل حال. فأما «أبو حنيفة» فرأى أن رد الشهادة من جملة الحد، ويحتج بأن قبول الشهادة ولاية قد انعزل عنها بالحد فإنه تنفيذ قول الغير على الغير بمنزلة القضاء، وجعلت العقوبة على القذف في محل الجنائية، وهو اللسان تغليظا لأمرها. ورأى علماءنا أن رد الشهادة لعلة الفسق وقد زال بالزنية، والحكم يزول بزوال العلة كما في سائر المعاصي ويتعلق

(23) التور 4 وقد تقدمت.

(24) التور 5 ونماها ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم.

(25) من (ق) وفي (م) حرم وطمس.

(26) الأحكام 3 / 1327.

(27) من (ق) وفي (م) (الصواب).

(28) انظر الأحكام 3 / 1325.

بالمسألة مما عدّوه من أصول الفقه : أن الإستثناء بقوله تعالى : ﴿إلا الذين تابوا﴾ هل يرجع إلى الجمل المتقدمة أو إلى أقرب مذكور ؟ وقد بيناه في أصول الفقه والذي نذكر الآن منه أن المتكلم بالإستثناء بعد الجمل يحتمل أن يرده إلى الجميع ويحتمل أن يرده إلى الجملة التي تليه، ويقف ذلك على الدليل. وقد كان «عمر بن الخطاب» رضي الله عنه وهو رأس اللغات والأحكام يقول «لأبي بكر» (29) بعدما جلدته على شهادته على «المغيرة بن شعبة» (30) بالنزنا : ثبّ أقبل شهادتك، فيقول له أبو بكر : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وأن المغيرة بن شعبة زني بجارية بني فلان وبذلك أقول. وقال أصحاب الرد للشهادة : كيف يرجع الاستثناء إلى الكل وذلك يختلف لفظا وإعرابا ومعنى : أما اختلافه لفظا فلأن بعضه اسم وبعضه فعل، وأما اختلافه معنى فلأن بعضه نهي وبعضه خبر، وأما تباينه إعرابا فلأن قوله : ﴿إلا الذين تابوا﴾ إن رجع إلى الضمير في قوله : ﴿لهم شهادة﴾ كان موضعه خفضا، وإن رجع إلى قوله : ﴿الفساقون﴾ كان موضعه نصبا، والخفض والنصب ضدان لا يجتمعان. وأما اختلافها حكما فإن الجدل لا يدخله الإستثناء شرعا، والفسق يدخله الإستثناء.

قلنا : قد بينا في (رسالة الملجئة) تحقيق ذلك، ومهما كان في ذلك اختلاف أو كانت له أمثلة فإنه إذا كان عطيف فعل على اسم فإنه جائز لغة مسموع شرعا، وإذا عطفت الجمل على الجمل فلا تبال (31) باختلاف المعاني فيها، وإنما يراعي ما قلتم في المفردات على صفات، وجمع جملة النهي إلى جملة الخبر هاهنا من أفصح وجوه الكلام، ويعضد هذا أن قوله تعالى : ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ تعليل لرد (32) الشهادة، لأن الفسق علة توجب الرد للشهادة، وزوال العلة يوجب توالي (33) الحكم، وإذا انعطف الإستثناء على العلة انعطف على المعلول. وأما اختلاف الإعراب فقد بيناه في (الملجئة). والمعتمد عليه هاهنا أن قوله تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات﴾

(29) أبو بكر نفيح بن الحارث بن كعدة الثقفي وفي طبقات ابن سعد (نفيح بن مبروك) صحابي محدث حديثه عند الستة. اعتزل الجمل وصفين، وتوفي سنة 51 هـ (الخلاصة 404 - طبقات ابن سعد 7 / 15).

(30) المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي. أبو محمد، صحابي شهد الحديبية بعد إسلامه زمن الخندق وشهد اليمامة واليرموك والقادسية حديثه عند الستة. توفي بالكوفة سنة 50 هـ (الخلاصة 385 - الاستيعاب 4 / 1445 - ابن سعد 4 / 284).

(31) في (م) (فلا تبال).

(32) من (م) وفي (ق) (برد).

(33) كذا ولعلها (زوال).

يرجع (34) الاستثناء إليه، ويكون موضعه نصبا، وإن شئت رفعا. كما قال : جاءني القوم الا زيدا والا زيدا، والجلد لم تسقطه التوبة بالإجماع عليه، وقوله : ﴿أبدا﴾ لا يوجب التادي على الآباد كما قال «أبو حنيفة» في قوله : المتلاعنان لا يتناكحان أبدا. ثم قال : إذا (أكذب نفسه) (35) جازله ردها.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة﴾ (36). قال بعضهم : نسخت هذه الآية قوله : ﴿ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها﴾ (37).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قد بينا أن (الحنث) (38) بالكفارة لا يكون تقضا لليمين، في سورة النحل وغيرها، أما إن الناس اختلفوا فبين خلف أنه لا يفعل طاعة أو أن يفعل معصية، هل تعتقد يمينه أم لا ؟ وقد بينا ذلك في (الأحكام ومسائل الخلاف) (39) وفي الصحيح (40) (لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم). وفي حديث «عمرو بن شعيب» (41) واللفظ لأبي داود : (ولا في قطيعة رحم) وذلك داخل في المعصية

(34) من (م) وفي (ق) (رجع).

(35) من (ق) وفي (م) حرم.

(36) النور 22 تمامها ﴿لَنْ يَوْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَصْفَحُوا، أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(37) النحل 91 تمامها ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ. وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا. إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ مَا تَكْفُلُونَ﴾.

(38) من (ق) وفي (م) طمس.

(39) جاء في الأحكام 635/2 ما ملخصه: «بين المعصية باطلا، لأن الحائث على ترك المعصية تعتقد يمينه، عبادة والحائث على فعل المعصية تعتقد يمينه معصية، ويقال له : لا تفعل فكفر. فإن أقدم على الفعل فجر في إقامته وير في يمينه، وإما قلنا إنها تعتقد لأنه قصد بقلبه الفعل أو الكفر في زمان مستقبل يتأتى فيه كل واحد منها. وهذا ظاهر». وجاء في الصفحة 640 : «اليمين لا يقتضي تحريم الحلف عليه عند علمائنا وبه قال الشافعي». وقال أبو حنيفة يقتضي تحريم الحلف عليه. وقد بينا هذه المسألة في تلخيص الطريقتين العراقيّة والحرامانية على التمام. والتي فتنه أن اليمين تحرم الحلف عليه، لأنه إذا قال : لا دخلت الدار، فإن هذا القول قد منعه من الدخول حتى يكفر، فإن أقدم على الفعل قبل الكفارة لزمه أدائها والإمتناع هو التحريم بعينه.

(40) مسلم قنر 8 / أبو داود إيمان 12 19 / الترمذي تنوير 1 / النسائي إيمان 17، 31، 41 / ابن ماجه كفارات 16 / مستد الإمام أحمد 2 / 207، 429.

(41) عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص السهمي، أبو إبراهيم المدني، قزيل الطائف حدث عن أبيه، وعن جده، عبد الله بن عمرو، وقد صح سماعه منه حديثه في جزء القراءة للبخاري وفي السنن الأربعة. توفي سنة 118. (الخلاصة 290).

وكان «أبو بكر رضي الله عنه» يصل رحمه بما ينفق على «مسطح بن أثاثة» (42) لقربته منه فلما تكلم في شأن عائشة حلف ألا ينفقه أبدا فعاتبه الله فيه، فرجع أبو بكر إليه (بأ) (43) كان ينفقه عليه. وكذلك قال العلماء (44) في «عين أبي بكر رضي الله عنه ألا يأكل الطعام مع أضيافه حين تلبث عند النبي ﷺ حتى أبهار الليل وجاء ألفاهم لم يفطروا فحلف ألا يأكله، ثم ربا الطعام فلم يكف عنه (ولكن شيئا (45) من الاثرين لم تجر فيه كفارة) وسواء جرت الكفارة فيه أو لم تجر، لم يكن ذلك نقضا للبين لما بيناه هناك. والله أعلم..

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا﴾ (46). قالوا : روي عن «ابن عباس» رضي الله عنه أنه نسخها قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ (47).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

وعجبا لهذه الطائفة ! يقول الله تعالى : ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ ثم يقول : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ فلا يجوز أن تكون هذه الآية خاصة للتي قبلها فكيف ناسخة ؟ لأنه قال في الآية الأولى : ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ هذا تقديره قطعا، ثم قال : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ فهو بيان لحكين مختلفين في حادثين

(42) مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف المطلبى، اسمه عوف. ومسطح لقبه وأمه سلمى بنت خالة أبي بكر الصديق، فكان يكرمه لقربته، فلما خاض مع أهل الإفك قطع الصديق معونته حتى نزلت آية النور. تولى سنة 34 هـ وهو ابن ست وخمسين سنة. (الاستيعاب 4 / 1472 - طبقات ابن سعد 3 / 53 - الإصابة 3 / 408).

(43) من (ق) وفي (م) (ما).

(44) من (م) وفي (ق) (بعض العلماء).

(45) تقرأ في (م) وفي (ق) (واكل شيئا من الاثرين) وفي (ق) (الايريق) ولعل الصواب ما رسمته اعتادا على السياق ولأنها تشبه أن تكون كذلك ربما.

(46) النور 27 قامها ﴿على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون﴾.

(47) النور 29 قامها ﴿فيها متاع لكم، والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾.

مختلفين، فأى معارضة بينهما حتى يقال إنها تخص أو تنسخ ؟ وهذا أوضح من بيان له. وفي (كتاب الأحكام) (48) فسرت هاتين الآيتين على المراد. إن شاء الله.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ (49). قال بعضهم : أمر الله المومنات جميعا بذلك. قال ابن عباس : نسخها قوله تعالى : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ (50) الآية. وأباح (51) لمن الجلايب التي تستر الزينة.

قال القاضي محمد بن العربي :

قال بعضهم : آية القواعد خصتها. وتحقيق القول المتخل في المسألة أن ينظر إلى معنى الآيتين ويقابل كل واحد منهما بصاحبه فتظهر الموافقة والمعارضة. فنقول : قد بينا في كتاب الأحكام (52) أن الزينة على ضربين : خلقية وكسبية، فالخلقية الوجه، والكسبية الحلي والثياب والكحل والخضاب. ولما قال الله تعالى : ﴿وَمَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ علمنا أن منها باطنا. واختلف في الظاهرة على أربعة أقوال :

الأول : أنها الثياب.

الثاني : أنها الحلي.

الثالث : أنها الخاتم ونحوه.

الرابع : أنه الوجه والكفان.

والزينة الباطنة عند «مالك» هي الخضاب، وقال غيره : هو القرط والدمالج والخلخال، فهذا ما قيل في هذه الآية. وأما وضع القواعد لثيابهن، فقال «ابن مسعود»

(48) جاء في الأحكام نزلت هذه الآية : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا...﴾. عامة في كل بيت ونزل قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ (الاحزاب 53) خاصة في أبياته عليه السلام، (انظر تفسيرها في الجزء الثالث 1347 - 1352).

(49) النور 31 تمامها ﴿وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ. وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا. وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ. وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ بَعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يُضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَكُمْ تَفْهٌمٌ﴾.

(50) النور 60 تمامها ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ، وَأَنْ يَسْتَغْفْنَ خَيْرٌ مِنْ

والله سميع عليم﴾.

(51) من (م) ولي (ق) (فأباح).

(52) الأحكام 3 / 1356.

رضي الله عنه : هو الجلباب، وقيل هو الحمار، فأذن الله لمن لا يتعلق بالرجال
 بهن لكبرهن، أن يضعن جلابيبهن غير (قاصدات لإظهار) (53) زينة بهن
 (ومنع) (54) الفتيات اللاتي يتعلقن بالرجال (55) الرجال بهن وهن موضع لشهواتهم من
 إبراز زينتهن بحال، إلا ما ظهر منها وذلك الوجه والكفان، الذي لا يستر في
 الصلوات، ويطلع عليه في الشهادات ويكون الإحرام به في الحج. فعنى الآيتين
 مختلف والله أعلم.

الآية الثامنة قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ
 أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ
 الْفَجْرِ﴾ (56) الآية.

قال ابن المسيب : هي منسوخة. ولم يذكر ناسخها. وقال «ابن عباس» رضي
 الله عنه : هذه الآية إنما نزلت إذ كانت البيوت دون غلق، فلما اتخذ الناس الأغلاق
 زالت. يريد أن الغلق يوجب الإذن إذ لا يدخل حتى يستفتح.

قال القاضي محمد بن العربي :

إن الله سبحانه أمرنا بالإذن في البيوت كما تقدم في بيان قوله تعالى : ﴿لَا
 تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ (57) (كما بينا) (58) في غير موضع وإنما كان
 الاستئذان لئلا يطلع البصر على ما لا ينبغي وما لا يحل، ثم قال سبحانه بعد ذلك :
 ﴿وَأَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ
 الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ (59) فأباح النظر إلى ظاهر النساء لهم.
 فلما لم يلزم غض البصر (لهذين الصنفين) (60) لم يلزم الإذن لهما لقول النبي ﷺ (إنما

(53) من (ق) وفي (م) خرم.

(54) من (ق) وفي (م) (ومع).

(55) من (م) وفي (ق) أمال.

(56) النور 58 تمامها ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

(57) النور 27 وقد تقدمت.

(58) في (ق) (منا) وفي (م) غير واضح ولعله كما زعمنا اعتقادا على السياق.

(59) النور 31 وقد تقدمت.

(60) من (ق) وفي (م) سقط.

جعل الاستئذان من أجل البصر (61) فإذا أطلق البصر لها عليهن لم يلزم الاستئذان فيهن. ثم قال تعالى : ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ (62) فيهن بالنطق، حكم من بلغ في الاستئذان. وقد كان تبين بدليل الخطاب حين قال : ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ ولكن دليل الخطاب (لما كان) مختلفا فيه ومشكلا في (معانيه بينه بالنطق) (63) الذي لا إشكال فيه وكل ذلك محكم على حاله، وإذا كان للباب غلق فالغلق يلزم الإذن، وإن كان مفتوحا وجب الإذن بالنص. (والله أعلم) (64).

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ (65). قال بعضهم فيها خمسة أقوال : الأول قال «ابن زيد» من قوله تعالى : ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ منسوخة بقوله : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (66) وبالإجماع على تحريم مال المسلم إلا بإذنه. وقاله «أبو عبيد».

الثاني : قال ابن عباس رضي الله عنه : لما نزلت : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ امتنع الناس أن يأكل أحد طعام أحد، فنزلت هذه الآية رخصة نسخت ذلك.

الثالث : أنها ناسخة لتحريمهم الأكل مع الأعمى.

الرابع : أن الآية محكمة نزلت في المجاهدين يخلفون ويضعون مفاتيحهم عند الناس لعذرهم وعند قرابتهم فأذن الله لهم في الأكل منها.

الخامس : أن قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ نزل في التخفيف لعذر الجهاد وهو محكم.

(61) البخاري استثنان 11، ديات 23 / مسلم أدب 41 / الترمذي استئذان 17 / النسائي لقامة 47 أحمد 5 / 335، 330

(62) النور 59 تمامها ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ والله أعلم بحكمه.

(63) من (ق) ولي (م) خرم.

(64) من (ق) ومقطعت من (م).

(65) النور 61 ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ مَنَاحِكُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسْلُمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَلِيبَةٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

(66) البقرة 188 تمامها ﴿وَتَسَالُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

قال القاضي محمد بن العربي :

هذه الآية مشكلة ليس للنسخ فيها طريق وإنما هي محكمة لبيان معان من الشريعة بديعة، وبسط ذلك في (الأحكام) (67) فليُنظر فيه. ومختصره أن الأقوال المتقدمة فيها بعض ما قيل فيها، ومنها ما ينتظم ومنها ما لا ينتظم، ولو سكت من لا يعلم لقل (التكلم) (68) وظهر الحق معجلاً. وتحقيق القول أن الله نفى عن الأعمى والأعرج والمريض الحرج، وذلك لا يختص بحكم دون غيره مما تعطيه أحوالهم فكل تكليف يتعلق بالبصر فقد سقط عن الأعمى، وكل تكليف يتعلق بالأعرج قبل عرجه، ولا يمكنه فعله معه فقد سقط عنه فعله، وكل فعل يتعلق بالمريض أي مرض كان ولا يمكنه فعله فقد سقط عنه تكليفه. وقوله تعالى : ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ يريد به جميع الناس، واجتمع مخاطب بالقول وغير مخاطب فغلب المخاطب ليطرد القول وينظم المعنى جميع من ذكر من أعمى وأعرج ومريض وأصحاب السن (69) منه وقوله تعالى : ﴿مَنْ بِيُوتِكُمْ﴾ يعني ما كان للرجل وعباله ومن يخصه من أولاده، وقوله تعالى : ﴿مَنْ بِيُوتِ آبَائِكُمْ﴾ إلى آخره، يعني إذا كان (الطعام مبدولاً فإن كان مخزناً) (70) لم يجز لأحد منهم التعرض له. وفي تلك البلاد عادة من (الاسترسال بين من ذكر) (71) ليس في بلادنا هذه، ورأيت ذلك بالشام خصوصاً، (كثيراً) (72) وقوله تعالى : ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ مَفَاتِحُهَا﴾ يريد ما كنتم خزنة عليه، فلا بأس عند محاولة الأخذ منه والإعطاء من الأكل. وقوله تعالى : ﴿أَوْ صَدِيقَكُمْ﴾ فالأصدقاء أكثر من الآباء، وذلك في المبدول اليسير. وأهل بلادنا هذه لا يفهمون هذه الآية (لأنه ليس) (73) فيهم صديق ولا صديق، وقوله تعالى : ﴿وَجَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً﴾ نفى الحرج فيه عما يخطر ببال الأكل من الجماعة من زيادة واحد عن آخر فذلك جائز ما لم يقصد الزيادة، وقد قال «ابن عمر» رضي الله عنه في قوم يأكلون تمرًا : نهى النبي عن الإفراز إلا أن يستأذن الرجل أخاه وتكلمته (74) حيث قلناه، فليُنظر فيه، والله أعلم.

(67) الأحكام 3 / 1389 وما بعدها.

(68) من (م) وفي (ق) (التكلم).

(69) من (م) وفي (ق) (وأصحاب البيوت).

(70) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(71) من (ق) وفي (م) طمس وخرم.

(72) من (ق) وفي (م) (كفرا) ولعله اسم بلدة.

(73) من (ق) وسقطت (لأنه) من (م).

(74) من (ق) وفي (م) (وتكلمته).

سورة الفرقان

ليس فيها نسخ، لكن فيها آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما﴾ (1). قال بعضهم : (أكثر) (2) الناس على أن قوله (سلاما) منسوخ بآية القتال، وقوله : سلاما من التبرؤ وليس من التحية.

قال القاضي محمد بن العربي :

قد بينا في الإملاء (لأنوار الفجر، والأحكام) (3) معنى الآية على التام. ومذهب «سيبويه» (4) فيها أن السلام من البراءة لا من التحية. والذي يصح في ذلك أن (الظاهر) (5) هاهنا يقول (سلاما) يحتمل التحية ويحتمل القول السداد، ولم يتعين أحدهما. وأي الوجهين كان فإن الآية مخصوصة في الحديثين بالأمر بالقتال باقية في أهل الذمة (ومن جهل) (6) من المسلمين على المسلمين فإن من الحسن حمل جفاء المسلم للمسلم، ما لم يعد ذلك عليه بذلة أو مضرة، ولا بأس بأن يسلم عليه بالتحية ويقابله بالقول الحسن. وأما الذمي فقد أذن الله في ملاينته وبره، لا في احتمال جفائه فإن ذلك لا يجوز لمسلم بحال.

(1) الفرقان 63.

(2) من (ق) وفي (م) خرم.

(3) الأحكام 3 / 2417 : قوله تعالى : ﴿سلاما﴾ فيه وجهان : أحدهما أنه بمعنى حسن وسداد. والثاني أنه قول سلام عليكم. قال سيبويه لم يؤمر المسلمون يومئذ أن سلموا على المشركين ولكنه على معنى قولهم تسلمنا منكم ولا خير بيننا ولا بينكم. قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله : ولا نهوا عن ذلك، بل أمروا بالصنيع والمجهر الجميل وقد كان من سلف من الأمم في دينهم التسليم على جميع الأمم. فيحتمل قوله : ﴿قالوا سلاما﴾ المصدر ويحتمل أن يكون المراد به التحية.

(4) سيبويه أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، مولى بني الحارث بن كعب، أخذ النحو عن عيسى بن عمر الثقفي ويونس والخليل. واللفظ عن الأخفش الكبير، وتصدر رياصة مدرسة البصرة وصنف (الكتاب) العمد.

(5) وفيات ابن خلكان 1 / 549. إنباء الرواة للقطبي 2 / 346. بقية الوعاة للسيوطي 366.

(6) من (م) وفي (ق) (الأمر).

(6) من (ق) وفي (م) خرم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾ (7) الآيتين. قد بينا أنها (خاصة) (8) بمن تاب خاصة لمن قتل متعمداً على كل الوجوه، في (هذا الكتاب والأحكام). فإن كان قوله : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ (9) عاماً في تلك الآية، فقوله هنا : ﴿إلا من تاب﴾ تخصيص له في هذه الآية ويحمل المطلق على المقيّد فينتظم المعنى. وإن نظرنا إلى هاتين الآيتين خاصة فالآية الأولى عامة، لكن الإستثناء خص منها (التائب) (10) فإن قيل : هو وإن كان بصيغة الإستثناء فإنه نسخ لأن الآية الثانية تأخرت عن الآية الأولى سنة، قلنا وتأخرها عنها لا يوجب صفة النسخ لها، لأنها لا تعارضها، فإن المخصوص لا يعارض العام وما لم يستوف شروط النسخ فليس بمنسوخ، والله أعلم.

(7) الفرقان 68 - 69 70 ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً﴾.
(8) من (م) وفي (ق) (مخصوصة).
(9) النساء 93 ﴿خالداً فيها﴾ و غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً.
(10) من (ق) وفي (م) (الثابت).

سورة الشعراء

ليس فيها نسخ :

وقد ذكر الناس فيها قوله تعالى : ﴿والشعراء يتبعهم الغابون﴾. ألم تر أنهم في كل واد يهيمون. وأنهم يقولون مالا يفعلون ﴿ (1) قالوا نسخها قوله تعالى : ﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ وقد بينا أن الاستثناء ليس بنسخ.

(1) الشعراء 224 - 225 - 226 ﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون﴾ 227.

سورة النمل

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فقل إنما أنا من المنذرين﴾ (1).
نسختها آية القتال (2) وقد تقدم.

(1) النمل 92 تماماً ﴿وأن أتلوا القرآن فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من المنذرين﴾.
(2) من (م) ولي (ق) (آيات).

سورة القصص

فيها ية وحده وسي فوه : ﴿سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين﴾ (1)
قالوا : نسختها آية القتال.

والصحيح أنها محكة، معناها التبرؤ وليس التحية.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد قدمنا من قولهم أن قوله في سورة الفرقان (قالوا سلاما) (2) معناه التبرؤ، فاستوى في المعنى المنسوب والمرفوع عندهم، ويشبه أن يكون ذلك لأن الفعل اتصل بالمصدر هنالك، فاختر (النصب) (3) وبعدها هنا عن الفعل وحالت بينهما جملتان فاستأنف القول. ونحن نقول في هذه الآية ما قلناه في الأخرى : إن المعنى إن كان التحية فهي مخصوصة في الكفار باقية في بغاة المسلمين. وإن كانت بمعنى التبرؤ فذلك باق من البراءة مع القتال فإنها لا يتنافيان بل يعتضدان والله أعلم.

وهم : قال بعضهم : يدخل في هذا الباب من هذه السورة قصة موسى عليه السلام وتزوجه على أحد (4) الأجلين وذلك غير معمول به، وتزويجه بأجرة بدنه ولم يعمل بها بعد وذلك غير معمول به، وتزويجه إحدى المرأتين غير معينة ولا يعمل به وتزويجه بغير تقديم شيء من النقد وذلك يختلف في جوازه.

ذكرى : قال ابن العربي رضي الله عنه : ليس في جميع ما ذكر من النسخ حرف، وإنما هو من الأحكام، أما قوله : إنه زوج على أحد الأجلين، فلم يكن ذلك، إنما زوج على أجل معلوم، وقال له : إن زدني كذا فن عندك تطوع. وأما تزويجه بأجرة بدنه فمعمول به، وكذلك ترك تقديم شيء من النقد قبل الدخول فمعمول به،

(1) القصص 55 : ﴿وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين﴾.

(2) الفرقان 63 وقد تقدمت.

(3) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(4) إشارة إلى ما ورد في سورة القصص 27 - 28 : ﴿قال إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرة. فإني أقممت عشرة من عنده وما أريد أن أشق عليك فستجدني إن شاء الله من الصالحين﴾. ذلك بيني وبينك. أما الأجلين قضيت فلا عدوان علي، والله على ما نقول وكيل.

وذلك كله مما اختلف فيه العلماء، والصحيح جواز ذلك كله : وأما قوله : إنه زوجه إحدى ابنتيه غير معينة فلم يكن شيئاً من ذلك لا في نص القرآن ولا فيما نقل من الأخبار، أما القرآن ففيه إعلانه بإرادته أن يزوجه إحدى ابنتيه، فإذا قال له موسى عليه السلام : نعم وأنا أريد ذلك، كان النكاح للمعينة منها. وأما النقل فكذلك جاء في الآثار، وقد استوفينا هذه المسألة في (الأحكام) (5) من تفسير القرآن والله الموفق للصواب برحمته.

(5) الأحكام 3 / 1454 وما بعدها.

سورة العنكبوت

فيها آيتان :

الأولى : قوله تعالى : ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن﴾ (1). قد تقدم بيانها في النحل وغيرها وبيننا أن أصل الجدل في أول الشريعة منسوخ بآية القتال وبقي مع من يحتاج معه فيه من كافر أو مبتدع لا يقدر عليها إلا بذلك (2).

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وإنما أنا نذير مبين﴾ (3). وقد تقدم بيان نسخها بآيات القتال.

-
- (1) العنكبوت 46 تمامها ﴿ولا الذين ظلموا منهم، وقلولوا أمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم والهنأ والهنم واحد ونحن له مسلمون﴾.
- (2) جاء في الأحكام ص 1475 قال قتادة : (وهي منسوخة بآية القتال، فإنه رفع الجدل. قد بينا في القسم الثاني أنها ليست منسوخة وإنما هي مخصوصة لأن النبي عليه السلام بعث باللسان يقاتل به في الله ثم أمره الله بالسيف واللسان حتى قامت الحججة على الخلق لله وتبين العناد، وبلغت القدرة غايتها عشرة أعوام متصلة، فمن قدر عايه قتل ومن امتنع بقي الجدل في حقه، ولكن بما يحسن من الأدلة ويجمل من الكلام، بأن يكون منك للخصم تمكن، ولي خطابك له لين وأن تستعمل من الأدلة أظهرها وأنورها وإذا لم يفهم الجادل أعاد عليه الحججة وكبرها كما فعل الخليل مع الكافر حين قال له إبراهيم (ربي الذي يحيي ويميت) فقال له الكافر : أنا أحيي وأميت. فحسن الجدل وتقل إلى آيين منه بالاستدلال وقال : إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب. وهو انتقال من حق إلى أظهر منه ومن دليل إلى دليل آيين منه وأنور).
- (3) العنكبوت 50 وتمامها ﴿وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه، قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين﴾.

سورة الروم

فيها آية واحدة :

قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ (1). قد تقدم أن الأمر بصبره عليهم منسوخ بآيات القتال فيهم. وقد كان ﷺ يضجر من عنادهم حتى قيل له : ﴿لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مومنين﴾ (2) وقال : ﴿لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الأمر بيني وبينكم. والله أعلم بالظالمين﴾ (3) وقيل له : ﴿أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مومنين﴾ (4) إلى غير ذلك من نحو ما ذكرناه.

(1) الروم 60.

(2) الشعراء 3.

(3) الأنعام 58 تمامها ﴿قل لو أن عندي...﴾ الآية.

(4) يونس 99 تمامها ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مومنين﴾.

سورة لقمان عليه السلام

فيها آية واحدة وهم فيها بعضهم فقال : قوله تعالى : ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ﴾ (1) منسوخ بقوله ﷺ : (لا تقولوا ما شاء الله وشئت، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شئت). (2). والصحيح أن النبي عليه السلام سمع رجلاً يقول : (من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى)، فأنكر ذلك، وانكاره إنما كان لجمعها في الضمير، فأما إفرادها بالذكر سواء عطف بالواو أو بالفاء أو ثم فجائز صحيح، والحديث الذي ذكروه ليس بصحيح.

وهم : ذكر بعضهم أن قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ﴾ (3) نسخ معناه بآيات القتال.

قال القاضي محمد بن العربي :

ليس في هذا القول معنى منسوخ لأن النبي عليه السلام كان يشفق من كفرهم ويحزن من عنادهم وذلك دائم له موجود منه في أول المبعث وفي آخره وقبل القتال وبعده.

(1) لقمان 14 تماماً ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ. وَفَصَّالَهُ فِي سَامِيْنٍ أَنْ أَشْكُرْ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾.

(2) البخاري إيمان 8 في الترجمة / ابن ماجه كفارات 13 ويروي (لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ﷺ ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد). الدارمي استئذان 63 / ابن ماجه كفارات 13 / أحمد 5 / 72، 393.

(3) لقمان 23 تماماً ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَتُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

سورة المضاجع (1)

فيها آية واحدة. وهي قوله تعالى : ﴿فأعرض عنهم﴾ (2) نسخها آيات القتال.

(1) وهي سورة السجدة (الإتقان 1 / 36).
(2) السجدة 30 تماماً ﴿وانتظر إنهم منتظرون﴾.

سورة الأحزاب

فيها من النسخ أربع آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذَاهُمْ﴾ (1) (هذا من تركهم واذابتهم) (2) منسوخ بآيات القتال. فإن قيل : كيف يكون هذا منسوخا بآيات القتال وإنما نزلت هذه الآية بالمدينة ؟ قدم عكرمة (3) بن أبي جهل، وأبو سفيان (4) ابن حرب، على النبي ﷺ بالمدينة فنزلوا على عبد الله (5) بن أبي (سرح) وقد أعطاهم النبي الأمان على أن يكلموه ويتكلموا معه وساعدهم ابن أبيرق (6) فقال له : اترك ذكر أهتنا اللات والعزى وقل إن لها شفاعة وندعك وربك، فشق ذلك على النبي ﷺ فقال عمر : دعني أضرب أعناقهم، فقال النبي : قد أعطيتهم الأمان - وذكر الحديث.

فالجواب : أن هذا لا يصح سنداً فلا تجعله في الكلام معتمداً، إذ أصلنا الذي لا ينبغي أن يعدل عنه أحد أن لا يشغل المرء قلبه ولا (زمانه ولا يرهقه) إلا بالصحيح.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿أَدْعُوهُمْ لَا بَأْسَ لَهُمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (7) هذه الآية ناسخة لما سبق من الناس وأقرته الشريعة في نسبة الابن من التبني إلى

(1) الأحزاب 48 تماماً ﴿وتوكل على الله، وكفى بالله وكيلاً﴾.

(2) من (ق) ولي (م) طمس.

(3) عكرمة بن أبي جهل هو عكرمة بن عمرو - أبي جهل - بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي كان كأبيه من أشد الناس على رسول الله ﷺ، ثم أسلم عام الفتح وأبلى في حروب الردة والفتوح، وقتل شهيداً سنة 15 هـ وقيل استشهد يوم مرج الصفر سنة 13 هـ في خلافة أبي بكر.

(الاستيعاب 3 / 1082 الإصابة 2 / 496 - السيرة المشامية).

(4) أبو سفيان بن حرب صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس، يكنى أيضاً أبا حنظلة، القرشي الأموي وأمه صفية بنت حرب الهلالية عمة مهونة أم المؤمنين، وهو أبو حبيبة أم المؤمنين ومعاوية بن أبي سفيان - أسلم يوم الفتح بعد أن حمل لواء المشركين في حرب رسول الله ﷺ وتولى في خلافة عثمان رضي الله عنها. (الاستيعاب 4 / 1677 الإصابة 2 / 178).

(5) عبد الله بن أبي سرح هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح. القرشي العامري، يكنى أبا يحيى. أسلم قبل الفتح وهاجر، وكان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ ثم ارتد مشركاً وصار إلى قريش بمكة، ثم أسلم عبد الله أيام الفتح فحسن إسلامه فلم يظهر منه شيء ينكر عليه بعد ذلك. ولاء عثمان مصر وفتح على يديه الفريجية وتولى بعثتان سنة ست أو سبع وثلاثين.

(الاستيعاب 3 / 918 طبقات ابن سعد 7 / 501).

(6) ابن أبيرق : غير واضح في (ق) ولي (م) ولعلها كما نقلنا.

(7) الأحزاب 5 تماماً ﴿فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم. وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به. ولكن ما تعمدت قلوبكم. وكان الله غفوراً رحيماً﴾.

الاب، كنسية الابن من البنوة إلى الأب وكانوا يقولون في زيد (8) بن حارثة حين تبناه النبي ﷺ زيد بن محمد، فنسخ الله ذلك من اقرارهم عليه إلى نفي الدعوة في النسب إلا لمن كان له أصل في الولادة. وقد بينا الآية في الأحكام (9).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ (10). قال بعضهم : هي من غريب المنسوخ، نسختها الآية التي بعدها في اللفظ (11) وهي قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ (12) وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : (ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل الله له النساء) (13) وروي أن التي تزوج بعد نزول هذا النهي : ميمونة (14) ومليكة (15) بنت كعب، وصفية (16) بنت حيي

- (8) زيد بن حارثة بن شراحيل الكلابي تبناه رسول الله ﷺ قبل المبعث، ثم كان أول مولود أسلم وزوجه المصطفى زينب بنت جحش الأسدية بنت عمته أمية بنت عبد المطلب. وفيه نزلت آيات الأحزاب 36 - 40 استشهد بمؤتة، أميرا على جند الغزوة سنة ثمان للهجرة.
- (9) الاستيعاب 2 / 342 - الإصابة 1 / 563 / الخلاصة 127 مع السيرة وتاريخ الطبري.
- (10) جاء في الأحكام 3 / 1495 : قال جماعة هذا نسخ لما كانوا عليه في الجاهلية من التبني والتوارث ويكون نسخا للسنة بالقرآن. وقد بينا في القسم الثاني أن هذا لا يكون نسخا لعدم شروط النسخ فيه ولأن ما جاء من الشريعة لا يقال أنه نسخ لباطل الخلق مما كانوا عليه من الحال والضلال وقبيح الأفعال ومستمرس الأعمال إلا أن يريد بذلك نسخ الاشتقاق، بمعنى الرفع المطلق والإزالة المبهمة.
- (11) الأحزاب 32 تمامها ﴿وَلَا أَنْ تَبْدُلَ بِهِنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُهنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ وكان الله على كل شيء رقيبا.
- (12) من (م) وفي (ق) (في النظم)، وهذه الآية بعد آية ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾ في ترتيب المصحف.
- (13) الأحزاب 50 تمامها ﴿وَأَمْرًا مَوْمِنَةً أَنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت، أيانهم لكيلا يكون عليك حرج، وكان الله غفورا رحيما.
- (14) الترمذي تفسير سورة 33، 19.
- (15) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية العامرية كان اسمها برة فمهاها رسول الله ﷺ ميمونة تزوجها سنة سبع لما اعتمر حمرة القضاء. حديثها عند الستة. قوفيت بعد سنة خمسين.
- (16) (الإصابة نساء 1 / 411 - الخلاصة 496 - الاستيعاب 4 / 1914 طبقات ابن سعد 8 / 132.
- (17) مليكة بنت كعب الكنانية الصحابية انظر الخلاف في زواج المصطفى ﷺ منها في (الإصابة نساء 4 / 410) وانظر في ترجمتها طبقات ابن سعد 8 / 148.
- (18) صفية بنت حيي بن أخطب اليهودي، سيد بني النضير، كانت من سبي نسائهم، واصطفاها الرسول ﷺ وتزوجها وجعل عتقها صداقها وفي سنة وفاتها خلاف. حديثها عند الستة (الإصابة نساء 4 / 46 - الاستيعاب 4 / 1871 طبقات ابن سعد 8 / 120).

وجويرية بنت الحارث (17). وقال آخرون : نسخها قوله : «ترجي من تشاء
منهن» (18) الآية.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

لا يصح القول على نسخ آية وإحكامها إلا بعد فهم معناها، وذلك أن قوله :
(لا يحل لك النساء). مفهوم وقوله : (من بعد محتمل لأنه محتمل) (19) ثلاثة أوجه :

أحدها : لا يحل لك النساء من بعد من عندك.

والثاني : لا يحل لك النساء من غير المسلمات.

الثالث : لا يحل لك النساء من بعد ما أحلنا لك في الآية المتقدمة.

فأما هذا القول الثالث فداخل تحت القولين المقدمين إذ الآية لا تحتمل إلا
القولين : أحدهما وهو قول ابن عباس رضي الله عنه (قال معناه) (20) : لا يحل لك
النساء من بعد من عندك اللواتي اخترتك على الدنيا فقصرك الله عليهن. يعني
مقارضة هن، الثاني هو قول أبي بن كعب : فإذا قلنا إنه لا يحل له إلا من عنده أو
من كان في الآية المذكورة فقد روي عن عائشة وأم سلمة (21) رضي الله عنهما أن
رسول الله ﷺ لم يمت حتى أحل الله له النساء، كأنه كان قصر عليهن كما قصر
عليه، ثم أحل الله تعالى له النساء حتى يكون ذلك من قبل نفسه مجزأة من على
اختيارهن له من قبل أنفسهن. ولو كان حديث عائشة وأم سلمة صحيحاً. لكان أصلاً
مختلفاً فيه، فإنه خبر واحد وأخبار الأحاد لا ينسخ بها القرآن المتواتر وإنما يخص بها

17- حويرية بنت الحارث بن أبي ضرار بن حبيب بن عائد سيد بني المصطلق الخزاعية. وقعت في غزوة
بني المصطلق في سهم ثابت بن قيس فكاكتبه على نفسها وأتت رسول الله ﷺ تستعينه على كتابتها
فأدى عنها وتزوجها. توفيت سنة 56 هـ وحديثها عند الستة.

(الإصابة نساء 4 / 265 الخلاصة 489 - الاستيعاب 4 / 1804 - طبقات ابن سعد 8 / 116).

18- الأحزاب 51 تماماً «ترجي من تشاء منهن وتلوي إليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح
عليك، ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن، والله يعلم في قلوبكم، وكان الله
عليها حلماً».

19- من (ق) وسقط من (م).

20- من (م) وفي (ق) (معناها).

21- أم سلمة هند بنت أبي أمية زاد الركب بن المغيرة الخزومية القرشية، ذات هجرتين مات عنها زوجها
الأول الصحابي أبو سلمة بن عبد الله الخزومي من جرح أصابه في أحد فتزوجها المصطفى ﷺ وكفل
صغارها من أبي سلمة. حديثها عند الستة. توفيت رضي الله عنها سنة 62 هـ (الإصابة نساء 4 / 456 -
الخلاصة 456 - الخلاصة 496 - الاستيعاب 4 / 1939 - طبقات ابن سعد 8 / 86).

العموم. وإذا كان هذا الخبر لا يصلح للنسخ كيفما ترددت حاله لم يبق إلا الآيات. الثلاث (المتعاقبة) (22) : قوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ الثانية قوله تعالى : ﴿تَرْجِي مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتَوَّوِي إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ﴾ الثالثة : قوله تعالى : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ والأمر فيها بين (وإن الله تعالى أحل له ما أحل في الأولى وبدأ بأزواجه وأتبعهن من جاء ذكره بعدهن ثم قال له) (23) ﴿تَرْجِي مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتَوَّوِي إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ﴾ يعني في قسمه المعاشرة والإيواء، لا في أصل النكاح والطلاق لأن الآية الأولى قد أفادته، وقد أفاد بيان ذلك قوله : ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ عَيْنُهَا﴾ يريد أن الأمر إذا كان النبي عليه السلام يفعل فيه ما أراد باختياره دون إجرامه (24) ذلك كان أقرب لرضى من يفعل معه منه، إذا علم أن الفعل واجب له. ثم قال له : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ يعني من بعد من عندك ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُهَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ فقصر على من عنده، ومات عليهن. فهذا تحقيق القول في المعنى وفي النسخ (25) والله أعلم.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ (26) الآية. قال بعضهم : هذا ناسخ لما كانوا عليه من رؤية النساء والجلوس معهن. قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله : هذه الآية بدعية نزلت لسبب صحيح : روى أبو عثمان (27) الجعد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : تزوج رسول الله ﷺ فدخل بأهله فصنعت (28) أم سليم حيسا (29) فجعلته في تور (30) فقالت : يا أنس اذهب بها إلى رسول الله فقل :

-
- (22) من (ق) وفي (م) غير واضح.
(23) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.
(24) من (م) وفي (ق) (دون أن يلزمه ذلك).
(25) تعرض لهذه الآية في الأحكام 3 / 1558 وأتى بملخص لما ورد هناك ثم أحال على كتاب النسخ والمنسوخ.
(26) الأحزاب 53 تمامها ﴿غَيْرِ نَظَرٍ فِي أَهْلِهَا﴾ ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يوذى النبي فيستحي منكم. والله لا يستحي من الحق. وإذا سألتهم متاعا فاسألوهن من وراء حجاب. ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما.
(27) أبو عثمان الجعد هو الجعد بن دينار البصري الصيرفي التابعي، روى عن أنس وعنه الحادان حديثه عند الجماعة عدا ابن ماجه (الخلاصة 62).
(28) من (م) وفي (ق) (فصنعت أمي أم سليم).
(29) الحيس تمر يخلط بسمن واقط.
(30) التور : إفاء من صفر أو خجارة (النهاية).

بعثت به إليك أُمي وهي تقرئك السلام وتقول إن هذا لك منا قليل يا رسول الله. قال : فذهبت بها إلى رسول الله ﷺ فقلت : (31) إن أُمي تقرئك السلام وتقول لك إن هذا قليل منا لك، فقال : ضعه. ثم قال : أذهب فادع لي فلانا ومن لقيت - وسمى رجالا - قال : فدعوت من سمى ومن لقيت. قال : قلت : لأنس : عددكم كانوا ؟ قال : زهاء ثلاثمائة. قال : فقال لي : رسول الله : يا أنس هات التور. قال : فدخلوا حتى امتلأت الصفة والحجرة فقال رسول الله ﷺ : ليتخلق عشرة عشرة وليأكل كل إنسان مما يليه. قال : فأكلوا حتى شبعوا. قال : فخرجت طائفة ودخلت طائفة، حتى أكلوا ثلثه، قال لي : يا أنس (32) ارفع. قال فرفعت فما أدري حين وضعت كان أكثر أم حين رفعت. قال : وجلس منهم طوائف يتحدثون في بيت رسول الله ﷺ ورسول الله جالس وزوجته مولية وجهها إلى الحائط. فثقلوا على رسول الله فخرج رسول الله ﷺ فسلم على نسائه ثم رجع، فلما رأوا رسول الله ﷺ قد رجع ظنوا أنهم قد ثقلوا عليه. قال : فابتدروا الباب فخرجوا كلهم وجاء رسول الله عليه السلام حتى أرخى الستر ودخل وأنا جالس في الحجرة. فلم يلبث إلا سيرا حتى خرج علي، وأنزلت هذه الآية فخرج رسول الله ﷺ يقرأها (33) على الناس : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبيء إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين﴾ إلى آخر الآية قال الجعد : قال أنس : أنا أحدث الناس عهدا بهذه الآيات. (وحجب) (34) نساء رسول الله ﷺ (35).

قال القاضي محمد بن العربي :

فأبان هذا الخبر أن الآية جاءت لبيان الحجاب. وكذلك روى أنس عن عمر في الصحيح (36) أنه قال : قلت : يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجن ؟ فنزلت هذه الآية. وتحقيقه أن الله تعالى أكد الأمر بابتداء تحريم الدخول في بيوت النبي عليه السلام إلا بإذن ليحتجب نساؤه

(31) من (م) وفي (ق) (فقلت له).

(32) من (م) وفي (ق) (قال قال لي).

(33) من (م) وفي (ق) (يقرأهن) وفي صحيح مسلم فقرأها.

(34) في (م) (حجبن) وكذلك في صحيح مسلم.

(35) صحيح مسلم نكاح 94 / الترمذي تفسير سورة 33، 21 / النسائي نكاح 84.

(36) البخاري تفسير سورة 2 / 9، 33، 8، 21 / النسائي نكاح 84.

وَجِيئَ بِهِ يُوْذُنَ لَهُمْ (37) وهذا معلوم من الحديث لا من القرآن، ثم قيل لهم إذا دعيت فادخلوا فإذا طبعتم فلا تجلسوا للحديث، وإذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب (فإن) ذلك أظهر لقلوبكم وقلوبهن لما يطلع في القلوب من رؤية النساء، فوجب التنزيه عن ذلك كله لكلهن (38) وخاصة بحرمات رسول الله ﷺ.

غفلة : (ظن) (39) بعضهم أن قوله تعالى في هذه السورة : ﴿فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعوهن وسرحوهن سراحاً جميلاً﴾ (40). منسوخ بقوله تعالى : ﴿فنصف ما فرضتم﴾ (41) وقد بينا ذلك على التام في هذا القسم الثاني في سورة البقرة وبيننا بقية معاني الآيات في (الأحكام) (42) فليُنظر هناك فيها إن شاء الله تعالى.

(37) من (م) ولي (ق) (لن).

(38) من (ق) ولي (م) خرم وطيس.

(39) من (ق) وسقط من (م).

(40) الأحزاب 49 وصدرها ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن﴾.

(41) البقرة 237 تماماً ﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح، وأن تعفوا أقرب للتقوى، ولا تنسوا الفضل بينكم، إن الله بما تعملون بصير﴾.

(42) الأحكام 3 / 1539 - 1 / 218 وما بعدها.

سورة سبأ

فيها آية واحدة، وهي قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا أَجْرَ مَنَّا وَلَا نَسْأَلُكُمْ عَمَلَكُم ﴾ (1). قالوا : نسختها آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

لما كان معنى هذا الكلام البراءة والانحياز دون المنازعة والقتال، نسختها آيات القتال فصار ناسخا لمفهوم هذا الكلام لا للفظه، وإلا فكل أحد لا يسئل عن ذنب أحد لا قاتله ولا لم يقاتله.

سورة الملائكة (1)

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ (2). وقد تقدم أنه نذير وأنه نبي الملحة وأن هذا التخصيص منسوخ بآية القتال.

(1) وهي سورة فاطر (الإتقان 1 / 36).

(2) فاطر 23.

سورة يس (1)

قال قوم إن فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فلا يحزنك قولهم﴾ (2)
منسوخة بآيات القتال.

قال القاضي ابن العربي وفقه الله (3) : معنى هذه الآية من غريب القرآن وذلك أن من الفرض المؤكد على كل مؤمن إذا سمع الكفر بنالله أن يهتم لذلك ويحزن، وهذا لا ينسخ أبدا ولا ينهى عنه أحد. ولكن معنى الآية : لا يحزنك قولهم المستطير في المجالس بحضرة من يكرهه ولا يقدر على تغييره، فإننا نعلم سرهم وعلايتهم، يريد : وسنحكم فيهم .

(1) سماها بفتح قلب القرآن أخرجه الترمذي من حديث أنس.
(انظر الاتقان 1 / 56).

(2) يس 76 تمامها ﴿إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون﴾.

(3) من (ق) وسقطت من (م).

سورة والصفات

فيها آيتان :

قوله تعالى : ﴿فتول عنهم حتى حين﴾ في موضعين (1) قالوا إنه منسوختان.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

إن كان الحين الذي جعل غاية التولي الموت، فلا نسخ فيه. وإن كان الحين فيه قبل الموت كما قال الطبري يوم بدر (2) وقال غيره : يوم العقوبة. التي تحمل بهم من الله، فإن ذلك منسوخ بآيات القتال، فإن القتل من أعظم عقوبات الله إذا وقع جزاء على ذنب، ومن أفضل الميتات إذا وقع نصرا لدين الله.

جهالة : من المعجب اتفاق جمهور العلماء على (مساعدة) (3) القدرية ومن قال بقولهم في مسألة نسخ العبادة بعد الأمر بها وقبل فعلها، ومناظرتهم لهم واحتجاجهم عليهم، فلا علمائنا أحسنوا الاستدلال ولا المبتدعة أحسنت الاعتراض والرد. قال علمائنا : إن نسخ العبادة بعد الأمر بها وقبل الفعل جائزة فإن الله أمر إبراهيم بذبح ولده ثم نسخه قبل أن يذبحه وجعل له فداء ذبحاً عظيماً. وقالت المبتدعة : ما نسخ الله ذبحه (قط) (4) بل ذبح إبراهيم ولكنه كلما قطع التام المقطوع من عنقه حتى كمل القطع وكمل الالتئام فامتثل الأمر ووقع الجبر، وقال منهم قائل : إنه لما

(1) الصفات 174 - 175 ﴿فتول عنهم حتى حين﴾ وأبصرهم فسوف يبصرون﴾ والموضع الثاني المشار إليه من نفس السورة هو قوله تعالى : ﴿وتول عنهم حتى حين، وأبصر فسوف يبصرون﴾ 178 - 179.
(2) ذكر ابن جرير الطبري الاختلاف في تأويل الحين وأن من العلماء من قال إنه الموت قاله قتادة ومنهم من قال إنه يوم بدر قاله السدي ومنهم من قال إنه يوم القيامة قاله ابن زيد : قال ابن جرير : وهذا القول الذي قاله السدي أشبه بما دل عليه ظاهر التزويل، وذلك أن الله توعدهم بالمذاب الذي كانوا يستعملونه فقال : ﴿أبعمذابنا يستعملون﴾ وأمر نبيه ﷺ أن يعرض عنهم إلى محيء حينه فتأويل الكلام فتول عنهم يا محمد إلى حين محيء هذابنا ونزوله بهم. وينحو الذي قلنا من ذلك قال أهل التأويل (جامع البيان ج 23 ص 73) وهكذا يظهر أن ابن العربي رحمه الله وهم في نسبة تأويل الحين بيوم بدر إلى ابن جرير والله أعلم.

(3) من (ق) ولي (م) خرم.

(4) من (ق) وسقطت من (م).

أخذ في الذبح جعل الله حلق الذبيح نحاسا حتى لم تجر فيه الشفرة. وعظم التخليط وكثر الخطب وتشعبت الأغراض وتشعبت الأجوبة وسودت الأوراق. وقد بينا في (مسائل الخلاف، والأحكام، (5) والمشكلين) وغيرها أن الله سبحانه ما أمر إبراهيم عليه السلام بذبح ولده نصا، ولا كلفه ذلك قطعا، وإنما أراه في المنام أنه يذبحه، وعلم إبراهيم أن رؤيا الأنبياء وحي، وأن هذا ليس بتلعب الشيطان فإنه لا سبيل له إليه في يقظة ولا في منام، وتحقق أنه ليس بحديث نفس فإن أحدا لا يحدث نفسه بذبح ولده، فلم يبق إلا أنه وحي من الله سبحانه، وتحقق إبراهيم (أن (6) للرؤيا) اسما وكفى، وأنها تحمل على الأسماء حتى يدل الدليل على (الكفى كما تحمل الأحكام على ظاهر الأمر والنهي حتى يدل الدليل على التأويل) (7). قال النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها : (رأيتك في سرقة من حرير) (8) فقال لي الملك : هذه زوجك فقلت : «إن يك هذا من عند الله يمضه» (9) وقد علم أنه من عند الله، لأنه قال : فقال لي الملك.

ولا يقول الملك إلا من عند الله، لأنه رسول الله، هذه حقيقة (اسمه) (10) وصفة فعله. ولكن النبي ﷺ أراد إن يكن هذا القول اسما صريحا لا كنية كنى بها عن سميتها أو جارتها أو قرينتها أو شبيهتها، فيظهر بذاته (وعينه) (11) فكذلك فعل إبراهيم عليه السلام لما رأى أنه يذبح ولده بادر إلى الأخذ بالظاهر، وشرع في امتثال هذا الأمر مع سائر الأوامر، فلما جاء بطاعته وبأمر إلى الشروع بامتثاله، قيل له : صدقت الرؤيا بالمقدمات من إعداد الآلات وتوطين النفس على التقرب بامتثال الأمر في المأمور، وهذا هو المأمور وهو كنية عن الولد فامتثل ذلك فيه بفعل وتقرب به وأبقاه في عقبه، وهم المسلمون كلهم من ذريته وغيرهم تبع لهم في مثله. ولذلك امتثل هذا الذبيح بنو اسماعيل الذبيح من لدنه إلى زمان محمد عليه

(5) الأحكام 4 / 1606.

(6) من (ق) وفي (م) (عليه).

(7) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(8) من (ق) وفي (م) باهت.

(9) البخاري نكاح 9، 35 مناقب الأنصار 44، تعبیر 20، 21، 25 / مسلم فضائل الصحابة 79 / أحمد 6 / 41، 122، 161.

(10) من (ق) وفي (م) طمس.

(11) من (ق) وفي (م) (وعليه).

السلام حتى أقره (الله) (12) في شريعته. ولا يعرف اليهود هذا، ولو كان الذبيح اسحاق عليه السلام ما ذبح اليهود في يوم النحر إلا أبناءهم بدلا عن ماشيتهم لابتداع رهبانيتهم (13).

(12) من (م) ولي (ق) (النبي).

(13) ذهب ابن جرير الطبري إلى أن الذبيح هو اسحاق فقال : قال أبو جعفر وأولى القولين بالصواب في المندي من ابني إبراهيم خليل الرحمن على ظاهر التزيل قول من قال : هو اسحاق لأن الله قال : ﴿وفديناه بذبح عظيم﴾ لذكر أنه لدى الغلام الحليم الذي بشر به إبراهيم حين سأله أن يهب له ولدا صالحا من الصالحين فقال : ﴿رب هب لي من الصالحين﴾ فإذا كان المندي بالذبيح من إبنيه هو المبشر به وكان الله تبارك اسمه قد بين في كتابه أن الذي بشر به هو اسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب... وكان في كل موضع من القرآن ذكر تبشيره إياه بولد فأما هو معنى به اسحاق كان بينا أن تبشيره إياه بقوله : ﴿فبشرناه بغلام حليم﴾ في هذا الموضع نحو سائر أخباره في غيره من آيات القرآن. وبعد فإن الله أخبر جل ثناؤه في هذه الآية عن خليله أنه بشره بالغلام الحليم عن مسأله إياه أن يهب له من الصالحين. ومعلوم أنه لم يسأله ذلك إلا في حال لم يكن له فيه ولد من الصالحين لأنه لم يكن له من إبنيه إلا اسام الصالحين فإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن الذي ذكر تعالى ذكره في هذا الموضع هو الذي ذكر في سائر القرآن أنه بشره به وذلك لاشك أنه اسحاق إذ كان المندي هو المبشر به. (جامع البيان 23 ص 54).

سورة ص

(فيها أربع آيات) (1)

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿اصبر على ما يقولون﴾ (2). نسختها آيات القتال وقد تقدم ذكر ذلك.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فطقق مسحا بالسوق والأعناق﴾ (3). قال بعضهم : نسخ قطع سليمان عليه السلام الأعناق والخيل السنة المانعة من قتل البهائم. وهذا لا يحسن لأنه خبر عما فعل سليمان فإن صح ذلك فهي شريعة كانت. نسختها شريعة الإسلام.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قال المفسرون في هذه الآية، إن سليمان ضرب أعناق خيله بالسيوف وعرقبها، وقالوا إنه مسحها بردائه برأبها كما فعل رسول الله ﷺ بفرسه، (4) وقالوا إنه وسعها وحبسها في الفزو (والجهاد) (5). والصحيح أنه قتلها، وغير ذلك عدوان على القرآن، والمسألة مشهورة (في بني إسرائيل) (6) منصوصة في كتاب الله. عرض النبي الخيل بالعشي فألهته عن الذكر حتى - غابت يعني الشمس - ولم يذكرها اكتفاء بدلالة العشي عليها، فعلم أنه أمر شغله عن طاعة الله (7) وكأنها طاعة شغلت عن أخرى أكبر منها فتبرأ لله عنها. فإن قيل كيف عرقبها وهي منهي عنها ؟ قلنا هذا سؤال فاسد والعلم بالسؤال من أكبر (8) أنواع العلم، وقد رأيت من يعرف الجواب جما غفيرا

(1) من (ق) وهو ما في المتن هنا. وفي (م) (ثلاث آيات).

(2) ص 17 تمامها ﴿واذكر عبداً داوود ذا الأيد إنه أواب﴾.

(3) ص 33 تمامها ﴿إذ عرض إليه بالعشي المصانفات الجياد. فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب. ردها علي فطقق مسحا بالسوق والأعناق﴾ الآيات 31 - 32 - 33.

(4) فقد ورد في الحديث أن النبي ﷺ رلي وهو مسح عن فرسه عرقه بردائه وقال : إني عوقبت الليلة في الخيل. (الموطأ جهاد 47).

(5) من (ق) وسقطت من (م).

(6) من (ق) وفي (م) خرم.

(7) من (ق) وسقطت من (م).

(8) من (م) وفي (ق) (من أوكد).

ولم أر من يعرف السؤال إلا قليلا، كما أني رأيت ألف رجل يحفظون أجوبة (المدونة) وما رأيت من يحفظ أسولتها إلا ابن أبي حبيب المهدوي وابن شباس الطرابلسي.

وكان ابن أبي حبيب يزيد عليه بحفظ أسولة كتاب محمد (9). ووجه فساد هذا السؤال يظهر بتفسيره كأنه يقول كيف عرقبها سليمان في شريعته وذلك منهي عنه في شريعتنا ؟ ولا يلزم تركيب شريعة على شريعة في معرفة حكم فيما اختلفت فيه، وإنما تتركب شريعتنا على شريعة من قبلنا فيما لم ينص لنا فيه على حكم، وقد قيل إنه فعل ذلك بها للأكل، وقد ذبحت الصحابة على عهد رسول الله ﷺ فرسا وأكلوه (10). رواه مسلم عن جابر. فإن قيل: العرقبة تعذيب وذلك لا يجوز، قلنا : بل ذلك جائز في شريعتنا إذا أردنا أن لا نمكن أحدا من الانتفاع بها في الغزو. وقد قال «الحسن» قطع سوقها وأعناقها فعوذه الله خيرا منها : (الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب) فهذه شريعة مستقرة وحكم ثابت منعه الله في شرعنا بما ثبت من النهي عن قتل البهائم صبرا أو عن (11) إفناء المال وإن فتن، وقد نظر النبي ﷺ إلى أعلام خيصة (12) فقال : اذهبوا بهذه الخيصة إلى أبي جهم (13) وإيتوني (بكردنه) (14) وفي الصحيح (بأنبجانية) (15) وأما من قال إنه وسعها للحبس فبعيد

(9) محمد بن ابراهيم بن زياد الأسكنداري المعروف بابن المواز تفقه بابن الماجشون وابن عبد الحكم واعتمد على أصبغ. له كتابه المشهور الكبير وهو أجل كتاب ألفه قدماء المالكيين وأصححه مسائل وأبسطه كلاما وأوعبه. توفي سنة 269 ومولده سنة 180 انظر ترتيب المدارك 4 / 169.

(10) مسلم صيد 38 / .

(11) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(12) من (م) وفي (ق) خيسته وفي الصحيح خيصة له. والخيصة كساء من صوف أسود أو خز من أربعة لها أعلام ولا يسمى الكساء خيصة إلا أن كان له علم. (انظر فتح الباري 10 / 234).

(13) أبو جهم هو عبيد ويقال عامر بن حذيفة بن غانم القرشي المهدوي صحابي مشهور أسلم يوم فتح مكة ومات بعد قتل عمر بن الخطاب. قال ابن حجر (وإنما خصه ﷺ بإرسال الخيصة لأنه كان أهدها للنبي ﷺ كما رواه مالك في الموطأ من طريق أخرى عن عائشة قالت : أهدى أبو جهم بن حذيفة إلى رسول الله ﷺ خيصة لها علم فشهد فيها الصلاة فلما انصرف قال ردى هذه الخيصة إلى أبي جهم. (الاستيعاب 4 / 1623 - طبقات ابن سعد 5 / 451. الإصابة الكنى 4 / 35 فتح الباري 1 / 407).

(14) من (م) وفي (ق) النبي.

(15) الأنبجانية كساء غليظ لا علم له ويقال كبش أنبجاني إذا كان ملتفا كثير الصوف وكساء أنبجاني كذلك وأنكر أبو موسى المديني على من زعم أنه منسوب إلى منبج البلد المعروف بالشام وقال : الصواب أن هذه النسبة إلى موضع يقال له أنبجان (انظر فتح الباري 1 / 406) والحديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة 14، الأذان 93 / مناقب الأنصار 37، لباس 19 : والإمام مسلم صيد 38 / والنسائي ضحايا 23 / وابن ماجه ذبائح 12 / والإمام أحمد 6 / 346 - 353.

عن الظاهر والنقل، وأما قول البائس أنه لا يحسن أن ينسخ هذا النهي عن قتل البهائم لأنه خبر عما فعل سليمان عليه السلام. ولم يعلم أن أفعال الأنبياء شريعة كما أن أقوالهم شريعة، ولا خلاف في ذلك وقد بيناه في (أصول الفقه). فإن قيل النهي عن قتل البهائم خبر واحد، وخبر الأحاد لا ينسخ القرآن، قلنا : قد بيناه حقيقة وتفصيلاً في أصول الفقه، وإذا اجتمعت الأمة على نقله أو على معناه جاز نسخ القرآن به.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ﴾ (16) قال بعضهم : هذا الفعل في كفارة اليمين، منسوخ بشريعة الإسلام ولا يجزئ ذلك في اليمين. قال القاضي محمد بن العربي : قال مجاهد وغيره : هذا للناس عامة، وقال عطاء : هذا لأيوب خاصة (17). وقال مالك : يحنث من فعل ذلك. قال خصي من أصحابه : لقول الله تعالى : ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَاةً﴾ (18). وهاهنا نكتة بديعة وهي أن النبي ﷺ لما قال : (الأعمال بالنية) (19) ركب مالك اليمين على النية فلعل أيوب عليه السلام اقتضت نيته ما أمر به من جمع الضغث، والذي نراه أن نيته لو كانت على أي صفة تصورت وقدرت، فإن جمع مائة سوط وضربة واحدة تجزيه في ذلك لكل حالف، والأيمان إنما

(16) ص 44 تمامها ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾.
(17) جاء في الأحكام 4 / 1640 (المسألة الثانية : في عموم هذه القصة وخصوصها : روي عن مجاهد أنها للناس عامة. وروي عن عطاء أنها لأيوب خاصة، كذلك روى ابن زيد عن ابن القاسم عن مالك من حلف ليعضن عبده مائة فجمعها فضربه ضربة واحدة لم يبر. قال بعض علمائنا : يريد مالك قوله تعالى : ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَاةً﴾. قال القاضي شرع من قبلنا شرع لنا وقد بيناه في غير موضع، وإنا انفرد مالك في هذه المسألة عن قصة أيوب هذه لا عن شريعته لتأويل بديع. وهو أن مجرى الأيمان عند مالك في سبيل النية والقصد أولى لقول رسول الله ﷺ : إنما الأعمال بالنيات والنية أصل الشريعة وعماد الأعمال وعيار التكليف وهي مسألة خلاف كبير بيننا وبين فقهاء الأمصار قد أوضحناها في كتب الخلاف.

وقصة أيوب هذه لم يصح كيفية يمين أيوب فيها، فإنه روي أنه قال : (إن شفاني الله جلدك وروى أنه قال والله لأجلدنك بهذه الروايات عن كتب الترمذي لا ينبغي عليها حكم فلا فائدة في النصب فيها ولا في أشكلها بسيل التأويل، ولا في طلب الجمع بينها وبين غيرها بجمع الدليل).

(18) المائدة 48 تمامها ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ، فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَاةً، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا إِنَّمَا اتَّكُمُ فَأَسْتَبْقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّشُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾.

(19) البخاري بدء الوحي 1، إيمان 41، انراه (في الترجمة)، نكاح 5، طلاق 11، مناقب الأنصار 45، عتق 6، إيمان 23، حبل 1 / مسلم إمامة 155 / أبو داود طلاق 11 / الترمذي فضائل الجهاد 10 النسائي طهارة 59، طلاق 24، إيمان 19 / ابن ماجه زهد 26 / أحمد 1 / 25، 43.

يراعى فيها الأرفق بالخلق (20) فإن كان الأرفق في البر أخذ به وإن كان الأرفق في الجنت أخذ به.

ويمال إلى الحنيفة السمحة في كل حالة، ولا يؤخذ على الناس بالتغليظ فيه التنفير عن الدين والوقوع في المحذور وذلك قوي جدا في الأيمان التي أحدثها الناس. فقد قال مالك إمام الأئمة في قوله : (الحلال عليه حرام)، إنه إن حاشى زوجه بقلبه يلزمه حنث وليس يبقى (تحت) (21) اليمين بعدها شيء، فإن سائر الأعيان الحلية غير الزوجة لا يحرم شيء منها بهذه اليمين، فتبقى اليمين لغوا وتكون نيته في ثنيا (22) الزوج بقلبه رفعا لليمين ونسخا لها، فصح أن الآية باقية على حالها في شريعتنا كما كانت في شريعة أيوب، ويعضد ذلك ما روى أبو داود (23) أن رجلا اشتكى حتى ضنى فوقه بجارية، فقال رسول الله ﷺ : «خذوا مائة شراخ (24) فاضربوه به ضربة واحدة»، فبين بقاء الحكم في هذه الشريعة في الحدود، والأيمان بذلك أولى.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿إِنْ يَوْحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (25) وقد تقدم ذكر أمثالها فأغنى ذلك عن إعادته.

وفيها من الخصوص : آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿وَلْتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ (26) يحتمل أن يكون يوم القتال، ويحتمل أن يريد به مجموعها وهو الصحيح على ما بيناه في (أصول الفقه)، فإن كان المراد به مجموعها فهو مخصوص في يوم القتال بالسيف منفي يوم الموت لا نسخ فيه ولا تخصيص في باب التكليف وإنما يقع النسخ في دار الدنيا : إما برفع التكليف وإما بتحقيق الوعد في التهديد كما في هذه الآية.

(20) كتب في الهامش الأيسر من النسخة (م) : كف الأيمان إنما يراعى فيها الأرفق بالخلق.

(21) من (ق) ولي (م) غير واضح.

(22) من (م) ولي (ق) (ثني).

(23) أبو داود حدود 33 / 1.

(24) الشراخ جمع شماريخ الخلط من الكلام بالكذب.

والشراخ جمع شماريخ العذق عليه بر أو عنب.

والشراخ جمع شماريخ رأس الجمل.

والشراخ جمع شماريخ أهالي السحاب.

(25) ص 70.

(26) ص 88.

سورة الغُرف (1)

فيها من النسخ آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ. مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ (2) (وهاتان الآيتان وإن كانتا في العدد آيتين. فإنها في المعنى واحدة لأن قوله) (من يأتيه) مفعول لقوله تعلمون. (3) فهو كلام مرتبط ببعضه ببعض. (وهذا ليس بأمر تكليف وإنما هو) (4) أمر تهديد، ولفظة (افعل) في لسان العرب تأتي على وجوه كثيرة ذكرناها في (كتاب التحيص) وغيره : منها إلوجوب كقوله تعالى : ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ (5) ومنها النذب كقوله تعالى : ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ (6) والارشاد، كقوله تعالى : ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (7) والاباحة كقوله تعالى : ﴿فَاصْطَادُوا﴾ (8) والأدب كقوله عليه السلام : (فكل مما يليك) (9) والامتنان كقوله تعالى : ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ (10) والإكرام كقوله تعالى : ﴿وَادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ﴾ (11) والتهديد كقوله تعالى : ﴿وَاعْمَلُوا

(1) وهي سورة الزمر.

(2) سورة الزمر 39 - 40.

(3) ما بين الحاصرتين من (ق) وسقط من (م).

(4) من (ق) وفي (م) طمس.

(5) الامراء 78 تمامها ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾.

(6) النور 33 تمامها ﴿وَلِيَسْتَعْفِفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ. وَلَا تَكْرَهُوا فَتْيَانَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أُرْدِنَ تَحَصُّنًا لِنَبْتِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يَكْرَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(7) البقرة 282 آية الدين.

(8) المائدة 2 وتمامها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْرًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا، وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ سَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

(9) من وفي (ق) (والتأديب كقول النبي لابن عباس) (كل مما يليك) وهذا الحديث أخرجه البخاري أطعمة 2 / مسلم أثرية 108، 109 / الترمذي أطعمة 47 / ابن ماجه أطعمة 8 / الدارمي أطعمة 1، 15 / الموطأ صفة النبي 32.

(10) النحل 114 تمامها ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا. وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

(11) الحجر 46.

ما شئتم ﴿ (12) والتمجيز كقوله تعالى : ﴿كونوا قردة خاسئين﴾ (13) والاهانة كقوله تعالى : ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾ (14) والتسوية كقوله تعالى : ﴿اصبروا أو لا تصبروا﴾ (15) والإنذار كقوله تعالى : ﴿تمتعوا﴾ (16) والدعاء كقوله : ﴿اغفر لي﴾ (17) والتمني كقول الشاعر : (18).

☆ ألا أيها الليل الطويل ألا انجلي ☆

والقدرة (19) كقوله تعالى : ﴿كن فيكون﴾ (20) وحققنا (أن مرجعها) (21) إلى بعض ذلك وإنما هذا السير الذي أوردناه هاهنا من غير ترتيب ولا تنخيل لأنه ليس بابه ولا بابته فلينظر في موضعه وأصولها ستة، والله الموفق للصواب بمنه.

الآية الثانية : (22) قوله تعالى : ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ (23). نسختها آية السيف وقد تقدم في سورة الأنعام وغيرها ذكرها وتحقيق النسخ في معناها.

ذكر آيات الخصوص : وهي خمس آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون﴾ (24).

قال بعضهم نسختها (آية) (25) السيف.

(12) فصلت 40 وتامها ﴿إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا. أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي أمنا يوم القيامة اعملوا ما شئتم. إنه بما تعملون بصير﴾.

(13) البقرة 65 تمامها ﴿ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾.

(14) الدخان 49.

(15) الطور 16 تمامها ﴿واصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون﴾.

(16) هود 65 ﴿فلقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام﴾ إبراهيم 30 ﴿قل تمتعوا فإن مصيركم النار﴾.

(17) الأعراف 151 ﴿قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك﴾ إبراهيم 41 ﴿ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾ من 35 ﴿قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي﴾.

(18) الشاعر : امرئ القيس بن حجر الكندي وعجز البيت، وهو من مملته.

☆ بصبح، وما الإصباح منك بأمثل ☆

(19) من (م) ولي (ق) (وآل القدرة).

(20) الأنعام 73 ﴿ويوم يقول كن فيكون﴾ النحل ﴿إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون﴾ مريم 35 ﴿سبحانه إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون﴾.

(21) من (ق) ولي (م) (أن لرجعها).

(22) من (م) ولي (ق) (الآية الثالثة).

(23) الزمر 41 تمامها ﴿إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق لمن اهتدى به فله نفع ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل﴾.

(24) الزمر 3. والذي ورد في النسختين (م) ولي (ق) هو قوله تعالى : ﴿إن الله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه مختلفون﴾ وهي آية البقرة 113 مع وضع (إن) مكان (الفاء) ولعله خطأ من الناسخ أو سهو من المؤلف رحمه الله.

(25) من (ق) ولي (م) (آيات).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قد بينا في (كتاب الأمد الأقصى في الأسماء الحسنى) أن الله يحكم بقوله في فصل من البيان، ويحكم بفعله فيما خلق من الأدلة وقسم من الأرزاق وأولى من النعم وأنزل من النقم، ويحكم في الآخرة بظهور الحقائق وعلم اليقين وكشف الغطاء وإظهار الجزاء. وأوكدها ما كان النبي ﷺ يدعو فيه : (اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون. اهدني لما اختلفوا فيه من الحق، فإنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم) (26) وشيء من هذا لا يقع فيه نسخ. ألا ترى أن الأمر بالقتال حكم من جملة الأحكام التي فصل ؟ وهذا ظاهر والله أعلم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (27). قال بعضهم : نسخها ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (28).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

خوف الذناب بالمعصية لا يتعلق به نسخ لأنه معنى الحكمة وفائدة التكليف وركن من أركان الشريعة التي لا تززع، كما أن الرجاء في الثواب بالطاعة مثله. فهذان أصلان في طرفي التقابل لا يتزعزعان ولا يرتفعان أبدا. وقوله تعالى : ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ وإن كان وعدا حقا وقولا صدقا وشرفا (تاماً) (29) قطعاً فإنه لا يرفع هذا الكلام ولا ينفي هذا الجزاء والشرط بل يحققه، فإنه ليس يقتضي وعد المغفرة لذنوب الاسترسال على الذنوب بل يقتضي المبالغة في اجتنابه (جزاء) (30) على ما شرف به وقد قال عليه السلام : (أفلا أكون عبدا شكورا) (31) إشارة إلى أن هذه المنزلة الشريفة في الغاية تقتضي في امتثال الطاعة واجتناب الذنوب النهاية، وليس هذا بخاف إلا على أهل الغباوة.

(26) أبو داود ص 119، أدب 101 الترمذي دعوات 31، 94 / النسائي قيام الليل 12 / ابن ماجه اقامة 180 الدارمي استئذان 54 / أحمد 1 / 9، 10، 14، 412...

(27) الزمر 13.

(28) الفتح 2 تمامها ﴿وَيَمِ نَعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

(29) من (م) وفي (ق) (ثابتاً).

(30) من (ق) وسقطت من (م).

(31) البخاري تهجد 6، تفسير سورة 48، 2 / مسلم مناقبين 79، 81 / الترمذي صلاة 187 / النسائي قيام الليل 17 / ابن ماجه اقامة 200 / أحمد 4 / 251، 255، 115 / 6.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ (32). قال بعضهم نسختها آية القتال.

قال القاضي ابن العربي وفقه الله :

قد بينا من قبل أن هذا تهديد وليس بتكليف، والتهديد وعيد وتحقيقه القتال في الدنيا والعذاب في الآخرة (33).

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَحْكَمْ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (34) قالوا نسخ معناها لا لفظها آية السيف.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قد تقدم القول بمعنى الآية الأولى على نحو معنى هذه فأغنى عن إعادته.

الآية الخامسة قوله تعالى : ﴿إِنْ اللَّهُ يَغْفِرَ الذَّنُوبَ جَمِيعًا﴾ (35). قال قوم نسخها قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فُجْرًا وَهُوَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ﴾ (36) الآية. وقد بينا في سورة النساء ذلك. فلا وجه لإعادته، بيد أنا نقول. لو كانت آية (القتال) (37) أيضا والجزاء فيها واقعا، ما كانت نسخا وإنما كانت تكون تخصيصا، فكيف والمغفرة فيها مرجوة والجزاء فيها لم يذكر وقوعه ولا تبين وجوبه وإنما هو وعيد مطلق وجزاء مذكور، ومالك الجزاء إن شاء استوفاه وإن شاء تركه. ولو قلنا من وجه آخر. إنه لا يغفر للقاتل المتعمد، لدخل القتل في قوله تعالى : ﴿يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا﴾ للكفار ولمن عفا (38) من المسلمين، فصارت الآية من جميع هذه الوجوه ساقطة في باب النسخ، ضعيفة في باب التخصيص، والله أعلم.

(32) الزمر 15 تمامها ﴿قُلْ إِنْ الْحَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمَبِين﴾.

(33) ما بين الحاصرتين من (ق) وفي (م) بتر لوقوعه أول الصفحة.

(34) الزمر 46 تمامها ﴿قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

(35) الزمر 53 تمامها ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا. إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

(36) النساء 93 تمامها ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾.

(37) من (ق) وفي (م) (القتل).

(38) من (م) وفي (ق) (كفر).

سورة المومن (1)

وهي أول الحواميم (2) السبع، ديباج القرآن المتوالية في النزول واحدة بعد أخرى وليس في القرآن في ذلك مثلها. وقد روي أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه قرأها قبل أن (3) ينام. ولعلها إن صحت كان ذلك في بعض الأوقات. فقد رويت عنه روايات كثيرة أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه أذكارا إذا أضيفت إلى روايات القيام لصلاة الليل استغرقت الليل كله. فدل أنها كانت مبثوثة على الليالي باختلاف الحالات.

فيها من النسخ آيتان.

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فصابر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك﴾ (4).

والآية الثانية قوله تعالى : ﴿فبئس مثوى المتكبرين. فاصبر إن وعد الله حق﴾ (5) نسخ ذلك بآيات القتال وقد تقدم. وفيها من الخصوص.

آية واحدة، وهي قوله تعالى : ﴿ويستغفرون للذين آمنوا﴾ (6). قالوا نسخت قوله تعالى : ﴿ويستغفرون لمن في الأرض﴾ (7).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

ليس هذا نسخا إنما هو تخصيص عموم، والتخصيص يدخل في العموم، كان جزاء أو تكليفا باتفاق. وفي النسخ كلام أشرنا إليه وتحقيقه في موضعه.

- (1) وهي سورة غافر.
- (2) الحواميم السبع هي المومن (غافر)، فصلت، الشورى، الزخرف، الدخان، الجاثية، الأحقاف وتبدأ جميعا بالحرفين (حم) وهي متتالية في ترتيب النزول على المشهور، وفي ترتيب المصحف كذلك.
- (3) البخاري طب 39، توحيد 13 / مسلم ذكر 64 / الترمذي دعوات 16، 21 ابن ماجه اقامة 32، دعاء 15 / أحمد 1 / 414 - 2 / 381، 443، 536 - 3 / 153، 167...
- (4) غافر 55 - تمامها ﴿وسبح محمد ربك بالعشي والإفكار﴾.
- (5) غافر 76 - 77 تمامها ﴿ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها. فبئس مثوى المتكبرين. فاصبر إن وعد الله حق. فإنما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فإلينا يرجعون﴾.
- (6) غافر 7 تمامها ﴿الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم﴾.
- (7) الشورى 5 وتمامها ﴿يكاد السماوات يتفطرن من فوقهن. والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض. ألا إن الله هو الغفور الرحيم﴾.

سورة حم السجدة (1)

فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿اعملوا ما شئتم﴾ (2). هو تهديد نسخ آيات القتال كما تقدم. وقد سقط فيها ابن حبيب لليدين وللنفس حتى تكلم فيها بأمر لم تعلم حقيقته (ولم تفهم) (3) فقال إن قوله تعالى : ﴿اعملوا ما شئتم﴾ وقوله : ﴿لمن شاء منكم أن يستقيم﴾ (4) وقوله : ﴿فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ (5) نسخ جميعه قوله تعالى : ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾ (6). وهذا جهل عظام وخطب جسام، فإن الحقائق لا تنسخ لا سيما إذا كانت في العقائد. وقوله تعالى : ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾ عقيدة حق، وكلمة صدق، ولم تزل الحقيقة كذلك ولا تزال، ولم يختلف قط هذا بحال حتى يمحي في حالة ويثبت في أخرى. كما أن قوله تعالى : ﴿لمن شاء منكم أن يستقيم﴾ وقوله : ﴿فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ عقيدة حق وكلمة صدق، متفقة متسقة، غير مختلفة ولا مفترقة، وقد بينا ذلك في (كتاب المشكلين). وتحقيقه المختصر لمن أبصر واستبصر، أن لله تعالى مشيئة هي أصل في المخلوقات، عنها تصدر خصائص الصفات، وإليها (تنسب) (7) تعيين الجائزات، ومن جعلتها يصدر عنها إرادة المخلوقين ومشيتهم فإذا شاء الله شاء العبد (8)، يخلق بقدرته (العبد ويتقنه بعلمه. ويخصص الجائزات عليه فيه بقدرته ويخلق علمه) (9). وقدرته ومشيتته

(1) وهي سورة فصلت.

(2) فصلت 40 تماماً ﴿إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا﴾. ﴿فمن يلقي في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة﴾. ﴿اعملوا ما شئتم﴾ إنه ما تعملون بصير.

(3) كذا في (م) مع ضبطه بالشكل مبنيًا للمجهول وفي (ق) (ولم يفهم).

(4) التكوير 28 ﴿إن هو إلا ذكر للعالمين﴾. ﴿لمن شاء منكم أن يستقيم﴾ 27 - 28.

(5) الكهف 29 تماماً ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾. ﴿إنا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه﴾. ﴿تيتن الشراب﴾. ﴿وتأنت مرتفقاً﴾.

(6) التكوير 29 تماماً ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾. والتي يفتح الوقف فيها عند اسم الجلالة هي آية الإنسان 30 ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾. إن الله كان عليماً حكيماً.

(7) من (ق) وفي (م) باهت.

(8) من (ق) وفي (م) سقط.

(9) من (ق) وفي (م) خرم وطمر.

فيصرفها فيه كما يصرفه، فإذا شاء الله أن يخلق ما خلق كان بقدرته (وعلمه) (10) ومشيئته، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ﴾ ثم رد الأمر إلى أصله فقال : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وقد بينا قوله تعالى : ﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ في سورة الكهف، وبيننا أن قوله تعالى : ﴿اعْمَلُوا مَا تُنْتُم﴾ تهديد وكل تهديد في القرآن منسوخ بآيات القتال. فإنه تحقيق للوعيد وإنفاذ للتهديد.

وفيها آية أخرى وهم فيها بعضهم، وهي قوله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (11) قال نسختها آية القتال.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

لا يصح في ذلك نسخ فإن الحسنة ما حسنه الشرع وأعظمه رتبة الإيمان، والسيئة ما قبحه الشرع وأعظمه رتبة الكفر، ولا يزال الرجل يدفع السيئة إذا قوبل بها بالحسنة التي تقابلها، فإن تبين له دليلا في عقيدة سيئة يراه عليها أو يراجعها مراجعة لطيفة في أمر معروف يرى فيه تقصيرا ونهي عن منكر يعاين فيه تعاطيا أو يغضي على كلمة جفاء يسمعها حق يعود الولي حميا، فذلك أنجع للمراد (12) لا في مواطن تتعين فيها الغلظة وتجب فيها الشدة فيكون العمل في ذلك بحسب ما يظهر. بيد أن الكلام في هذه الآية خرج على الأغلب، وتفصيلها على التعيين وتفسير الجمل منها بالتبيين يتعلق بعلم الذكر وهو (النوع الرابع من علوم القرآن) والله أعلم.

(10) من (ق) ولي (م) باهت.

(11) فصلت 34 ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ، ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾.

(12) من (م) وفي (ق) (في المراد).

سورة الشورى

فيها من المنسوخ (ثلاث آيات) (1).

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ
بَوكِيلٌ﴾ (2). (نسختها) (3) آية القتال. وقد تقدم ذكر ذلك في سورة الأنعام
وغيرها.

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ (4). منسوخ بآية
القتال وقد بينا ذلك في سورة يونس وغيرها. وقد قيل إن هذه الآية مخاطبة
لليهود، أي لا حجة بيننا وبينكم. وكيف ما كان الحال فإن انقطاع الحجة والاستبداد
بالعمل، ذلك كله منسوخ بآيات القتال فإن الحجة قد ظهرت والعمل الصالح من
الطالح قد كان تبين. فوجب الدعاء إليه بالحرب والإلجاء إليه بالقتال، والله أعلم.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا
إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ (5). قد تقدم ذكر أنها منسوخة بآية القتال حيثما
وردت. وأن عليه القتال بعد البلاغ، والحرب بعد البيان، والإكراه بالقتل على
الدخول في الدين بعد الإعراض عنهم.

ذكر آيات الخصوص : وهي خمس آيات :

الآية الأولى قوله تعالى : ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ (6). وقد تقدم
ذكرها في (سورة المومن). ومن شرف آدمى تسخير الملائكة للاستغفار له ودعائهم
إلى الله تعالى في إقالة عثرته وعموم رحمته وسعة مغفرته، بعد تعجبهم من خلق الله

(1) من (ق) وفي (م) (آيتان).

(2) الشورى 6 تمامها ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بَوكِيلٌ﴾.

(3) من (ق) وفي (م) (نسخته).

(4) الشورى 15 تمامها ﴿فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم. وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم، الله ربنا وربكم، لنا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ، لا حجة بيننا وبينكم، الله يجمع بيننا وإليه المصير﴾.

(5) الشورى 48 تمامها ﴿وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور﴾ (انظر 6 - 7 - 8 في الصفحة التالية).

(6) الشورى 5. وقد تقدمت.

له عبدا مذتبا عاصيا هتاك سفاكا مفسدا معاندا، ولله الحكمة البالغة والعلم السابق
والمشيئة النافذة وبه وقعت (الحجة) (7) في قوله تعالى : ﴿إني أعلم مالا
تعلمون﴾ (8).

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿من كان يريد حرث الآخرة نزد له في
حرثه﴾ (9). قال بعضهم نسختها الآية التي في بني اسرائيل ﴿من كان يريد
العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾ (10) وقد تقدم تحقيق ذلك في
سورة بني اسرائيل فلا وجه (لإعادته) (11).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في
القربى﴾ (12) قال بعضهم (13) منسوخة بقوله تعالى : ﴿قل ما سألتكم من أجر
فهو لكم﴾ (14) وقيل إنها محكية.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

وهو الصواب، لما روي عن طاوس أنه سمع ابن عباس رضي الله عنه وقد سئل
عن هذه الآية : ﴿قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى﴾ فقال سعيد
بن جبير : قربى آل محمد. وقال ابن عباس. أعجلت، إن رسول الله ﷺ لم يكرز
بطن من قريش إلا له فيهم قرابة، فقال : (إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة).
المعنى أن الأجرة على الرسالة معدومة حسا متفية شرعا، فما سألتكم من أجر فهو لكم
وأجري على الله، والمسؤول منكم صلة قرابتي والحفاظة على ما بيني وبينكم من الرحم.
فليس الاستثناء بمتصل المعنى وإن كان متصل اللفظ، وهذا النوع يعبر عنه بعضهم
بالاستثناء المنقطع. وهو هاهنا متصل، لأن الرحم كانت بينهم مشبكة موصولة فلما
صدع بينهم بالرسالة قطعوه فأعلمهم بما يجب عليهم من الصلة وأن مراده منهم ليس

(7) من (ق) وفي (م) باهت.

(8) البقرة 30 تمامها ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون﴾.

(9) الشورى 20 تمامها ﴿ومن كان يريد حرث الدنيا فوكة منها وماله في الآخرة من نصيب﴾.

(10) الاسراء 18 تمامها ﴿ثم جعلنا له جهم يملأها منموماً مدحوراً﴾.

(11) من (ق) وفي (م) خرم وطمن.

(12) الشورى 23 ﴿ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات، قل لا أسألكم عليه أجر
المودة في القربى، ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا إن الله غفور شكور﴾.

(13) من (ق) وفي (م) طمن.

(14) سبأ 47 تمامها ﴿إن أجري إلا على الله وهو على كل شيء شهيد﴾.

بمال يسأله لهم، كما روي أنهم قالوا له : إن أردت الإمرة علينا ملكناك وإن أردت المال جمعناه (15) لك، فانتفى من ذلك كله وألزمهم الحق الذي كان يدعو إليه.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون. وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله، إنه لا يحب الظالمين﴾ إلى قوله : الأمور (16).

قال بعضهم إن هذه الآيات منسوخات : نسخ قوله تعالى : ﴿وجزاء سيئة﴾ قوله : ﴿فمن عفا وأصلح﴾ ونسخ قوله تعالى : ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه﴾ مع الآية التي بعدها وهي قوله : ﴿إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق﴾ قوله تعالى : ﴿ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور﴾ وقال غيره : هذا كله منسوخ بالجهد وقوله تعالى : ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه﴾ إنما هو للمركبين.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه : هذا قول من لم يعرف النسخ ولا ميز بينه وبين الأحكام واعتقد المحكم والمنسوخ جنسا واحداً. إن الله تعالى أخبر أن الذي يقابل السيئة سيئة مثلها، فمن أساء إليك فحقك أن تقتص منه بمثل ما أساء إليك، ثم أخبر أنك إن عفوت فأجره على الله، وهذا إثبات لحقين في الوجهين الدنيا والآخرة، وتحقيق لهم من الطرفين، الاستيفاء أو الترك، وقد استوفينا بيانها في كتاب الأحكام (17) وفي قسم (علوم الذكر). ثم بين تعالى أن من انتصر بعد ظلمه فلا حرج عليه ولا سبيل إليه، وأخبر زيادة في البيان، أن السبيل على الذين

(15) رواه ابن إسحاق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي. وفيه أن الذي ساوم النبي ﷺ على هذا. عتبة بن ربيعة. أبو الوليد القرشي والد هند وصهر أبي سفيان صخر بن حرث انظره في الهشامية 35/2.

(16) الشورى 39 - 43 ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل. إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم. ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور﴾. (17) جاء في الأحكام 4 / 1657 قوله تعالى : ﴿والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾ فيها مسألتان. المسألة الأولى : ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر واحتمل أن يكون ذلك راجعا لحالتين. أحدهما : أن يكون الباغي معلنا بالفجور وقعا في الجمهور... فيكون الانتقام منه أفضل. الثاني أن تكون الفلانة أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة فالعفو هاهنا أفضل وفي مثله نزلت ﴿وأن تعفوا أقرب للتقوى﴾ (البقرة 237) وقوله تعالى : ﴿فمن تصدق به فهو كفارة له﴾ المائدة 48. وقوله : ﴿وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم﴾ (النور 22).

المسألة الثانية : قال السدي إنما مدح الله من انتصر ممن بغي عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به، يعني كما كانت العرب تفعله، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله﴾ (الشورى 40). فبين في آخر الآية المراد منها، وهو أمر محتمل والأول أظهر.

يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق، وهذا عام في (المشركين والمسلمين، جعل الله على الباغين منهم السبيل فهو عام في) (18) (المشركين حتى يومنوا وهو عام في المومنين حتى يتوبوا. وكيفية السبيل عليهم يختلف باختلاف أحوال الأعمال التي أوجبت عليهم السبيل بغيرهم، فمن سبيل متحمة الجزاء والاستيفاء، ومن سبيل لم يتحتم استيفاء جزائها، وأخبر تعالى بعد ذلك أن من صبر على ظلمه وغفر لظالمه أن ذلك من قوة الصبر وكثرة الحزم وجودة العقل وبعود العزم، وذلك فيما تتصور فيه المغفرة، وقد بينا تفصيل ذلك في (كتاب الأحكام) والله أعلم.

(18) من (ق) ومقط من (م).

سورة الزخرف

فيها آيتان.

إحداها قوله تعالى : ﴿فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم
الذي يوعدون﴾ (1) والثانية قوله تعالى : ﴿فاصفح عنهم وقل سلام، فسوف
تعلمون﴾ (2). وقد تقدم الكلام على نسخهما في غير موضع (3).

(1) الزخرف 83.

(2) الزخرف 89.

(3) يريد أنها منسوختان بآية السيف، جاء في كتاب المصنف بألف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ
عند كلامه عن قوله تعالى : ﴿فذرهم يخوضوا ويلعبوا﴾ الآية : (زعم بعضهم نسخها بآية السيف. وقد
ذكرنا مذهبنا في نظائرها وأنها واردة للوعيد والتهديد فلا نسخ).
وجاء في الإتيان 2 / 21 عند بيان القسم الثالث من أقسام النسخ. وهو ما أمر به لسبب ثم يزول
السبب كالأمر حين الضعف والقلة بالصبر والصنع ثم نسخ بإيجاب القتال. وهذا في الحقيقة ليس نسخاً بل
هو من قسم المنسأ كما قال تعالى (أو ننسأها) فالمنسأ هو الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون وفي حال
الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى، وبهذا يضعف ما لهج به كثيرون من أن الآية في ذلك
منسوخة بآية السيف وليس كذلك بل هي من المنسأ.

سورة الدخان

فيها آية واحدة ﴿فارتقب إنهم مرتقبون﴾ (1). نسختها آية القتال كما تقدم بيانه في غير موضع، كأنه يقول له، ارتقب العواقب ترى العجائب وهم لا يرون (2) (إلا ما يكرهون من النوائب) (3).

(1) الدخان 59.
(2) جاء في كتاب (المصنف بألف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ) عند حديثه عن هذه الآية وأنها منسوخة بآية السيف ما نصه : (وليس بصحيح لأنه لا يتأتى ارتقاب عذابهم ومنع عقابهم).
(3) من (ق) ولي (م) باهت مع طمس.

سورة الشريعة (1)

فيها آية واحدة وهي قوله : (2) ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ (3) وقال بعضهم نسختها آية (القتال).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ معناه (لا يتعلق لهم) (4) بأيام الله بال في رجاء ولا خوف، لجهلهم به وكفرهم بوجوده وهم الكفار. أمر الله المؤمنين بأن يغفروا للكفار ما ينالهم من الأذى فإنه مجازيهم بأعمالهم. وهذا منسوخ بآيات القتال وإن كان نبي عليه السلام قد قال : «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»، فقام محمد ﷺ مثلاً لذلك فقال يوم أحد : كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم ؟ (5) فنزلت عليه ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾. وفي هذه الآية إعراب بيناه في (ملجئة المتفقيين إلى معرفة غوامض النحويين) (6).

(1) وهي سورة الجاثية.

(2) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(3) الجاثية 14 تماماً ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

(4) من (ق) ولي (م) باهت.

(5) البخاري مغازي 21 / مسلم جهاد 103 / الترمذي تفسير سورة 3، 10، 11 / ابن ماجه فتن 23 / أحمد 3 / 99، 178، 201، 206، 253، 288.

(6) جاء في الأحكام 4 / 1681 قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ المسألة الثانية في إعرابها. اعلما وفقكم الله أن الخبر لا يصح أن يكون جواب هذا الأمر وجاء ظاهره هاهنا جواباً مجزوماً. وتقدير الكلام. قل للذين آمنوا اغفروا للذين لا يرجون أيام الله وقد بيناه في ملجئة المتفقيين. وقوله تعالى : ﴿لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾. يحتمل أن يكون على الرجاء المطلق، على أن تكون الأيام عبارة عن النعم. ويحتمل أن يكون بمعنى الخوف ويعبر بالأيام عن النعم، وبالكمل ينتظم الكلام.

سورة الأحقاف

فيها آيتان.

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وما أنا إلا نذير مبين﴾ (1). فحصر أمره في النذارة، وقد بينا فيما قبل أن آيات القتال نسخ هذا كله وأنه مع كونه نذيرا قتولا (2).

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل﴾ (3). قالوا نسختها آيات القتال.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

اختلف الناس في تفسير هذه الآية على أقوال عشرة : الأول أن ﴿أولوا العزم من الرسل﴾ جميع الأنبياء فأمر عليه السلام بأن يصبر كما صبروا صلوات الله عليهم. قاله ابن زيد.

الثاني : أنهم نوح وهود وإبراهيم فأمر النبي أن يكون رابعهم. قاله أبو العالية.

الثالث : أنهم نوح وإبراهيم وموسى.

الرابع : أنهم إبراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى.

الخامس : أن منهم اسماعيل ويعقوب وأيوب، وليس فيهم يونس ولا سليمان ولا آدم.

السادس : أنهم الذين أمروا بالقتال.

السابع : أنهم العرب.

الثامن : أنه من أصابه منهم بلاء بغير ذنب.

(1) الاحقاف 9 تمامها ﴿أنا نذير مبين﴾ وما أنا إلا نذير مبين. ولا بكم إن اتبع إلا ما يوحى إليّ.

(2) كذا في (م) و(ق) وظاهر السياق أن (قتولا) على الرفع خبر لأنه.

(3) الاحقاف 35 تمامها ﴿ولا تستعجلهم﴾ كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، بلاغ. فـ. يهلك إلا القوم الفاسقون.

التاسع : أنهم أولو الحرم.

العاشر : أنهم أولو الصبر الذين صبروا على إذية قومهم.

وهذه الأقوال سردناها لكم كما ترون، لتعلموا أن كل أحد استجراً على كتاب الله وتكلم فيه بغير علم، ومن هذه الأقوال دعاوى لا شبهة عليها فضلاً عن أن يكون عليها برهان. ومنها ماله متعلق لتفاوت مرتبتها. ومن أفسدها قول من قال : إنهم جميع الأنبياء. وكيف خفي عليه نص قوله تعالى : ﴿أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرِّسْلِ﴾ فخص منهم من كان له عزم، فحسبوا وقالوا : إنهم الجميع : وأما من قال. إنهم الذين أمروا بالقتال. فالصبر (4) الذي ألزموه كان قبل القتال على ما عاينوه من المشركين من باطل وبلغهم من أذى، وكل من عاين منهم ذلك انقسمت حاله فمنهم من أمر بالقتال والانتقام ومنهم من أمر بالترك إلى يوم الحكم.

وأما من قال إنهم أهل البلاء فممكن، لأن أهل البلاء منهم من صبر وكان ذلك عزماً فيدخل (ذلك) (5) العموم، بخلاف آدم عليه السلام فإنه لا يدخل تحت هذا الأمر لقول الله تعالى مخبراً عنه : ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْماً﴾ (6) وأما دخول سليمان، فممكن لأنه صبر على النعمة فشكر شكر أيوب على البلاء بصبر، والنعمة بلاء وشكرها عسير إلا من مثل سليمان عليه السلام، فلقد روي عنه أنه كان يأكل في ملكه خبز الشعير قفارا (7). كما أن من قال إنه يخرج منهم يونس، مخطيء فإنه صبر على إلقاء نفسه في البحر حين تحقق تقصيره في اجتهاده وخروجه من بين ظهرائي قومه، وليس يعد من لم يصب في اجتهاده خارجاً عن الصبر. وهروبه من قومه الذين كانوا يقتلون (من كذبهم) (8) لم يكن فراراً من القتل وإنما كان فراراً من التعيير والتنفير. وأما من قال إنهم العرب، فقول لا ورد فيه على الصواب (9) وأما من قال إنهم أولو الحزم فلم يصب لفظاً ولا معنى، الحزم ثمة العزم فإن الحزم عمل

(4) من (م) وفي (ق) (والصبر).

(5) من (م) وفي (ق) (في ذلك).

(6) طه 115 تماماً ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمَّا جَدَّ لَهُ عِزْمًا﴾.

(7) لقاراً أي بلا إدام. وقفير الطعام قفراً. صار قفاراً، والرجل، أكل طعامه بلا آدم. (اللسان مادة قفر).

(8) من (ق) وفي (م) باهت.

(9) وقع هنا اضطراب في ترتيب صفحات النسخة (م) تداركته بالمقابلة على النسخة (ق) وانظر الورقة 1 من النسخة (المخطوطة).

والعزم اعتقاد والاعتقاد قبل العمل. وأعظم منه بطلانا قول من قال إنهم أولو الصبر، إلا أنه لما زاد الإذابة رجع إلى القول الثامن.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

فإذا عرفتم هذا، فالصبر يكون على سماع الباطل، ويكون على رؤيته، ويكون على الإذابة للأمور به. فإن كان على سماع الكفر ورؤيته من الباطل فهو مخصوص في أهل الحرب بأن أمر بقتالهم، وذلك الصبر عنهم باق في أهل الذمة، مخصوص في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا لم يقدر المكلف على القيام بحقوقها في الأمر والنهي، باق في الذين عجز عن ذلك فيهم للخوف منهم تقية لهم، حسب ما تقدم بيانه في غير موضع.

وأما قوله تعالى : ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ فيحتمل بالدعاء عليهم ويرجع معنى الآية إلى قوله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (10) ويرجع هذا إلى كراهة الدعاء للأنبياء على الكفرة فإنه خارج عن سبيل الصبر، وإن كان قد ورد ذلك في مواضع. ولكن الغالب الترك والجري على حكم المقادير. وقيل أراد، لا تستعجل لهم بالعذاب، فيجري مجرى الوعيد، ومرجع قوله حيثئذ إلى أنهم يرون ما يوعدون من العذاب في الدنيا. وقيل أراد به : في قبورهم، ويحتمل عند قبض أرواحهم، ويحتمل يوم الحشر ويحتمل الكل. وهو الأولى والأصح لقوله : ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ التقدير يرون أن مدة الدنيا (لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ) حتى هلكوا، وهل يهلك إلا القوم الفاسقون بالبلاغ إليهم والتحذير لهم وإقامة الحجة من الرسل إليهم. وقد قيل إن هذه الآية نزلت يوم أحد حين شج وجهه وكسرت ربايعيته ولم يصح، والله أعلم.

وفيها آية أخرى. وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ (11). اعتقدها من ليس من أهل الشأن من الناسخ والمنسوخ فقال. ليس في كتاب الله منسوخ طال حكه كهذا (12) لأنه أقام بمكة عشر سنين، وعيره به

(10) آل عمران 128.

(11) الأحقاف 9 وقد تقدم تمامها.

(12) من (م) ولي (ق) (هكذا).

آخرون : ما تقدم من ذنبك، من ذنب أبيك إبراهيم، وما تأخر من ذنب النبيين فيه أيضا تيب عليهم.

وقال آخرون : ما تقدم من ذنبك يوم بدر وما تأخر من ذنبك يوم هوازن. وذلك أنه قال يوم بدر : اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض أبدا (23) فكان هذا الذنب المتقدم، وأما المتأخر فقال يوم هوازن. وقد انهزم أصحابه، لعمه العباس ولا بن عمه (24) أبي سفيان (25) ابن الحارث : ناولاني كفا من حصاء الوادي. فناولاه فاستقبل به وجوه المشركين وقال : (شاهت الوجوه (26)). حم لا ينصرون) وكانوا أربعين ألفا فما بقي منهم رجل إلا امتلأت عيناه رملا وحصى، فانهزم القوم عن آخرهم. فلما رجع أصحابه إليه قال لهم : لو لم أرمهم لم ينهزموا. فنزلت ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ (27) وقيل : هذا معارضة لقائل يقول : أثبت له الرمي ثم نقاه عنه. فالجواب عن ذلك، أن الرمي يحتوي على أربعة أشياء. على القبض والإرسال والتبليغ والإصابة، فكان القبض والإرسال من رسول الله ﷺ والتبليغ والإصابة من الله تعالى.

قال القاضي محمد ابن العربي رضي الله عنه :

وليس هذا من النسخ في شيء وإنما هو من المشكل وقد أوضحناها في (كتاب المشكلين) بإيضاح بالغ على طريقة الكتاب. ولسنا نخلي هذا المقام من ذكر ما يشفي من دائه لأجل تعرض هذا القائل وأشباهه لما ليس من بابه. وهاتان الآيتان نوضح معناهما على الانفراد، ثم نوضحه تارة أخرى على التركيب، ثم نبين ما في كلام هذا القائل من الخلل والتشويه.

أما قوله تعالى : ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ فللعلماء فيه سبعة أقوال :
الأول : لا أدري هل أخرج وتخرجون أم لا.
الثاني : هل أقتل وتقتلون أم لا.

(23) مسلم جهاد 58 / الترمذي تفسير سورة 8 / 3 / أحمد 1 / 30، 32، 117.

(24) من (م) وفي (ق) (ولعمه) والصواب ما في (م).

(25) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ابن عم الرسول ﷺ وكان من شعراء المشركين في حريم للإسلام ثم أسلم يوم الفتح وشهد حنيناً فكان ممن ثبت مع النبي عليه السلام وتوفي في خلافة عمر رضي الله عنها. (الإصابة 4 / 90 - الاستيعاب 4 / 1673 / طبقات ابن سعد 4 / 49).

(26) مسلم جهاد 81 / الدارمي سير 15 / أحمد 1 / 308، 368 - 5 / 286، 310.

(27) الانفال 17 تماماً ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى، وليبلي المؤمنين منه بلاء حسناً، إن الله جميع عليهم﴾.

الثالث : أَصْدَقْ أَوْ أَكْذِبْ وَتَصَدِّقُونَ أَوْ تَكْذِبُونَ أَمْ لَا.

الرابع : هل نموت بمكة أو غيرها.

الخامس : لا ندري ما نكلف به من الشريعة.

السادس : في قوله (بكم) أهى الرمية بالحجارة أم لا.

السابع : هل ندخل الجنة أم لا.

وهذه الأقوال كلها مختلفة وبعضها أقوى من بعض، إلا الآخر ففيه كلام نذكره مشروحا إن شاء الله. فأما قوله : هل أخرج أم لا ؟ فقد أضعف هذا كلامه في الحديث الصحيح مع «ورقة بن نوفل» حين قال للنبي (يا ليتني أكون حيا حين يخرجك قومك. فقال له : أو مخرجي هم ؟ قال : لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي وأُخرجَ، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرا) (28). وأما قوله : هل أقتل أم لا ؟ فحمل قوي يعضده قوله تعالى : ﴿وَكَايَ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ (29).

وأما قوله هل أصدق أم أكذب ؟ فحمل صحيح، لأن من تقدمه من النبيين يأتي يوم القيامة وليس معه تابع، ويأتي بعضهم ومعه نفر اليسير، وقد قال الله تعالى في إبراهيم (30) : ﴿فَأَمِنْ لَهُ لَوُطٌ﴾ (31) والله أعلم ما كان بعد ذلك من زيادة في المومنين على زوجه وبنيه وأم ولده. وكذلك يحتمل أن يكون معناه هل أموت بمكة أو غيرها. ويقرب منه معنى التكليف حتى قيل له : ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ (32) وقيل له : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِمَ اقْتَدِهِ﴾ (33) وأما قوله : هل هي الرمية بالحجارة أم لا ؟ ففيه بعد من وجوه ذكرناها في (كتاب المشكلين) ولا يحتاج إليها هاهنا.

(28) البخاري بدء الوحي 3، تعبیر 1 / مسلم إيمان 252 / أحمد 6 / 223، 233.

(29) آل عمران 146 تمامها ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وما ضَعُفُوا وما استكانوا، والله يجب الصابرين.

(30) من (م) وفي (ق) (في إبراهيم وهو خليله).

(31) العنكبوت 26 تمامها ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

(32) الحج 78 تمامها ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ، هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ، مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ، هُوَ مَنَّكَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ، فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾.

(33) الأنعام 90 تمامها ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾.

وأما قوله : هل يدخل الجنة أم لا ؟ فقد استبعده «الحسن» وقال : معاذ الله، وقد قرب به غيره واحتج بما وقع في الصحيح (34). في حديث عثمان (35) بن مظعون إذ دخل عليه رسول الله ﷺ بعد موته فقال له قائل : هنيئاً له بالجنة. فقال رسول الله ﷺ : «والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي» وفي رواية : ما يفعل به. وتجاري علماؤنا في ميدان القول فيه فأحال بعضهم ألا يعلم الرسول حسن الخاتمة يوم الرسالة (36) وقال بعضهم : لا يعلمه إلا بتوقيف (غير الرسالة. وأحالت المبتدعة ألا) (37) يعلم ذلك الرسول عقلاً، وقد بينا أنه لا يدخل العقل في شيء من ذلك، فإن للباري تعالى أن يعذب الملائكة والأنبياء بحق ملكه، ولكنه شرف وعظم بفضله، علمنا ذلك بقوله وبخبره. وقد قال «الحسن» : معاذ الله أن يكون ذلك في الآخرة، فقد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل. فركب إشكال آية على أخرى أشكل منها.

فإن الله أخذ ميثاق النبيين في صلب آدم عليه السلام على أحد القولين، وذلك لا يذكره أحد ممن خلق في التطوير إلا بذكرى مجددة من الله وخبر مبتدأ. وعلى القول الثاني، أخذه فيهم عند البعث (38) بأن يصدقوا محمداً ويبشروا به، فكان محمد آخرهم زماناً، وله عليهم (39) ميثاقاً، فكل رسول مصدق بجميع الرسل، وكذلك كل أمة، وليس يمتنع على النبي حاله (40) في الآخرة وحال من آمن به لعلمه به بجواز حكم الله بالمعذاب لمن أطاعه حتى يبريه من موجب حكته بمقتضى رحمته. والذي أراه من ذلك أن النبي إذا كوشف بالرسالة واصطفى بالوحي، كان ذلك قطعاً له إلى العصمة وبياناً لكونه من أهل الجلالة والرحمة، ولا يصح له شك في العاقبة. فإن كان هذا المراد فلا يقال إن آية الفتح نسخت، فإن هذا ليس بنسخ وإنما هو زيادة علم إلى علم وفضل إلى فضل، فإذا قال النبي : لا أدري كذا، ثم عرفه الله به

(34) البخاري ج 3، تعبير 13.

(35) عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة الجهمي من السابقين إلى الإسلام ومن ذوي المهجرتين تولى في السنة الثانية للهجرة بعد شهوده بدرا. (الإصابة 2 / 494 - الاستيعاب 3 / 1053 - طبقات ابن سعد 3 / 393).

(36) من (ق) وفي (م) خرم.

(37) من (ق) وفي (م) باهت.

(38) من (م) وفي (ق) (البعثة).

(39) من (م) وفي (ق) : عليه.

(40) توجد هنا علامة في النسبة (م) تشير إلى سقوط كلمة واستدركها في الهامش ولكن هامش النسخة ليس فيه سوى قوله : وقف، النبي إذا كوشف بالرسالة علم أنه من أهل الجلالة ولم يشك في العاقبة.

فلا يقال إن هذا نسخ، إنما هو تعليم بالم يكن يعلم، وفضل زائد إلى ما تقدم. وأما قوله تعالى : ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ ففيها ثمانية أقوال : الأول والثاني والثالث والرابع ما تقدم في مسطور ما ذكر، المتقدم حكايته عنه.

الخامس : ليغفر لك الله الصغائر باجتناب الكبائر.

السادس : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قبل هذه الآية التي أخبرناك فيها بالمغفرة وبعدها.

السابع : أن معناه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر باستغفارك.

الثامن : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر على العموم (41). وهذه الأقوال إنما تتركب على ما يحتمله لفظ التقديم ولفظ التأخير (42) فصار المتقدم يقتضي القبلية وصار التأخر يقتضي البعدية، فلأجل ذلك حمل كل أحد قوله على مقتضى قبل وبعده، وانقسم إلى مجاز وإلى حقيقة، فالحقيقة هو أن يغفر له ذنبه والمجاز أن يغفر ذنب غيره بسببه وفي حرمة، كما قالوا إن المغفرة لآدم ولجميع النبيين بحرمة. والوعاظ يقولون : لولا محمد لم تخلق سماء ولا أرض ولا جنة ولا نار. وكذلك لولا آدم وعيسى على النحو الذي يريدون فإن الله تعالى إنما خلق المقادير التي سبقت في علمه وكتبها بعلمه مرتبة بعضها على بعض ومرتبطة بعضها ببعض (وعمد) (43) والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من أشرف المخلوقات أو أشرفها كلها، ولكن لا حاجة بنا إلى العدول بالكلام عن ظاهره وإنما المعنى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك قبل الوقت الذي أعلمناك فيه بذلك وبعده إلى الموت.

وأما قوله : من قبل ما تقدم يوم بدر، فلم يكن يوم بدر ذنب بل كان أفضل الأعمال وأعظم الطاعات من الدعاء والاستكانة والتضرع إلى الله والاستغاثة، وقوله عليه السلام : (إن تهلك هذه العصاة لن تعبد في الأرض أبدا) كلام بديع وإنما فيه ما قال له «أبو بكر الصديق» رضوان الله عليه حين رآه يدعو بهذه الكلمات وغيرها : يا رسول الله كفى مناشدتك (44) ربك أنه سينجز لك ما وعدك. فكان

41 من قوله : (استغفارك) إلى قوله : (على العموم) من (ق) وسقط من (م).

42 من (م) ولي (ق) (لفظ التقديم ولفظ التأخر).

43 من (ق) وليست في (م).

44 خرم في (ق) وباهت في (م).

مقام أبي بكر مقام الرجاء وكان مقام النبي مقام الخوف، وقد اختلف الناس في تفصيل المقامين وتفضيلهما، ومقام رسول الله بلا شك أفضل (45) وقد بينا ذلك في (كتاب المشكلين) وغيره. وأما الذي حكوا (عنه يوم هوازن فباطل) (46) وإنما أخذ النبي عليه السلام كفا من حصي فرمى به وقال : شأنت الوجوه، فانهزم القوم (قال) (47) الله تعالى له : ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ (48) وفيه للعلماء أقوال كثيرة، يبانها في (كتابي المشكلين والأصول) وذكر ما فيها من الأقوال، وعمدتها قولان :

أحدهما، وما عممت برميته الشركين كلهم إنما دفعت الحصاء من يدك فبلغها الله إلى جميعهم.

الثاني : أن الفعل وإن كان منسوبا إلى العبد فإنه مجاز وحقيقته لله سبحانه هو خلق الرامي منا وحياته وعلمه بما يرمي ويرمي به وكيف يرمي وخلق له الرمي به وخلق الإرادة للرمي وخلق الحركة في اليد وخلق (سيرا) (49) الرمي إلى الرمي به في الهواء وخلق الوصول إليه وخلق التأثير به. والعبد محل لذلك كله وموضع لجريان مخلوقات الله فيه، ولأجل هذه الحقيقة قالت طائفة بالجبر ولم تفهم حكمة الله ولا حكمه ولا قوله، وأن الباري يقول : شاء العبد، وهم يقولون، أجبر العبد وقد حققنا ذلك في موضعه وفي هذا كفاية فإن الله أخبر أن للعبد مشيئة وإنها تحت مشيئة الله فقلنا كما قال الله وحققنا تدير مخلوقاته وترتيبها، والله الموفق.

وأما من قال : ليغفر لك الله الصغائر باجتناب الكبائر. فهذا قول مبتدعة من المعتزلة. وغيرهم يقولون إن الكبائر لا تغفر لأحد إلا باجتناب الصغائر. وإذا كان هذا حكم الخلق أجمعين فما فضل محمد على جميع النبيين ؟

(45) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(46) من (ق) ولي (م) طمس.

(47) من (ق) ولي (م) خرم.

(48) الانفال 17 وقد تقدمت.

(49) من (م) ولي (ق) (سير).

وأما من قال : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر بشرط استغفارك فكلام صحيح ولذلك كان النبي عليه السلام يتأوله ويفعله فيستغفر ويتعبد ويبكي ويخشع (وهذا) (50) حكم التوبة والمغفرة، إذا قال الله لعبده تبت عليك، فمن ذلك اليوم يزيد في الطاعة ولو قال : غفر لي فلا أبالي، لكان ذلك هلاكاً له.

وأما من قال : إنه على العموم فصحيح أيضاً، ولكن لا يجوز أن يقال للنبي كبيرة، فإن ذلك مستحيل عليه شرعاً، وإنما يصح أن تنسب إليه الغفلات والتقصير في المجتهديات والاشتغال بالأهل عن الطاعات، فمن هذا كان يتوب في كل يوم مائة مرة، ومن هذا كان يغان (51) على قلبه الشريف بحكم جبلة الأدمية فيرجع إلى التوبة لأجل النبوة. وإلى هاهنا انتهى تحقيق القول في الآيتين وتبين بذلك الغرض من المعنيين وظهر خروج النسخ عنها وأنها في حيز المحكم والمشكل (52) والله أعلم.

وأما جميع ما استشهد به من الأحاديث ورتبه من النزول في الآية (3) واحدة بعد أخرى وما قاله المنافقون والمشركون واليهود وما نزل ترتيب أقوالهم . آية بعد آية فأحاديث موضوعة لا أصل لها. وإنما الصحيح منها ما رواه الآ. بأجمعهم في آية الفتح ونص عليه (54) الصحاح واللفظ للترمذي (55) عن عمر قال . كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فكلمت رسول الله فسكت ثم كلمته فسكت، فحركت راحتي فتنحيت وقلت : ثكلتك أمك يا ابن الخطاب نزلت رسول الله (56) ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك، (ما أخلقك) (57) أن ينزل فيك قرآن . قال : فما نشبت أن سمعت صارخاً يصرخ بي، قال : فجئت رسول الله ﷺ فقال يا ابن الخطاب لقد أنزلت علي هذه الليلة سورة ما أحب أن لي بها ما طلعت .

(50) من (م) وفي (ق) (هكذا).

(51) غين على كذا أي غطى عليه ومنه الحديث (إنه ليغان على قلبي).

(52) من (م) وفي (ق) (المحكم المشكل) دون حرف العطف.

(53) من (م) وفي (ق) (الآيات).

(54) من (ق) وسقطت من (م).

(55) البخاري تفسير سورة الفتح 48 - مغازي 35، فضائل القرآن 12 / الترمذي تفسير سورة أول الآ والمقابلة عليه.

(56) نزلت بزاي ثم راء بالتخفيف والتثقيب والتخفيف أشهر أي الحمت عليه.

(57) من (ق) وفي (م) باهت.

الشمس. ﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا﴾ زاد الترمذي «عن أنس» قال : نزلت على النبي ﷺ. ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ مرجعه من الحديبية (58) فقال النبي عليه السلام : «لقد نزلت علي آية هي أحب إلي مما على الأرض» (59) فقرأها النبي عليه السلام عليهم فقالوا (للنبي : هنيئا مريئا يا نبي الله قد بين الله لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا) (60) فنزلت عليه : ﴿ليدخل المومنين والمومنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما﴾ (61).

58 وأخرج البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه ﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا﴾. قال الحديبية.
59 من (ق) وفي (م) باهت والمقابلة على الترمذي.
60 ما بين الحاصرتين من (ق) وسقط من (م).
61 وقع هنا اضطراب في ترتيب صفحات النسخة (م) فتلا فيناه بالمقابلة على نسخة (ق)، وجامع الترمذي.

سورة محمد عليه السلام

فيها آية واحدة (1) وهي قوله تعالى : ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ (2). قالوا إن «ابن جريج» يرى أنها منسوخ (3) بآية ﴿اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ (4) وهي في أهل الأوثان (5) من العرب فلا يجوز فداؤهم ولا مَنُّهم، وقاله غيره، وقيل هي منسوخة بآيات القتال ولا يفادى ولا يمين إلا على من لا يجوز قتله كالصبي والمرأة. وقال الضحاك : هذه الآية هي النسخة لآيات القتال. وعن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي عليه السلام خير في الأسرى بين المن والفداء والقتل والاسترقاق.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد بينا هذه الآية في مسائل الخلاف، والآية محكمة ليس للنسخ فيها طريق، لا من آيات القتال ولا من غيرها. لأن النسخ كما بينا إنما يكون بشروط، منها المعارضة ومنها معرفة التاريخ. ولا تاريخ هاهنا يعلم، ولا معارضة بين الآيتين لأن آيات القتال هي معنى قوله تعالى : ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ فأمر بالقتال ثم قال تعالى : ﴿وَحَتَّى إِذَا أَخَذْتُمُوهُمْ فَاسْلُكُوا الْوُثَاقَ﴾ ثم منوا بعد ذلك عليهم أو فادوهم. وقد من النبي ﷺ على ثمانية (6) بن أثال وأطلقه. وقال في أسارى بدر : (لو كان المطعم (7) ابن عدي حيا وكلني في هؤلاء النتنى لتركتم له (8)

(1) من (ق) وفي (م) طمس وخرم.

(2) سورة محمد 4 تمامها ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَخَذْتُمُوهُمْ فَاسْلُكُوا الْوُثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ، وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾.

(3) كذا في (م) و(ق).

(4) التوبة 5 تمامها ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ الآية وقد تقدمت.

(5) من (ق) وفي (م) (الاديان).

(6) تمامة بن أثال بن النعمان بن سلمة الحنفي - من بني حنيفة - أبو أمامة الهادي الصعابي حديثه في من الرسول ﷺ في البخاري والسيرة النبوية. وأسلم وثبت على إسلامه لما ارتد أهل الجامة وأبلى في قتالهم. واستشهد.

(الإصابة 1 / 203 - الاستيعاب 1 / 213 طبقات ابن سعد 5 / 550).

(7) المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف. من قريش رئيس بني نوفل في الجاهلية وقائدهم في حرب الفجار وهو الذي أجاز رسول الله ﷺ لما انصرف عن أهل الطائف - مات قبل وقعة بدر.

(سيرة ابن هشام 2 / 15، 19، 20 / الاعلام للزركلي 8 / 136).

والإمام غير في الأسرى بين خمسة أشياء : إما (القتل) (9) أو اللن أو الفداء أو الرق أو إقرارهم على الجزية، وبه قال جماعة. روى أبو حنيفة أن الإمام لا يمن إلا من جهة الآية. ولكن زعم أن في اللن إتلاف حق الفائزين. وهذا يبطل بالقتل، فإن له أن يقتل جميعهم وفي ذلك إتلاف حقهم، ويبطل أيضا بما قدمناه من الأدلة (10) والله أعلم.

وأية ثانية : زعم بعضهم فيها زعما ليس بزعم، قال في قوله تعالى : ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ (11) إن يسألكم أموالكم. إن يسألكمها فيحرقكم تبخلوا ويخرج أضغانكم﴾ (11) أن قوله تعالى : ﴿فِيحْرِقْكُمْ﴾ نسخ قوله : ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ وسبحان المقدر بسطر مثل هذا الهوس، ولولا أنه دُونَ وقرئ وأقرئ ما لفتنا إليه قلبا، ومن بلغ به البله إلى أن يعتقد أن سبب (12) الحكم علة لنسخ الحكم، فأى موضع فيه للكلام ؟ إن الله سبحانه أخبر أنه لا يسأل الناس أموالهم التي أنعم بها عليهم، لأنه لو سألها لبخلوا وظهرت بواطنهم وما يكونونه في إظهار المال على الدنيا، والدنيا على الآخرة، وأنه تعالى فرض عليهم الأقل وهو الزكاة، فما قام بفرضها إلا الأقل وهم الأولياء، فكيف لو سأل جميعها ؟ وإن أول من جاء بجميع ماله أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحقق ذلك وبينه بقوله تعالى : ﴿هَآأَنَـتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لَتَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ، وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ (13).

(8) البخاري خمس 16، مغازی 12 / أبو داود جهاد 120 / أحمد 4 / 80.

(9) من (ق) وفي (م) (القتال).

(10) جاء في الأحكام 4 / 1688 اختلاف الناس في هذه الآية هل هي منسوخة أو محكمة فقيلا : هي منسوخة بقوله : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ قاله السدي. الثاني أنها منسوخة في أهل الأوثان فبهم يعاهدون. وقيل إنها محكمة على الإطلاق، قاله الضعائك، الثالث أنها محكمة بعد الامتحان قاله سعيد بن جبيرة. لقوله : ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَمْرٌ حَتَّى يَشْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ (الأنفال 67). والتحقيق الصحيح أنها : محكمة في الأمر بالقتال حسبها بيناه في القسم الثاني. أما قوله : ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ فقد قال : ﴿وَاحْصِرُوهُمْ﴾ فأمر بالأخذ كما أمر بالقتل فإن قيل. أمر بالأخذ للقتل، قلنا. أو اللن والفداء وقد عضدت السنة ذلك كله فروى مسلم أن النبي ﷺ أخذ من سامة بن الأكوع جارية ففدى بها ناسا من المسلمين... وقد من على سبي هوازن. وقتل النضر بن الحارث صبوا... فإ نظر للإمام حسبها بيناه في مسائل الخلاف.

(11) محمد 36 - 37 ﴿وَإِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَهْوَ وَلَهْوٌ وَإِنْ تَوَمَّنَا وَتَتَّقُوا يَوْتَكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ...﴾ الآية.

(12) من (م) وفي (ق) (أن ذكر سبب).

(13) محمد 38 ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾.

سورة الفتح

قد تقدم (ذكر) ما فيها (1) في سورة الأحقاف وبيانها.

سورة ق

فيها آيتان.

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ (2). قد تقدم أن هذا منسوخ بآيات القتال، وفيها أن الله أمر رسوله بالصبر على ما يقولون من الكفر وأمره بأن يقابل ذلك بالتسبيح والتقديس والصلاة والطاعات.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وما أنت عليهم بجبار﴾ (3) أي بسلط، هذا منسوخ بالأمر بالقتال. وقد بينه عليه السلام بقوله : ﴿أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله﴾ (4).

(1) من (ق) ولي (م) خرم.

(2) سورة 39 تمامها ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾.

(3) سورة 45 تمامها ﴿نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار. فذكر بالقرآن من يخاف وعيدي﴾.

(4) البخاري إيمان 17، زكاة 1، صلاة 28، استتابة 3، اعتصام 2، 28 / مسلم إيمان 32 / أبو داود زكاة 1،

جهاد 95 / الترمذي إيمان 1، 2، تفسير سورة 88 / النسائي زكاة 3، إيمان 15، جهاد 1، تحرير 1 / ابن

ماجه مقدمة 9، فتن 1 / الدارمي سير 10 / أحمد 1 / 11، 78 - 2 / 314...

سورة الذاريات

فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فتول عنهم فما أنت بملوم﴾ (1). قال المفسرون هذا منسوخ بآيات القتال. وقال آخرون هو منسوخ بالإقبال عليهم وتبليغ الرسالة إليهم.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

قوله تعالى : ﴿فتول عنهم﴾ حرف مشكل لأنك تقول توليت فلانا وتوليت عن فلان بمعنىين متضادين (2)، وتقول ولني ظهرك وتوليت فلانا ظهري (وقولنا تولى وزنه) (3) تفعل من ولي وهو الولي من القرب، فإذا قلت توليت فلانا تريد اتخذته قرينا أو وليا، وهو منه. وإن قلت : توليت عنه، كان معناه اتخذت سواه. ففي الآية أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يتخذ أولياء سواهم، وهذا أمر بالإعراض عنهم وذلك منسوخ بأمره بالإقبال بالقتال عليهم، لا بالإبلاغ، فإنه أبلغ فلم يقبل، فأمر بالإعراض والصبر حتى أذن الله في قتالهم واستخراج الإقرار بالسيف منهم.

وفيها آية أخرى من المجمل، وهي قوله تعالى : ﴿وفي أموالهم حق للسائل والمحروم﴾ (4) أخبر الله تعالى أن في الأموال حقا للسائل والمحروم، ولم يفسر حينه ولا حدد مقداره. فقال قوم إنها منسوخة بالزكاة، وقال آخرون إن في المال حقا سوى الزكاة، وقد بينا ذلك في (مسائل الخلاف) وفي قسم الأحكام (5) وليس تقدير الزكاة بناسخ لهذا الحق، بل هو مبين له، وكل صدقة أو حق في كتاب الله تعالى مطلق فالزكاة تقيده وتفسره، حسب ما بينا تفصيله في الأحكام والله أعلم.

(1) الذاريات 54.

(2) من (ق) ولي (م) خرم.

(3) من (ق) ولي (م) طمس وخرم.

(4) الذاريات 19.

(5) تعرض ابن العربي لهذه الآية في الأحكام 4 / 1718 وما جاء فيه قوله : والأقوى حق معلوم للسائل والمحروم (الآية 24 - 25) والحق المعلوم هو الزكاة التي بين الشرع قديرها وجنسها ووقتها، فأما غيرها من يقول به فليس بمعلوم لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا مؤقت.

سورة الطور

نقفوا على ر فيها من النسخ آيتين :

الآية الأولى: قوله تعالى : ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ (1)
نسخها قوله تعالى في آيات القتال : ﴿اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ وغيرها. وعندي أنه قال في سورة براءة من آخر ما نزل ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَن يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا، فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ (2) وهذا خطاب للمنافقين فأوجب هذا أن يكون التربص مخصوصا في آية الطور بالمشركين ممدودا في المنافقين إلى نزول براءة، وذلك لم ينقطع إلى أن استأثر الله برسوله فالآية مخصوصة غير منسوخة.

والآية الأخرى قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (3). هذا منسوخ بآية القتال كما قدمناه. ثم قال بعد ذلك ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ. وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ قال بعضهم : هذا المراد به ركعتا الفجر وهو منسوخ (بالفرائض) (4).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

هذه دعوى مركبة على دعوى أن قوله في هذه الآية يحتمل وجوها لم يتعين منها واحد بدليل، وقد بيناها في الأحكام (5) وقد قال سفيان : معناه قل سبحان

(1) الطور 31.

(2) براءة 52.

(3) الطور 48 - 49 تمامها ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ. وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾.

(4) من (ق) وفي (م) غير واضح.

(5) جاء في الأحكام 4 / 1720 قوله : ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ فيه أربعة أقوال :

الأول : المعنى فيه حين تقوم من المجلس ليكفره. الثاني : حين تقوم من النوم ليكون مفتتحا به الكلام. الثالث : حين تقوم من نوم القائلة وهي الظهر. الرابع : التسبيح في الصلاة. أما قول من قال : إن معناه حين تقوم من المجلس فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : من جلس مجلسا يكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت واستغفرك وأتوب إليك، (إلا) غفر الله له ما كان في مجلسه ذلك) وهذا الحديث معلول. والحديث الصحيح في هذا المعنى ما روى ابن عمر : كنا نعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد قبل أن يقوم مائة مرة : رب اغفر لي وتب عليّ وأما قوله حين يقوم يعني من الليل - ففي ذلك روايات كثيرة (انظر هذه الروايات في الأحكام). وأما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو يلحق بنوم الليل ويدخل فيه الصبح لنوم الليل والظهر لنوم القائلة وهو أصل التسبيح. وأما من قال إنه تسبيح الصلاة فهو أفضل. والأثار في ذلك كثيرة.

الله)، إذا قمت من نومك. وقيل معناه قل إذا قمت إلى الصلاة : سبحانك اللهم
وبحمدك. وقيل المراد بتسبيح الليل صلوات الليل؛ وقيل إدبار النجوم صلاة الصبح،
ولو كان المراد بها ركعتا الفجر فلا يصح فيها دعوى النسخ، لأن ركعتي الفجر لم
تشرع حتى شرعت صلاة الصبح. فأما انفراد فرضها دون صلاة الصبح أو فرضها
قبلها، فلا أصل للنقل فيه وإنما هي دعوى محضة فلا معنى للتعلق بها.

سورة والنجم

فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله : ﴿فأعرض عن تولى عن ذكرنا﴾ (1) هذا منسوخ كما تقدم بآيات القتال.

وفيها قوله : ﴿وأن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ (2) قال بعضهم هو منسوخ بقوله تعالى : ﴿والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم﴾ (3).

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

هذه غفلة عظيمة. إن الله تعالى تفضل على العبد بنعم لا تحصى؛ منها أنه لم يؤاخذ به بذنب غيره، ومنها أنه جزاه على عمله، والعمل منة منه عليه، هو هداه إليه وخلقه له. ومن عمله الذي يؤجر عليه أن يتبعه سواه ويقتدي به غيره ويتذكر برؤيته أو بسماعه ناس نسي ما ذكره به، كما أن عمله الذي يؤاخذ به أنه يأثم على كل معصية كان أصلها (المعلم لها والمنبه عليها) (4) قال الله تعالى : ﴿والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم﴾، وقال النبي صلوات الله عليه : (ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه) (5) وقال : «من سن سنة حسنة في الإسلام كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن سن سنة سيئة في الإسلام كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً» (6). على

(1) النجم 29 تماماً ﴿ولم يرد إلا الحياة الدنيا﴾.

(2) النجم 39.

(3) الطور 21 تماماً ﴿وما ألتناهم من عملهم من شيء، كل امرئ بما كسب رهين﴾.

(4) من (ق) وفي (م) باهت.

(5) البخاري جلائز 92 - 80 تفسير سورة 30، 1، قدر 3 / مسلم 22، 24 / أحمد 2 / 315 346.

(6) صحيح مسلم علم 15، زكاة 69 / سنن النسائي زكاة 64 / مسند الإمام أحمد 4 / 357، 359، 360، 361.

أن قوله تعالى : ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ لا يدل على إلحاقه (7) ذريتهم بهم لهم وإنما يقتضي ذلك أنه أمر يختص بالذرية ولو كان على أنه لهم لكان ذلك من باب قوله : ليس لك إلا درهم. ثم له أن يبتدئ عطائك بما شاء أن يفعله (8) وكذلك من وهب شيئاً من عمل صالح لغيره يعد ذلك له، وتفعه الله به. ولكن لا يجزي فعل أحد عن أحد في فرضه إلا ما قاله أحمد بن حنبل : (أن من مات وعليه صوم صام عنه وليه) وبه قال الحسن وغيره وذلك من باب عطاء الغير للغير، ولا يناقض ذلك أنه ليس له إلا سعيه على ما نبهنا عليه، وقد مهدناه في (الأحكام ومسائل الخلاف) (9) والله أعلم.

١٦ من (م) وفي (ق) (الحاقهم).

١٨ من (م) وفي (ق) (أن يفعله لك).

١٩ الأحكام 4 / 1719.

سورة القمر

فيها آية واحدة، وهي قوله تعالى : ﴿فتول عنهم﴾ (1). وهي منسوخة
بآيات القتال كما تقدم.

وقوله تعالى : ﴿يوم يدع الداع إلى شيء فكري﴾ كلام مؤتلف (2).

سورة الواقعة

محكمة بإجماع. إلا أن مقاتل بن سليمان (3) نصب مقاتله للخطأ في آية واحدة
منها وهي قوله تعالى : ﴿ثلاثة من الأولين وقليل من الآخرين﴾ (4). قال
نسخها قوله بعد ذلك ﴿ثلاثة من الأولين. وثلاثة من الآخرين﴾ وواجهلاه من
غفلته وعماه ! وكيف ساغ في علمه هذا وليس فيه من شروط النسخ واحد، وقد
قال العلماء: إن قوله تعالى : ﴿ثلاثة من الأولين﴾ يحتمل أن يريد به أمم الأنبياء
ويحتمل أن يريد به الصحابة رضي الله عنهم ﴿وقليل من الآخرين﴾ يحتمل أن
يريد به أمة محمد عليه السلام ويحتمل أن يريد به آخرنا. وقوله تعالى بعد ذلك (5)
﴿ثلاثة من الأولين. وثلاثة من الآخرين﴾ يحتمل أن يريد به مثل ما تقدم
ويكون قوله تعالى : ﴿وثلثة من الآخرين﴾ في أحد القولين من أمة محمد عليه
السلام ويكون المعنى فيه أن المنافقين يكونون كثيرا في صدر أمة محمد، ويكونون في
آخرها قليل (6) لكثرة الظلم والمعاصي وقلة الطائع والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر. فأما أصحاب اليمين وهم أهل الثلة الذين يلزمون خويسة أنفسهم فيكونون
كثيرا في صدر الأمة وفي آخرها كثير. وهذا كله معنى بين لا إشكال فيه على ذي
(نحية) (7).

- (1) سورة القمر 6 تمامها ﴿فتول عنهم يوم يدعوا الداعي إلى شيء فكري﴾.
- (2) كذا في (م) وفي (ق) خرم والمعنى مستأنف.
- (3) مقاتل بن سليمان الأزدي أبو الحسن الحراملي المفسر، روى عن الضحاك ومجاهد وعنه ابن عيينة وعلي
بن الجعد. قال الإمام الشافعي «الناس عيال عليه في التفسير» وقال ابن المبارك : ما أحسن تفسيره لو
كان ثقة، وجرحه أبو حنيفة الإمام وكذبه. (الخلاصة 386 - طبقات ابن سعد 7 / 373).
- (4) الواقعة 13 - 14.
- (5) الواقعة 39 - 40.
- (6) كذا في (م) وفي (ق).
- (7) خرم في (م) وما هنا من (ق) ولعلها بصيرة.

سورة المجادلة

فيها ثلاث آيات (1) لا يتحقق النسخ فيها :

الآية الأولى : النازلة في الظهار (2) قال بعضهم : نسخت ما كان عليه أهل الجاهلية من اعتقاد الظهار طلاقا حتى رفع الله ذلك لما شرع من الكفارة في الظهار.

قال القاضي ابن العربي وفقه الله :

ولا يصح ذلك لأن أحدا لم يعمل به في صدر الإسلام فجعل له طلاق، وإنما كان أمرا لم يقع فلما وقع قال النبي عليه السلام : (حرمت عليه) يعني المرأة المظاهر (3) منها، فقالت : إلى الله أشكو. فنزلت الآية وشرع الله فيه الكفارة. والقرآن لا ينسخ باطل الجاهلية كما بيناه، وإنما وقع النسخ فيما قال لنا النبي ﷺ وقد مهدنا الآية في قسم الأحكام (4) والله أعلم.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة﴾ (5).

قال القاضي رحمه الله :

وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة﴾ قال لي النبي : ما

- (1) من (م) وفي (ق) (فيها آيتان) والصواب ما في (م).
- (2) وهي قوله تعالى : ﴿الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم، وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا. وإن الله لعفو غفور﴾ المجادلة 2. وقوله تعالى : ﴿والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتأساء ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير. فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأساء، فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا، ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله، وتلك حدره الله، وللكافرين عذاب أليم﴾. المجادلة 3 - 4.
- (3) وهذه المرأة تختلف فيها فإيل هي خولة بنت ثعلبة كانت تحت أوس بن الصامت أخي عبادة بن الصامت فظاهر منها وقيل هي جميلة امرأة أوس بن الصامت وقيل هي خولة بنت دليج وإليه ذهب ابن العربي في الأحكام. ورجع ابن عبد البر في الاستيعاب أنها خولة بنت ثعلبة. والله أعلم (انظر الاستيعاب 4 / 1830).

- (4) تعرض ابن العربي لأحكام الظهار بتفصيل طويل في كتابه الأحكام 4 / 1734 إلى 1746 وفي ما يتعلق بمسألة النسخ قال فيما أوردناه من هذا الخبر (خبر خولة بنت دليج التي اشتكت إلى الله) دليل على أن النبي ﷺ حكم في الظهار بالفراق وهو الحكم بالتحريم بالطلاق حتى نسخ الله ذلك بالكفارة وهذا نسخ في حكم واحد في حق شخص واحد في زمانين وذلك جائز عقلا واقع شرعا وقد بيناه في كتاب النسخ).
- (5) المجادلة 12 تمامها ﴿ذلك خير لكم وأطهر، فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم﴾.

تري ؟ ديناراً ؟ (قلت : لا يطيقونه، قال : فنصف) (6) دينار ؟ قلت : لا يطيقونه قال : فكم ؟ قلت شعيرة، قال : إنك لزهيد. قال : ﴿فنزلت آشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات﴾ (7) الآية. وهذا مما لم يصح سنده وفي ذلك آثار (لا معنى) (8) لذكرها لضعفها. وإنما نزلت النجوى ثم نسخت بعدها. وغير ذلك من (الأقوال) (9) باطلة وما فيها من الروايات ضعيفة كقولهم إنها نسختها آية الزكاة، وكقولهم أن المسلمين عملوا بها فشق عليهم، فلا فائدة في الاشتغال بها ولا بأمثالها (10).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿ولا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم﴾ إلى آخر الآية (11). عارضها قوله تعالى : ﴿ولا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم، إن الله يحب المقسطين﴾ (12). فقالت طائفة: هذه ناسخة لآية سورة المتحنة. والصحيح أن آية المتحنة لأهل الذمة والأمان، وآية المجادلة لأهل الحرب والمعاندة فمن عاند الله وعاند أوليائه فلا مبرة له ولا كرامة، ومن سالم (13) عن اعتقاده وبر أكرم بظاهر حاله. قالت أسماء، (يا رسول الله، إن أمي قدمت علي وهي (14) مشركة، أفأصلها ؟ قال : نعم صلي أمك) (15).

- (6) من (ق) وفي (م) باهت.
(7) المجادلة 13 تماماً ﴿فإذا لم تفعلوا وقاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خير بما تعملون﴾.
(8) من (ق) وفي (م) طمس.
(9) من (ق) وفي (م) طمس.
(10) جاء في الأحكام 4 / 1750 أنزل الله عز وجل : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة...﴾ لينتهي أهل الباطل عن مناجاة رسول الله ﷺ وعرف الله أن أهل الباطل لا يقدمون بين يدي نجواكم صدقة فأنتهى أهل الباطل عن النجوى وشق ذلك على أصحاب الحوائج والمؤمنين فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ وقالوا لا نطيعه. فخفف ذلك عنهم ونسختها آية : ﴿فإذا لم تفعلوا وقاب الله عليكم﴾ وهذا الخبر عن زيد (ابن أسلم عن أبيه عن مجاهد) يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح فإن الله تعالى قال : ﴿ذلك خير لكم وأطهر﴾ ثم نسخ مع كونه خيراً وأخيراً. وهذا دليل على المعتزلة عظيم في التزام المصالح لكن راوي الحديث عن زيد، ابنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء. اهـ بل فيه عندهم خلاف انظره في تهذيب التهذيب، وميزان الذهب، والخلاصة.
(11) المجادلة 22.
(12) المتحنة 8.
(13) ما بين قوله : (من سالم) وقوله : (عن اعتقاده) شاعت كلمة في النسختين.
(14) من (ق) وفي (م) طمس.
(15) البخاري سنة 29، جزئية 18، أدب 8 / مسلم زكاة 50 / أبو داود زكاة 34 / مسند الإمام أحمد 6 / 344، 347، 355، وأسماء، هي بنت أبي بكر الصديق، رضي الله عنها.

سورة الحشر

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول﴾ (1). قال بعضهم : قال قتادة هي منسوخة بقوله : ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة﴾ (2) وقال آخرون : هي لهم لا خمس فيها، وقال آخرون : الفية غير الغنمة ويخمس، وقال آخرون : هي مثل الآية التي قبلها. وقال آخرون: المراد بذلك الخراج.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

(تحقيق) (3) هذه الآيات على التفصيل والأقسام (4) في قسم الأحكام وهذه الآيات من المشكلات فعند كثير من العلماء أنها آيتان في معنيين، قاله مالك وغيره واعتقدوا أن الأولى في بني النضير، والثانية في قريظة، وقيل إنها بمعنى واحد، والأول أصح. وإذا نظرنا في هاتين الآيتين وفي آية الأنفال ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء﴾ فإن العلماء اختلفوا : هل هي ثلاثة آيات لثلاثة معان ؟ أو ثلاث آيات لمعنيين ؟ ولا إشكال عندي في أنها ثلاثة معان، فغير خاف على العالم بالآثار والماهر في ميدان النظر أن آية الحشر الأولى في بني النضير، وبذلك فسرهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمحضر صناديد علماء الصحابة، وأما الآية الثالثة فهي مقتطعة عن الأول لفظاً مقتطعة عنها معنى موضوعاً لمستحق غير الأول، وآية الأنفال معنى ثالث لمستحق ثالث، ومأزق النظر في هؤلاء الآيات أن الأولى من الحشر هي فيما أفاء الله بغير قتال، وآية الأنفال هي فيما حصل بالقتال، والآية الثانية من (الحشر) (5) والثالثة من الثلاث الآيات مسكوت عنها في ذكر القتال، فقال بعض العلماء هي

(1) الحشر 7 تمامها ﴿ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا، واتقوا الله، إن الله شديد العقاب﴾.

(2) الأنفال 41.

(3) من (ق) وليست في (م).

(4) من (م) ولي (ق) (والتفسير)

(5) من (ق) ولي (م) خرم.

ملحقة بآية الحشر الأولى، وقالت طائفة هي ملحقة بآية الأنفال، ومن الناس من قال إنها بحكم ثالث (وهي مال) (6) الجزية والخراج، فإما أن تكون منفردة أو ملحقة بإحدى الآيتين. وهذا الغرض كاف في فصل النسخ (وقسمه) (7) وتحقيق المراد بالترجيح يكون في قسم الأحكام (8) ومسائل الخلاف فيها ينظر، والله أعلم.

(6) من (ق) ولي (م) طمس.

(7) من (ق) ولي (م) خرم.

(8) جاء في الأحكام 4 / 1760. لا خلاف أن السورة سورة النضير. وأن الآيات الواردة فيها آيات بني النضير وإن كان قد دخل فيها بالعموم من قال بقولهم وفعل فعلهم. وفيها آيتان. الآية الأولى قوله تعالى : ﴿لَمَّا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ والثانية قوله تعالى : ﴿لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ ولي الأنفال آية ثالثة وهي ﴿وَأَعْلَمُوا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾. واختلف الناس هل هي ثلاثة معان أو معنيان ؟ ولا إشكال في أنها ثلاثة معان في ثلاث آيات. أما الآية الأولى فهي قوله : ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ الحشر 3. لم قال : ﴿لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾ الحشر 6. يعني من أهل الكتاب معطوفاً عليه ﴿لَمَّا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ يريد كما بينا فلا حق لكم فيه ولذلك قال عمر. إنها كانت خالصة لرسول الله ﷺ يعني بني النضير وما كان مثلها فهذه آية واحدة ومعنى متحد. قوله تعالى : ﴿لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾. وهذا كلام مبدأ غير الأول لمستحق غير الأول. وسمى الآية الثالثة آية الغنيمة ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثانٍ لمستحق آخر. بيد أن الآية الأولى والثانية اشتركتا في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً أفاءه الله على رسوله واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال، واقتضت الآية الثانية أنه حاصل بقتال وعريت الآية الثالثة وهي قوله : ﴿لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ عن ذكر حصوله لقتال أو لغير قتال فنشأ الخلاف من هاهنا، فمن طائفة قالت هي ملحقة بالأولى وهو مال الصلح كله ونحوه، ومن طائفة قالت هي ملحقة بالثانية وهي آية الأنفال. والذي قالوا إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا : هل هي منسوخة كما تقدم أو بحجة ؟ وإلحاقها بشهادة الله، بالأولى أولى، لأن فيه تجديد فائدة ومعنى، ومعلوم أن حمل الحرف، على فائدة محددة أولى من حمله على فائدة معادة. وهذا القول يتنظم لك شتات الرأي ويحكم المعنى من وجه، وإذا انتهى الكلام إلى هذا القدر فيقول مالك إن الآية الشافية في بني قريظة، إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال ويلحقها النسخ وهو أقوى من القول بالإحكام، ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيننا أن الآية الثانية لها معنى مجدد حسبما دللنا عليه والله أعلم...

سورة الممتحنة

فيها من النسخ ثلاث آيات، وآيتان من غيره :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ
مُهَاجِرَاتٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ (1) الآية. هذا قرآن نسخ سنة. وكان النبي عليه السلام
في عمرة الحديبية قد شارب الكفار (على أن من جاءنا منهم رد إليهم ومن جاءهم منا
لم يرد إلينا فأشفق من ذلك المسلمون وشق عليهم، وتكلم في ذلك عمر بن
الخطاب) (2) وغيره رضوان الله عليه. ثم ثبت الله الإسلام والمسلمين ورضوا، ووفى
النبي ﷺ بشرطه فرد من جاءه من الرجال، فلما جاء النساء وأراد ردهن إليهم بحكم
الشرط، أنزل الله تعالى هذه الآية في منع ذلك فحبسهن عنهم، فمن آيات النبي
صلوات الله عليه ومعجزاته أن الله تعالى قبض السنة الكفار عن رسوله فلم ينسبه
أحد من الكفار إلى الغدر، ولا أضاف إليه نكثا في العهد.

فإن قيل : ليس هذا بنسخ إنما هذا تخصيص عام، قلنا : هذه نكتة بديعة،
وذلك أن إخراج بعض العموم إنما هذا تخصيص ولم يحكم عليه بحكم النسخ لأنه يحتمل
أن يكون مراد السائل (3) ما أخرج من العموم، ويحتمل أنه لم يرد به إلا ما بقي فيه
فأما إذا كان كل ما يتحملة العموم داخلا فيه مرادا به، فإن إخراج بعضه نسخ وهذه
نكتة بديعة ومسألة مفيدة، والله أعلم.

الآية الثانية : وهي بعض من الأولى قوله تعالى : ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ
يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه : هذه مسألة قريبة من
النسخ وهي أن المشركين كانوا ينكحون المسلمات ويمسكون (بعضهم) (4) حتى كانت

(1) الممتحنة 10 تماما (والله أعلم بإيمانهم، فإن علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حل لهم
ولا هم يحلون لهن، وأتوهم ما أنفقوا. ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا أتيتوهن أجورهن، ولا تمسكوا
بعض الكوافر وأسالوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم).

(2) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(3) من (م) ولي (ق) (القاتل).

(4) من (م) ولي (ق) (بعضهم).

زينب (5) بنت رسول الله ﷺ تحت كافر وهو أبو العاصي بن الربيع (6). فنسخ ذلك بهذه الآية وقطع نكاح المشركين المومنات وكان هذا نسخا للإقرار (بالأقوال) (7) وهو من قريب النسخ إذ الإقرار كالقول في إثبات حكم الشرع فنسخ كما نسخ القول لأن له حكم القول.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ (8).

قال بعضهم : المراد بهذه الآية إن ارتدت امرأة منكم فذهبت منكم إلى الكفار فأعطوا زوجها مثل ما أنفق عليها يعني من صداق ثم نسخ الله ذلك. واختلف في نسخه على ثلاثة أقوال:

الأول : أنه منسوخ بقوله : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (9) الآية.

الثاني : أنه منسوخ بآية القتال.

الثالث : أن آية براءة نسخت أحكام هذه السورة.

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

اختلف في محل إتياء المسلمين للمشركين ما فاتهم من أزواجهم في هذه الآية على ثلاثة أقوال :

الأول : أنهم يوتون من مهر إن وجب للكفار أيضا.

الثاني : أنه يرد من القسمة.

الثالث : أنه يرد من الخمس.

(5) زينب بنت رسول الله ﷺ وهي كبرى بناته رضي الله عنهن. تزوجها قبيل المبعث (أبو العاص بن الربيع) ابن خالتها هالة بنت خويلد، وتأخر إسلامه إلى ما بعد الحديبية، وكان الإسلام فرق بينهما فردها عليه ﷺ على النكاح الأول. توفيت رضي الله عنها في أول السنة الثامنة للهجرة. (الإصابة نساء 466 - 4 / 312 - الاستيعاب 4 / 1853).

(6) أبو العاص بن الربيع بن عبد العزي بن عبد شمس بن عبد مناف العبشمي القرشي تولى رضي الله عنه سنة 12 هـ (الإصابة 4 / 121 - الاستيعاب 4 / 1701).

(7) من (ق) ولي (م) (الأموال).

(8) المتحنة 11 تماما ﴿وَآتُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

(9) الأنفال 41 وقد تقدمت.

وقد كنا نعمل البحث ونسير الحال (10) في محل الرد ولو كان (11) الحكم ثابتاً (12) وأما وقد نسخ فلا حاجة بنا إلى ذلك (لأن الحكم المنسوخ) (13) لا فائدة في البحث عن محله وكذلك (القول) (14) في البحث عن ناسخها، أن ذلك قليل الجدوى ولكنه بالبحث أخرى، والذي يصح أنه الناسخ لها زوال الهدنة ووجوب القتال، فإن ذلك كله حكم أوجب الصلح فإذا زال زالت أحكامه ولما زالت الهدنة وانقطع الصلح نكث المشركون عهدهم والأمر بقتالهم صح أن يقال في هذا إنه ناسخ ومنسوخ وخرج عن باب زوال الحكم بزوال وقته أو محله، والله أعلم (15).

وفيها آيتان (16).

أحدهما قوله تعالى : ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ (17).

زعم قتادة أنها منسوخة بآيات القتال. وقد بينا فيما تقدم من سورة (المجادلة) (18) أنها محكمة والله أعلم (19).

الآية الثانية قوله تعالى : ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَارِ﴾ (20).

قال بعضهم : هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (21) وهذا ليس بنسخ وإنما هو تخصيص إن كان قوله

(10) كذا في النسختين.

(11) كذا في (م) والياق (لو كان).

(12) من (م) وفي (ق) (باقيا).

(13) من (ق) وفي (م). (الآن الحكم والمنسوخ) ولا يبدو لنا وجهه.

(14) من (ق) وخرم الحرفان الأولان منها في (م).

(15) انظر الأحكام 4 / 1778 ففيه مزيد بيان لمعنى هذه الآية وما وقع من النسخ فيها.

(16) يعني وفيها آيتان من غير النسخ انظر أول كلامه في (سورة المتحنة بالصفحة السابقة).

(17) المتحنة 8 وقد تقدمت.

(18) خرم في (م) وفي (ق).

(19) جاء في الأحكام 4 / 1773. «المسألة الأولى في بقاء حكمها أو نسخها وفيه قولان» : أحدهما أن هذا كان في أول الإسلام عند المراجعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ، قاله ابن زيد.

الثاني أنه باق وذلك على وجهين :

أحدهما أنهم خزاعة ومن كان له عهد.

الثاني : ما رواه عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه طلق امرأته قتيلة أم أسماء في الجاهلية فقدمت عليهم في المدة التي كان رسول الله ﷺ هادن فيها كفار قريش وأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر قرطاً فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فأنزل الله الآية.

(20) المتحنة 10 وقد تقدمت.

(21) المائدة 5 وقد تقدمت.

تعالى : ﴿ولا تمسكوا بعصم الكوافر﴾ عاما في كل كافرة، وإن كان المراد به الكافرين عبدة الأوثان على مقتضى (سياق الآيات وأنها خارجة) (22) مخرج أهل المهادنة وهم المشركون (فالأية محكمة. فأما النسخ) (23) فلا سبيل إليه فيها والتخصيص أقرب إليها والله أعلم (24).

وهم : قال بعضهم في قوله تعالى : ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المومنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا﴾ (25) الآية، أنه منسوخ، إذ ليس على الإمام أن يشترط في المبايعة هذا.

ذكرى. قال ابن العربي رضي الله عنه :

من زعم أن هذا منسوخ يفتقر إلى بيان الناسخ، ولا يجزيه من ذكره أن يقول ليس على الإمام أن يفعل هذا، لأنه كلام لا يغني في المقصود، إذ يقال له : ولم ارتفع عن الإمام ما كان فعله إمام الأئمة ؟ وإنما يقال إن النبي ﷺ كان إذا بايع رجلا أو رجالا أو امرأة أو نساء بين لهم شرائع الدين وعرفهم بأصول تكليفه ليدخلوا فيه على بيان، وليلتزموه على علم. قال الله تعالى : ﴿لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ (26) وأوكده الإيمان وأصوله وأوكدها حالة حين الدخول فيه. وقد قال علماؤنا إنه ﷺ إنما خص الناس هاهنا ببيان المنهيات دون المأمورات لأنهن أوكد وأدوم ولأن النساء يقعن فيهن أكثر. وقد قال لوفد عبد القيس : (أنهاكم عن أربع)

(22) من (ق) وفي (م) خزم.

(23) من (ق) وفي (م) طمس.

(24) جاء في الأحكام 4 / 2776 : قال أهل التفسير، أمر الله تعالى من كان له زوجة مشركة أن يطلقها وقد كان الكفار يتزوجون المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ثم نسخ الله ذلك في هذه الآية وغيرها وكان ذلك بنسخ الاقرار على الأفعال بالأقوال. وقد بيناه في النسخ والمنسوخ فطلق عمر بن الخطاب حينئذ قريبة بنت أمية وابنة جرول الخزاعي.

(25) المتعنة 12 تمامها ﴿ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله. إن الله غفور رحيم﴾.

(26) النحل 44 تمامها ﴿بالبينات والزبر، وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾.

فخص لهم بالنهي ما كان يعلم منهم أنهم إليه أميل وعندما ارتكب له أكثر (27) وعلى الإمام اليوم أن يبين ذلك للداخل في الإسلام إن كان لا يعلم وإن علم أركان الدين وشرائع المسلمين بالمصابقة لهم والجوار معهم كفى الداخل في الإسلام وهو بهذه الصفة الإقرار بالشهادتين خاصة.

(27) في الصحيحين من حديث ابن عباس أن ولد عبد القيس قدموا على النبي ﷺ عليه وسلم فقال : من القوم ؟ فقالوا من ربيعة. فقال - مرحبا بالوفد غير خزايا ولا ندامن- فقالوا : يا رسول الله إن بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر وإنا لا نصل إليك إلا في شهر - رام فرنا بأمر الله - تأخذ به ونأمره به من كفار مضر وإنا لا نصل إليك إلا في شهر حرام فرنا بأمر الله تأخذ به ونأمر به من وراءنا وندخل به الجنة فقال : (أدركم بأربع وأنهاكم عن أربع- أمركم بالإيمان بالله وحده- أتدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وإن تعطوا الخمس من الخنزير وأنهاكم عن أربع : الدباء والحتم والنخير والمزفت فاحتفظوا بهم وادعوا إليهم من وراءك).

والدباء القرع يأخذونه ويخرطون فيه عناليد الأنثى ثم يدفنونه ثم يتركونه حتى تهدر ثم يموت. وأما الحتم فجرار يحمل فيها الحمر وأما النخير فبذع النخلة ينقروه ثم يلقون فيه من القرع ثم يصيبون عليه الماء حتى يغلي فإذا سكن شربوه. وأما المزفت فهي الأوعية التي فيها الزيت. (انظر البخاري ومسلم وشروحيهما في كتاب الإيمان وكتاب الأثرية، وانظر زاد المعاد 2 / 29 وطبقات ابن سعد 1 / 314).

سورة المنافقين

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم﴾ (1). نخت الاستغفار للمشركين وقد تقدم ذلك في سورة براءة.

سورة التغابن

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ (2) تقدم ذكرها في سورة آل عمران وغيرها (3).

(1) المنافقين 6 تماماً ﴿إن الله لا يهدي القوم الفاسقين﴾.
(2) التغابن 16 تماماً ﴿واستمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾.
(3) جاء في الأحكام ص 1810 أن جماعة من المفسرين رَوَوْا أن هذه الآية ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ (آل عمران 102) لما أنزلت قام قوم حق تورمت أقدامهم وتقرحت جباههم. فأنزل الله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ فنسخ ذلك. وقد بيناه فيما تقدم وفي القسم الثاني من علوم القرآن وهو قسم النسخ والمنسوخ.

سورة النساء القصص (1)

قيل إن فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿وأشهدوا ذوي عدل منكم﴾ (2) نسخت قوله تعالى : ﴿أو آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ (3) وقد تقدم الكلام فيها في سورة المائدة.

إنجاز موعد :

قوله تعالى : ﴿لا تخرجوهن من بيوتهن﴾ (4) قد بينا في (الأحكام) (5) هذه الآية على وجه لم يسبق إليه مجموعا من كلام المشيخة برد الله ثراها، بما لباه بما يتعلق بالنسخ أن الله تعالى قال في سورة البقرة : ﴿والمطلقات يتربصن﴾ (6).
﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن﴾ (7) والتربص هو الانتظار، فعل يستدعي زمانا ومكانا. فبين تعالى كل واحد في موضعه مفردا عن صاحبه، فقال في المدة بعد الطلاق. (ثلاثة قروء) وقال في المدة بعد الوفاة عاما كاملا ثم نسخه إلى أربعة أشهر وعشرا، عاما في كل زوج بعد الوفاة، ثم قرر في هذه السورة حكم اليائسة والصغيرة في الزمان (8) وضعا لكل قرء شهرا ليجمع فيه مدة الحيض والطهر على اختلافهما في التقدير، لدخول أحدهما على الآخر وخروجه عنه. لكن الشهر يحصرهما وقد ينقصان عنه نقصانا مختلفا، حتى قيل إن العدة تنقضي في الأكثر لمدة من خمس وأربعين ليلة. وقد بيناه في موضعه وأوضحنا (الحق فيه) (9)

(1) وهي سورة الطلاق.

(2) سورة الطلاق 2 تمامها ﴿إِذَا بَلَغَ ابْنُكَ مِنْكَ أَوْ لَكَ مِنْكَ أَوْ لَكَ مِنْكَ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ، ذَلِكَ يَوْعُظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾.

(3) المائدة 106 وانظرها من هنا الكتاب في الآية الحادية عشرة من آيات العموم والخصوص من سورة المائدة.
(4) الطلاق 1 تمامها ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ، وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ، لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾.

(5) انظر الأحكام 45 / 1811 - 1824.

(6) البقرة 228.

(7) البقرة 234.

(8) من (ق) وفي (م) خرم.

(9) من (ق) وفي (م) خرم.

مع بيانه سبحانه للزمان في هذه الآية التي ذكرناها، لم يتعرض للمكان بالبيان، إلا أنه قال تعالى في سورة البقرة في الآية المنسوخة في المدة، ﴿وغير إخراج﴾ (10) وهو حكم لم ينسخ، فدل المصدر على زمان الإخراج ومكانه كدلالة فعل التبرص وكل فعل عليه ولكنه أكد في سورة البقرة بقوله : ﴿وصية لأزواجهم متاعا﴾ فدل على أن الوصية والتمتع إنما يكونان في المملوك للزوج وهو المكان، فأما الزمان فليس لأحد عليه ملك ولا سلطان. وجاء في هذه السورة في هذه الصورة وهي المطلقة : ﴿ولا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن﴾ يعني البيوت التي كن يسكن فيها لأن هذه الإضافة لا يصح أن تكون إضافة ملك (11) وإنما هي إضافة سكنى على ما بيناه في (الأحكام) (12) وشرح الحديث وكان قوله تعالى في سورة البقرة. (غير إخراج) مصدرا مطلقا يقتضي التعلق بالفاعل وهو الزوج، ويكون أهله بالخيار إن شاءت (فرت) (13) وإن شاءت قرت، فالزمن في هذه الآية التي في هذه السورة في هذه الصورة وهي المطلقة القرار وحرم عليهن القرار، كما ألزم الرجال الاقرار وأكد ذلك بقوله تعالى بعد ذلك ﴿أسكنوهن من حيث سكنتم﴾ (14) أي من الجهة

(10) البقرة 240.

(11) من (ق) وفي (م) خرم وطمس.

(12) جاء في الأحكام 4 / 1817 عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ولا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن﴾ قوله : ﴿من بيوتهن﴾ إضافة إسكان وليست إضافة تملك، كقوله تعالى : ﴿واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة﴾ (الأحزاب 64) وقد بينا ذلك في سورة الأحزاب. وجاء في تفسيره لسورة الأحزاب (الأحكام 3 / 1364) عند قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام﴾ الآية 53 قوله : ﴿بيوت النبي﴾ هذا يقتضي أن البيت بيت الرجل إذ جعله مضافا إليه. فإن قيل : فقد قال : ﴿واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة﴾ قلنا : إضافة البيوت إلى النبي ﷺ إضافة ملك، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة عمل، بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبي ﷺ والإذن إنما يكون للمالك وبدليل قوله تعالى : ﴿إن فلكم كان يؤذي النبي ﷺ وكذلك يؤذي أزواجه، ولكن لما كانت البيت بيت النبي ﷺ والحق حق النبي ﷺ أضافه إليه. وقد اختلف العلماء في بيوت النبي ﷺ إذ كن يسكن فيها، هل من ملك لمن أم لا ؟ فقالت طائفة : كانت ملكا لمن بدليل أنهم سكن فيها بعد موت النبي ﷺ إلى وفاته وذلك أن النبي ﷺ وهب لمن ذلك في حياته.

وقالت عائشة : لم يكن ذلك لمن وإنما كان إسكانا، كما يسكن الرجل أهله. وتماذى سكناهن بها إلى الموت لأحد وجهين : إما أن عدتهن لم تنقض إلا بموتهن وإما لأن النبي ﷺ استثنى ذلك لمن مدة حياتهن كما استثنى نفقاتهن بقوله : ما تركت بعد نفقة عيالي ونفقة عاملي فهو صدقة، فجعلها النبي ﷺ صدقة بعد نفقة العيال، والسكنى من جملة النفقات فإذا متن رجعت مساكتهن إلى أصلها من بيت المال كرجوع نفقاتهن.

والدليل القاطع لذلك أن ورثتهن لم يرثوا عنهن شئ من ذلك ولو كانت المساكين ملكا لمن لورث ذلك ورثتهن عنهن، فلما ردت منازلهن بعد موتهن في المسجد الذي تعم متعته جميع المسلمين دل ذلك على أن سكناهن إنما كانت متاعا لمن إلى المات. ثم رجعت إلى أصلها في منافع المسلمين...

(13) من (ق) وفي (م) باهت.

(14) الطلاق 6 تمامها ﴿من وجدكم ولا تضاروهن لتضييقوا عليهن، وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن، فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف، وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى﴾.

التي سكنتم منها مع القدر في السكتين أو في الثاني ولا بد. ومن معانية : أخرجوا عنهن فإن الرجل إذا سكن مع المرأة كانت (تبعاً) (15) ولم يصف إليها سكنى، فإذا خرج عنها كان السكنى مضافاً إليها، وانتهى الأمر بين هؤلاء الآيات، وبهذا الجمع البديع والرصف العظيم من العلم الحكيم، إلى أن الزمان مقرر مقدر في كل مطلقة ومتوفى عنها زوجها، والمكان مقدر في صورتين جميعاً، في المطلقة بهذه الآية في هذه السورة، وفي سورة البقرة بآية الحول المنسوخة لأن النسخ إنما وقع في بعض الزمان، فأما الإخراج فلم يتعرض له بنسخ فبقي حكمه وهذا مما (فات) علماءنا وعليه دار الموعد (وهو الذي تفردت باستخراجه وقد كنت طويت عليه في هذا الإملاء نقلاً ثم ألحمت في الموعد) (16) فأنجزناه ديناً وبيناه بثلاثة فصول :

الفصل الأول : ما قدمناه في إنجاز الموعد.

الفصل الثاني : تحقيق القول في الآية المنسوخة: بعضها في سورة البقرة قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً لَّأَزْوَاجِهِمْ﴾ (17) أحلنا عليه الكلام آخراً وأولاً، هاهنا في هذا الكتاب وفي غيره من الأمالي. وكان هذه الآية تتوقف الأفهام فيها ويغفل العلماء عند تعرضهم لها استيفاء البيان فيها، وإيضاحه.

إن قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ جملة، وقوله تعالى : ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً﴾ جملة ثانية وقوله : ﴿وَصِيَّةً لَّأَزْوَاجِهِمْ﴾، جملة ثالثة، والجملة إذا تسقت في الكلام لاتبين معناها الأفهام إلا أن ترتبط في النظام، فان انفصلت (لم تتم) (18) الفائدة منها، والذي يربط نظامها ويرجح ميزانها وجهان : إما حرف ضابط أو ضمير عائد حسب ما علم في قانون العربية. وبعد هذا الارتباط لهذين الوجهين، فإن كانت جملة من أفعال وقاعلين، فلها حكمها في الاتصال والانتقال، وذلك يتفرع في باب الأخبار عنها. وإن كانت من مبتدأ وخبر فلها قانونها بأن يكون الخبر هو المبتدأ أو غيره، فإن كان هو انتظم معه على فائدة فيها ونعمت، وهو كثير. وإن كان غيره فلا

(15) من (م) وفي (ق) (تبعاً له).

(16) ما بين الحاصرتين من (ق) وسقط من (م).

(17) البقرة 24.

(18) من (ق) وفي (م) باهت.

بد من ضمير عائداً عليه (مقدرا ومقررا) (19). وهذه مقدمة لفهم الآية، إذ قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم﴾ جملة من مبتدأ تقتضي خبرا، واختلفوا فيه على أقوال، أمثلها أن قوله (وصية) مبتدأ نكرة مفيدة ولا خلاف فيه عربية، وقوله (لأزواجهم) الخبر وهذه الجملة اللاحقة خبر الجملة السابقة وأرسلت بالضمير المصرح به في الثانية عائداً على المذكور به في الأولى. وقيل في القول الثاني إن هاهنا مقدرا، صريحه : فعلهم وصية لأزواجهم. وقيل في القول الثالث تقديره : كتب عليهم وصية لأزواجهم، قد قرأها البصريون والشاميون بالنصب على تقدير : كتب الله عليهم وصية وهذا القول الرابع.

قال القاضي رضي الله عنه :

وهذا تطويل يدل على تفصيل سمحنا بذكره في هذه العجالة، مع قصد الاختصار وإن كان له موضع سواء ألبق به منه. قصدا للفهم (أعني) (20) الآية لكم منه وتوقيفكم على تقصير غيركم أو اجتهاده. فأما كون قوله (وصية) مبتدأ فلا (بد منه) (21). والابتداء بالنكرة جائز شائع، ولا يحتاج أن يقال فيه إذا كان مفيدا (22) لأن الابتداء نسا بالمعرفة لا يجوز أن يكون (23) إلا مفيدا، ألا ترى أنك إذا قلت : زيد قائم وهو (بين يديك تراه لم يكن) (24) له معنى إلا أن يتركب على سابقة أو تركب عليه لاحقة من المعنى ؟ وأما قوله فعلهم وصية فلا يحتاج إليه، لأن قوله : الذين يتوفون لأزواجهم وصية. كاف دون هذا الاضمار ولما في الألف واللام من معنى الارتباط، يجوز لك أن تؤكد بالفاء ويجوز أن تفرده عنها ولا ينحط المعنى في الوجهين عن مرتبته، قال الله : ﴿والذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم﴾ (25)، وقال تعالى : ﴿الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا ممنا ولا أذى﴾ (26) فذكر الفاء وحذفها. والخيار عندي هو الحذف، لما يوجب من الفصاحة والإراحة بحذف الزيادة إذا استقل المعنى دونها.

(19) من (م) ولي (ق) (مقدرا على أو مقررا).

(20) من (م) ولي (ق) (معنى).

(21) من (ق) ولي (م) بامت.

(22) من (ق) ولي (م) خرم.

(23) من (ق) ولي (م) خرم وطمس.

(24) خرم في (م) والكلمات في (ق) غير منقوطة وغير واضحة ولعلها كما سطرت.

(25) البقرة 274 تماما ﴿عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾.

(26) البقرة 262 تماما ﴿لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾.

وقد قال بعضهم : إن معناه كتب عليهم وصية لأزواجهم، وإذا استغنى الكلام عن إضرار جار ومجرور فاستغناؤه عن إضراره مع فعل يقدر إليه مضافاً أولى. وأما من نصب (وصية) فإنه إن كان فراراً من الابتداء بالثكرة فقد جاء بأغرب منها في إضرار جملة من فعل وفاعل يرتبط الكلام دونها ويستغنى الفصح عنها والله أعلم.

الفصل الثالث : هذه الآية مفسرة لمشكل وقع في آيات البقرة في سكنى المعتدة للوفاة فإن الناس اختلفوا في المتوفى عنها زوجها. فمنهم من قال تسكن حين شاءت ﴿فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن﴾ (27) فرفع الحرج عنهن في خروجهن. الثاني : أن رفع الحرج منسوخ بالالزام الذي قلتم في نظم الكتاب في قوله تعالى : ﴿يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ (28) روي الأول عن ابن عباس رحمه الله. والصحيح نسخها لثلاثة أوجه :

أحدها حديث عثمان الصحيح وقد تقدم بيانه عند ذكرها، ومنتهى التحقيق فيه أن المتوفى عنها زوجها كانت في الجاهلية تدخل حفشاً (29) فتقيم فيه حولاً، فلما بعث الله تعالى رسوله عليه السلام جعل مقام المتوفى عنها زوجها حولاً كما كانوا يفعلون وليس في الآية نص على محل المقام هل هو بيتها (30) مع زوجها أم غيره وإنما فيه أنه فرض عليها ألا تخرج ولم ينص على المكان الذي لا تخرج منه، وإنما هو ظاهر وبينه على أن من له حق في هذا المسكن لا يخرج منه. ثم بين تعالى فقال : ﴿فإن خرجن﴾ يعني الأزواج ﴿فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن﴾ إذا خرجت من مسكن إلى مسكن تلتزم فيه العدة، لقوله تعالى : ﴿من معروف﴾ فكان على الملازمة (31) للأزواج في البيوت على هذا التقدير وصية لمن، وللموصى له قبول الوصية أو ردها. ثم نسخ الله ذلك من الوصية والمدة بقوله تعالى : ﴿والذين يتوفون﴾ على ما تقدم من قول عثمان رضي الله عنه وعضد به حديث الفريرة (32) ونصه، أنها جاءت رسول الله ﷺ تسأله أن ترجع إلى أهلها في بني

(27) البقرة 240.

(28) البقرة 234.

(29) الحفش. الصغير من بيوت الأعراب وقيل البيت الشعث البناء القريب السمك من الأرض، وقيل هو شيء من الخوص يشبه القفة تجمع فيه المعتدة متاعها من غزل ونحوه، وهو هنا البيت الصغير الحقير.

(30) من (م) وفي (ق) (مكتها).

(31) من (ق) وفي (م) (اللازمة).

(32) الفريرة بنت مالك بن سنان الحدرية، أخت أبي سعيد، الصحابية، حديثها في عدة المتوفى عنها زوجها مشهور، كان يقال لها الفارعة، شهدت بيعة الرضوان. وأمها حبيبة بنت عبد الله بن أبي بن سلول (الإصابة نساء 4 / 386 - الاستيعاب 1903 طبقات ابن سعد 8 / 366).

خدره فإن زوجها خرج في طلب أعبد له أبقوا حتى إذا كان بطريق القدوم (33) لحقهم فقتلوه، فسألت رسول الله ﷺ (أن أرجع إلى أهلي) (34) في بني خدره فإن زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة. فقال رسول الله عليه السلام : نعم. فلما كنت في الحجرة نادى أو نوديت له فقال : كيف قلت ؟ فرددت (35) عليه القصة فقال : امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله، قالت فلما (اعتددت) (36) فيه أربعة أشهر فلما كان عثمان بن عفان (37) رحمه الله أرسل إلي يسألني عن ذلك، فأخبرته فاتبعه وقضى (38) به. وأكد ذلك حديث زينب (39) قالت سمعت أمي أم سلمة زوج النبي عليه السلام تقول : جاءت امرأة (40) إلى النبي فقالت :

يا رسول الله، إن ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها أفتكحلها ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا. مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول (41) لا، وقد كانت إحداكن ترمي في الجاهلية البعرة على رأس (الحول. وقالت زينب في تفسير) (42) ذلك : كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها (دخلت حفشا ولبست شرثاها) (43) ولم تمس طيبا ولا شيئا حتى تمر سنة ثم تؤقي بدابة حمار أو شاة أو طائر (تقتض به فقلما تفتض) (44) بشيء إلا مات، ثم تخرج فتعطى بعرة فترمي بها ثم تراجع (45) بعدما شئت من طيب وغيره. (46)

- (33) القدوم بفتح فتشديد. موضع على ستة أميال من المدينة.
(34) من (ق) وهو الذي في الحديث وفي (م) (أن ترجع إلى أهلها).
(35) من (ق) وفي (م) طمس.
(36) من (ق) وفي (م) (اعتدت).
(37) وفي رواية (وأخبرت عثمان بهذا فاتبعه).
(38) أبو داود طلاق 44 / الترمذي طلاق 23 / النسائي طلاق 60 / ابن ماجه طلاق 8 / الدارمي طلاق 14 / الموطأ طلاق 87.
(39) زينب بنت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومية، ربيبة رسول الله ﷺ كان اسمها برة فسمها رسول الله زينب وأمها أم سلمة أم المؤمنين، رضي الله عنها.
(الاستيعاب 4 / 1854).
(40) هي عاتكة بنت نعيم بن عبد الله الأنصارية. (انظر فتح الباري 9 / 30. والاستيعاب 4 / 188).
(41) في الحديث (كل ذلك يقول لا إنما هي أربعة أشهر وقد كانت أحداكم... الخ).
(42) من (ق) وفي (م) خرم وطمس. وقد وقع اضطراب في ترتيب صفحات النسخة (م) فجاء قوله : (وقالت زينب في تفسير ذلك... الخ) في الورقة 42 بدل الورقة 77 مع كتابة رقم (75) على الهامش الأيسر من الورقة 42 وقد صححنا ذلك بالمقابلة على النسخة (ق).
(43) من (ق) وفي (م) باهت.
(44) من (ق) وفي (م) باهت.
(45) في الحديث ثم تمسح بها جلدها.
(46) البخاري طلاق 46 / أبو داود طلاق 43، 46 / النسائي طلاق 63 / ابن ماجه طلاق 43 / الموطأ طلاق 101 / مسند أحمد 6 / 291.
وقوله تفتض أي تمسح به جلدها وأصل الفرض الكسر أي تكسر ما كانت ما كانت فيه وتخرج منه بما

قال القاضي ابن العربي رحمه الله :

وكان هذا عندهم بقية من شرع في تربص المعتدة، بدله الشيطان وصرفه برأيه فانتقادوا إليه فيه، وعضد هذا كله قوله تعالى : ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ﴾ ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ في هذه السورة وهي وإن كانت في عدة الطلاق فهي في المتوفى ألزم من طريق الأولى الذي هو أصل من أصول الفقه متفق عليه في الأصل. لأن السبب في عدة الطلاق له حائط وفي عدة الوفاة هو هالك فكان الاحتياط عليه أوجب، وقد اندرج الوجهان في هذا الكلام (عن) (47) الثلاثة الأوجه الموعود بها مع إنجاز الموعد الأصلي وهو شاف وكاف في الغرض، والله أعلم.

تفعله بالدابة وقيل المراد تمسح به ثم تفتض أي تفتسل والإلتضاض الإغتسال بالماء العذب لإزالة الوسخ وإرادة النقاء حتى تصبح بيضاء نقية كالفضة.

ووقع في رواية النسائي تقبص بقاف ثم موحدة ثم مهمل خفيفة، وهي رواية الشافعي. والتقبص الأخذ بأطراف الأنامل قال الأصمباني وابن الأثير : هو كناية عن الإسراع أي تذهب بعدو وسرعة إلى منزل أبيها لكثرة حيايتها لقبح منظرها أو لشدة شوقها إلى الترويح لبعد عهدها به. وانظر فتح الباري 9 / (431).

(47) باهت في (م) وغير موجود في (ق) ولعله كما رسمت.

سورة الملك (1)

غفلة :

عجبا لابن حبيب، مع جلالة قدره في النسخ، من الكلام بالنسخ قال إن قوله تعالى : ﴿أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ (2) منسوخ بقوله تعالى : ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ﴾ (3) فتوعدهم بالخسف ثم أرجأ عذابهم إلى الآخرة.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

وهذا قول من لم يفهم قوله : ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ﴾ وذلك ليس برافع لعقوبة الدنيا فإن الله قال : ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعَ وَيَوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ فأخبر أنه يعاقبهم بالقتل والهزيمة وهذه نقمة الدنيا ثم قال تعالى : ﴿بَلِ السَّاعَةِ﴾ بعد ذلك (موعدهم) وعذابها وعقوبتها أشد من عذاب الدنيا وكلاهما مجموع عليهم وهم يواخذون بها، وتماه في (المشكلين) والله أعلم.

(1) هذا العنوان غير موجود في النسختين (م) و(ق) ونظرا لكون الآية فيه من سورة الملك، فإسبغ نضيفه.

(2) الملك 16 تمامها ﴿أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾.

(3) القمر 46 تمامها ﴿وَالسَّاعَةِ أَبَعَى وَأَمَرُ﴾.

سورة ن والقلم

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فاصبر لحكم ربك﴾ (4) نسختها آيات القتال كما تقدم.

وهـم :

قال بعضهم : فيها آية أخرى وهي قوله تعالى : ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ (5) قال : نسختها آية السيف.

تنبيهه :

إن الباري تعالى يلي للكافر يؤخر عنه العقوبة في رغد من العيش ونعمة حتى يظن أنه لا يدركه فيأخذه على غفلة، وفي أثناء ذلك يستدرجه أي يبين له درجة بعد درجة، في حكه وقضائه حتى يبلغ ما يريد منه وهذا لا نسخ فيه.

(4) القلم 48 تمامها ﴿ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. لولا أن تداركه نعمته من ربه لنهب بالمرء وهو مذموم﴾ 48 - 49.

(5) القلم 44 تمامها ﴿فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾.

سورة المعارج

فيها آيتان منسوختان : وهما قوله تعالى : ﴿فصبر صبرا جميلا﴾ (1) وقوله تعالى : ﴿فذرهم يخوضوا﴾ (2) نسختا بآيات القتال.

والصبر الجميل مالا شكوى فيه إلا إلى الله. كما قال يعقوب عليه السلام : ﴿فصبر جميل﴾ (3) ولم يفته ذلك بقوله : ﴿إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله مالا تعلمون﴾.

وقوله تعالى : ﴿والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم﴾ (4) وقد تقدم في الذاريات (5) وغيرها.

(1) المعارج 5.

(2) المعارج 42 تمامها ﴿فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون﴾.

(3) يوسف 83 - 86 ﴿قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا. فصبر جميل. عسى الله أن يأتيني بهم جميعا إنه هو العليم الحكيم. وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم. قالوا تالله تفتأ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين. قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله، وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾.

(4) المعارج 24 - 25.

(5) وذلك عند حديثه، عن الآية 19 من سورة الناريات وهي قوله تعالى : ﴿وفي أموالهم حق للسائل والمحروم﴾ فانظره في موضعه من هذا الكتاب.

سورة المزمل

فيها ثلاث آيات قوله تعالى : ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفَهُ﴾ (1).

قال القاضي محمد بن العربي :

هو خطاب للنبي عليه السلام، والمراد (بذلك) (2) الأمة. وكان رسول الله ﷺ كثيرا ما يخص بالخطاب لفظا ويراد به دخول من معه وربما خص به لفظا ومعنى، وقد بينا ذلك فيما تقدم. فأمر الله الخلق في هذه الآية وأولهم وأفضلهم الرسول بأن يقوموا الليل فرضا ولم يقدر لهم الوقت منه. بل وَكَّلَهُ إلى اجتهادهم وقصره (على نظرهم) (3) فدل على أن القياس أصل في الشريعة، ردا على المبتدعة في الدين الذين ينكرونه على المسلمين (المتستئين) وقد بيناه في قسم (الأحكام) (4) فليُنظر هناك، وفي أصول الفقه أن قوله تعالى : ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفَهُ﴾ بدل الأقل من الأكثر وأن قوله تعالى : ﴿قَلِيلًا﴾ بدل من قوله نصفه ويكون (تقدير الكلام) (5) قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا نَصْفَهُ أَوْ أَقَلَّ مِنْ نَصْفِهِ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ نَصْفِهِ فَيَكُونُ الْأَكْثَرُ مُسْتَثْنَى مِنَ الْأَقَلِّ، أَوْ يَكُونُ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ : ﴿وَاللَّيْلَ﴾ ويكون تقدير الكلام : قُمِ نِصْفَ اللَّيْلِ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ وَهَذَا (6) أصح، وفي الصحيح، واللفظ لمسلم أن سعد بن هشام (7) بن عامر أراد أن يفزوا في سبيل الله (8) فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقارا

(1) المزمل 1 - 4 ذيا أيها المزمل. قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا. نصفه أو انقص منه قليلا. أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا.

(2) من (ق) وفي (م) طمس.

(3) من (ق) وفي (م) باهت.

(4) جاء في الأحكام 4 / 1862 قوله : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثنى من الليل كله ﴿قَلِيلًا﴾ وهذا استثناء على وجه كلام فيه، وهو إحالة التكليف على مجهول يدرك علمه بالاجتهاد إذ لو قال : إِلَّا ثُلُثَهُ، أَوْ رُبْعَهُ أَوْ سُدُسَهُ، لَكَانَ بَيَانًا نَصًّا، فَلَمَّا قَالَ : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وَكَانَ مَجْهُولًا لَا يَدْرِكُ إِلَّا بِالْاجْتِهَادِ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْقِيَاسَ أَصْلٌ مِنَ أَصُولِ الشَّرِيعَةِ، وَرَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ أَدَلَّةِ التَّكْلِيفِ.

(5) من (ق) وفي (م) باهت.

(6) ما بين الحاصرتين من (ق) وفي (م) طمس وخرم.

(7) سعد بن هشام بن عامر الأنصاري التابعي حدث عن أبيه وعن السيدة عائشة وأبي هريرة. وعنه زرارة بن أوى والحسن وحيد بن هلال. حديثه عند الستة. الخلاصة 135

(8) من (ق) وفي (م) خرم.

(بها) فيجعله في السلاح والكراع ويجاهد الروم حتى يموت. فلما قدم المدينة لقي أناسا من أمثل المدينة فنهوه عن ذلك وأخبروه أن رهطا ستة أرادوا ذلك في حياة النبي ﷺ فنهام عن ذلك وقال : «أليس لكم في أسوة ؟» فلما حدثوه بذلك راجع امرأته وقد كان طلقها وأشهد على رجعتها، فأتى ابن عباس رحمه الله فسأله عن وتر رسول الله ﷺ فقال ابن عباس : ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ ؟ قال : من ؟ قال : عائشة، فأتتها فسلها، ثم ايتني فأخبرني بردها عليك، فانطلقت إليها فأتيت على حكيم بن (9) أفلح فاستلحقته إليها، فقال : ما أنا بقاربها، لأنني نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين شيئا فأبت فيها إلا مضيا.

قال : فأقسمت عليه، فجاء فانطلقنا إلى عائشة رضي الله عنها فاستأذنا عليها فأذنت فدخلنا عليها فقالت : أحكيم ؟ فعرفته فقال : نعم فقالت : من معك ؟ قال : سعد بن هشام. قالت : من هشام ؟ قال ابن عامر. فترحمت عليه وقالت خيرا . قال قتادة : وكان أصيب يوم أحد - فقلت : يا أم المؤمنين، أنبئني عن خلق رسول الله ﷺ، قالت : أليس تقرأ القرآن ؟ قلت بلى، قالت : كان خلق النبي ﷺ القرآن. قال : فيمت أن أقوم ولا أسأل أحدا شيئا حتى أموت، ثم بدالي فقلت : أنبئني عن قيام رسول ﷺ فقالت : أليس تقرأ (يا أيها المزمّل) ؟ قلت : بلى، قالت : فإن الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله ﷺ وأصحابه حولا، فأمسك الله عز وجل خاتمتها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة، قلت : يا أم المؤمنين، أنبئني عن وتر رسول الله ﷺ فقالت : كنا نغده له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي سبع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله عز وجل ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم، ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله عز وجل ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم تسليما يسمعا، ثم يصلي ركعتين بعد ما سلم وهو قاعد، فتلك إحدى عشرة ركعة يا بني، فلما أسن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم، أوتر بسبع وضع في الركعتين مثل صنيعه الأول، فتلك تسع يا بني، وكان نبي الله ﷺ إذا صلى صلاة أحب أن

(9) حكيم بن أفلح الحجازي المدني التابعي. حديثه عند البخاري في الأدب المفرد وعند ابن ماجه في السنن. (الخلاصة 90).

يدأوم عليها وكان إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله ﷺ قرأ القرآن كله في ليلة، ولا صلى ليلة إلى الصبح ولا صام شهرا كاملا غير رمضان». قال : فانطلقت إلى ابن عباس فحدثته بحديثها فقال : صدقت لو كنت أقربها وأدخل إليها لأتيتهما حتى تشافهني به. قال : لو علمت أنك لا تدخل عليها ما حدثتك حديثها (10) فهذا نص في أن قيام الليل كان فرضا في صدر الإسلام بأول سورة المزمل ثم نسخه الله بآخرها فصار منسوخا عن الأمة بنص القرآن، بعد أن كان مفروضا عليهم بمعنى القرآن وصريح السنة من حديث عائشة رضي الله عنها المذكور آنفا. وهل بقي على رسول الله عليه السلام لم ينسخ عنه ؟ في ذلك خلاف بين (العلماء) (11) والصحيح بقاءه عليه بأدلة بينهاها في المتقدم من كلامنا وفي (12) الأحكام (13).

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا. وذرنى والمكذبين﴾ (14) نسخ الصبر والترك بآيات القتال : ونسخ الهجر

(10) مسلم مسافرين 139، مساجد 311 / أبو داود قطوع 26، صلاة 173 / النسائي قيام الليل 2، 18، 39، 43 / ابن ماجه القامة 123 / الدرامي صلاة 165 / مسند الإمام أحمد 6 / 32 / 54، 225.

(11) خرم ولعله كما ذكرت اعتقادا على الحروف الباقية وعلى السياق.

(12) انظر الأحكام 4 / 1859 - 1869 - 1887.

وقد أشار إلى هذا الخلاف صاحب (المصطفى بألف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ) فقال : كان قيام الليل فرضا عليه وعلى أمته ثم نسخ بقوله : ﴿إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه﴾ وقيل نسخ عن الآية وبقي فرضا عليه. وقيل بل كان فرضا عليه دونهم.

وفي جامع البيان للطبري أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يقومون الليل نحو قيامهم في شهر رمضان حتى خفف ذلك عنهم (جامع البيان 29 / 78) والظاهر من كلام ابن جرير والروايات التي ساقها في ذلك أن قيام الليل كان فرضا عليه ﷺ وعلى أمته ثم نسخ ذلك عنهم جميعا.

وجاء في زاد المعاد 1 / 84 : وقد اختلف السلف واختلف في أنه هل كان فرضا عليه أم لا والطائفتان احتجوا بقوله تعالى : ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك﴾ قالوا فهذا صريح في عدم الوجوب. قال الآخرون أمره بالتهجد في هذه السورة كما أمره في قوله تعالى : ﴿يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا﴾ ولم يجيء بنسخه عنه. وأما قوله تعالى : ﴿نافلة لك﴾ فلو كان المراد به التطوع لم يخصه بكونه نافلة له، وإنما المراد بالنافلة الزيادة، ومطلق الزيادة لا يدل على التطوع. قال تعالى : ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة﴾ أي زيادة على الولد وكذلك النافلة في تهجد النبي ﷺ زيادة في درجاته ولي أجره ولهذا خصه بها لأن قيام الليل في حق غيره مباح ومكفر للسيئات وأما النبي ﷺ فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فهو يعمل في زيادة الدرجات وعلو المراتب، وغيره يعمل في التكفير. قال مجاهد : إنما كان نافلة أي زيادة في الثواب وغيره كفارة لذنوبه.

(13) وقع هنا اضطراب آخر في صفحات النسخة (م) وما جاء بعد قوله ﴿وفي الأحكام﴾ موجود في الورقة (41) ولي هامشها الأيسر رقم (76) مشطب عليه) وقد منحننا هذا الاضطراب بالمقابلة على النسخة (ق) واعتادا على السياق إلا أنه بقي قوله : «التكليف وقد بيناه في الأحكام وشرح الحديث وغير موضع فاطلبوها في سورة الأحزاب من الأحكام تجدوها إن شاء الله» تعذر علينا الربط بينه وبين سابقه لوجود خرم وطمس بقدر سطر وما دام الكلام لا يتوقف عليه فقد أثرنا الاكتفاء بالإشارة إليه ولم نشبهه في المتن.

(14) المزمل 10 - 11 ويقام الآية الثانية ﴿أولي النعمة ومهلهم قليلا﴾.

والإعراض وأمر بالاقبال بالقتال والقتل، والمجر الجميل الذي كان مأموراً بها هو الإعراض المجرد من غير تعرض لإذابة ولا إشارة إلى ولاية.

جهالات :

الأولى : قال قوم في قوله تعالى : ﴿إنا سنلقي عليك قولا ثقيلاً﴾ (15) قال بعضهم : نسخها ﴿يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ (16).

قال ابن العربي رحمه الله : قوله تعالى : ﴿إنا سنلقي عليك قولا ثقيلاً﴾ اخذت الناس في تأويله على خمسة أقوال : الأول أن المراد به ثقل التكليف. الثاني : أن المراد به ثقل الثواب.

الثالث : أن المراد به ثقل السماع له والحفظ والتحصيل

الرابع : أنه كلمة لا إله إلا الله.

الخامس : أنه ثقل القيل على من سمعه وكلفه. ومن هذه الأقوال قريب في المعنى ومنها بعيد، وفي الحديث الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن الحارث (17) بن هشام سأل رسول الله ﷺ كيف يأتيك الوحي؟ فقال : «أحياناً يأتيني مثل صلصة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت (18) ما قال» قالت عائشة رضي الله عنها : ولقد رأيته ينزل عليه ذلك في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً. (19) وعن ابن عباس رضي الله عنه قال : «كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فأنزل الله الآية التي في لأقسم : (لا تحرك به لسانك) إلى (بيانه) (20) خرجها

(15) المزمل 5.

(16) النساء 28.

(17) الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله أبو عبد الرحمن الخزومي القرشي، أخو أبي جهل وعم خالد. من مسلة الفتح وشعراء الصحابة. استشهد رضي الله عنه يوم اليرموك. (الإصابة 0 / 293 خلاصة التهذيب 69 - الاستيعاب 1 / 301 طبقات ابن سعد 7 / 404).

(18) في الحديث (وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول) قالت عائشة... الحديث.

(19) البخاري بدء الوحي 2، بدء الخلق 6 / مسلم فضائل 87 / الترمذي مناقب 7 / النسائي افتتاح 37 / الموطأ قرآن 7 / مسند الإمام أحمد 6 / 158، 163، 257.

(20) القيامة 16 - 19 تمامها لتعجل به أن علينا جمعه وقرآنه. فإذا قرأناه فاتبع قرآنه. ثم إن علينا بيانه.

الآية، واللفظ للبخاري. (21) وروي أن النبي عليه السلام إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائها (22) فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه. خرجته الترمذي (23) وغيره.

فأي وجه من هذه الوجوه ظننت أنه يثقل منه فلا نسخ فيه. وإن أردت أنه ثقل من جهة التكليف فإنه خفيف من تلك الجهة، فإن الله تعالى وضع عنا الأمر وحملنا ما هو الأخف من الأمر، ولم يكلفنا مالا طاقة لنا به ولكن المرء خلق كسلان قابلا إلى الشهوات متطارحا على الراحات واللذات، ولقد تثقل تلاوته على قوم ولقد تحف على آخرين. وفي الصحيح (أن الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام، والذي يقرأه وهو يشق عليه، له أجران) (24) وقد رأيت من أصحابي من كان يختمه معنا في السفر مرة في النهار وأخرى في الليل، إلى معاني وكيفيات بينها في موضعها.

الثانية قوله تعالى : ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (25). قال قوم : نسخها قوله تعالى : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (26) وقد تقدم بيان هذه الجهالة.

(21) البخاري تفسير سورة 75، 1، 2 / مسلم صلاة 148 / الترمذي تفسير سورة 75، 1 / النسائي افتتاح 37 / مسند الإمام أحمد 1 / 348 - 4 / 332 - 5 / 182، 186.

(22) كتب على الهامش الأيسر من النسخة (م). جران البعير مقدم عنقه من مذبحه إلى منحره قاله الجوهري. - قول على صحاح الجوهري.

(23) سنن الترمذي / مسند الإمام أحمد 6 / 118.

(24) البخاري توحيد 52 / مسلم مسافرين 244 / ابن ماجه أدب 52 / مسند الإمام أحمد 2 / 98، 475. والماهر الخاذق والمراد به جودة التلاوة مع حسن الحفظ والمراد بالسفرة الكتبة جمع سافر مثل كاتب وهم هنا الذين ينقلون من اللوح المحفوظ.

وقد ذكر البخاري هذا الحديث في الترجمة من كتاب التوحيد وذكره مسندا في كتاب التفسير بلفظ : مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة. وانظر في شرحه (فتح الباري 13 / 432).

(25) المزمل 19.

(26) الإنسان 30 تماما ﴿إِنْ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

سورة المدثر

فيها قوله تعالى : ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ (1).

لا خلاف بين المفسرين أن هذه الآية نزلت في (الوليد بن المغيرة) (2) كان له مال أربعة آلاف دينار وعشرة من الولد - وقيل غير ذلك - فكان يقول : ما خلقت الجنة إلا لي. وكان يعاند رسول الله ﷺ ويظاهر عليه. فقال الله لرسوله عليه السلام وقد اهتم لأمره : ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا. وجعلت له مالا ممدودا، وبنين شهودا﴾ (3) أي (لا منفعة) له في مال ولا ولد، بل له فيهم مضرة فالوحدة خير منهم (4).

(1) المدثر 11.

(2) الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن غزوم، أبو عبد شمس. من قضاة العرب في الجاهلية ومن زعماء قريش أدرك الإسلام وهو شيخ هرم فتاومه وهلك بعد الهجرة بثلاثة أشهر، وهو والد خالد بن الوليد. (جمهرة الأنساب لابن حزم 147 -).

(3) المدثر 11 - 12 - 13.

(4) يوجد طمس بالنسخة (م) أتى على سطرين تقريرا ولم يبق منها الا قوله : ﴿قال علماؤنا ما زالت... من قبل... الوحي إلى أن ذهبت قال الله تعالى : ﴿سأرهقه صعودا﴾ فتوعده بعذاب الدار الآخرة... من غريب النسخ والنسوخ وليس في (ق) ما يعوض السطرين الضائعين ونظرا للخلل الواقع في المعنى فقد أثرنا عدم اثبات الجمل الباقية في المتن. وقد قيل بأن هذه الآية منسوخة بآيات القتال وهو مقصود ابن العربي دون شك لأنه قوله في مثيلاتها. وقيل إنها محكمة (انظر رسالة ابن حزم في النسخ والنسوخ وانظر المصنف لابن الجوزي).

سورة القيامة

قالوا فيها : قوله تعالى : ﴿ لا تحرك به لسانك ﴾ (5) نسخها قوله تعالى :
﴿ سنقرئك فلا تنسى ﴾ (6).

وليس هذا بنسخ وإنما هو بيان صدق ووعد حق، كان النبي كما قدمنا إذا سمع القرآن خاف أن يذهب عنه جبريل عليه السلام فيتفقت له ما ألقى عليه، فكان يشتد عليه تحريك لسانه به وإصفاؤه إليه، حتى وعده الله بما تقدم بيانه فقال له :
﴿ لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه ﴾ في صدرك ﴿ وقرآنه ﴾ أن تقرأه ﴿ فإذا قرأناه ﴾ أي قرأه جبريل رسوله ﴿ فأتبعه قرآنه ﴾ ثم إن علينا بيانه ﴿ إذا ذكرته بلسانك فحق الوعد ونفذ كما وعده. وقوله بعد ذلك. ﴿ سنقرئك فلا تنسى ﴾ خبر عن الذي يكون بعد حفظه لما يلقي جبريل إليه ويورده عليه، أنه يبقى أبدا معه إلا ما شاء الله أن يذهب عن ذكره، فلا سبيل له إليه إلا بفضله، وخلق الذكرى إن شاء الله بعد ذلك.

(5) القيامة 16.

(6) الأعلى 6.

سورة الإنسان

فيها آية واحدة وهي قوله : ﴿فباصبر لحكم ربك ولا تطلع منهم آثما أو كفورا﴾ (1) نسخ الصبر بآيات القتال كما تقدم.

وفيهام : قال «هبة الله المفسر» في قوله تعالى : ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ : فقوله (وأسيراً) (2) من هذه الجملة منسوخ المراد به أسير المشركين. أخبرنا الطرطوشي قراءة عليه أخبرنا (3) عبد الوهاب التميمي قال : لما قرأنا كتاب الناسخ والمنسوخ لهبة الله بن سلامة الضرير المفسر واتتهينا بالقراءة إلى هذه الآية فلما سمعت قوله هذا ابنته قالت له : يا أبت، أخطأت في هذا المكان. قال لها وكيف يابنية ؟ فقالت : أجمع المسلمون على أن الأسير يطعم ولا يقتل جوعاً. قال التميمي : وصدقت.

قال القاضي محمد بن العربي :

في هذه الآية ثلاثة أقوال، أحدها أن الأسير المسجون، قاله «مجاهد» الثاني أنه العبد، قاله «عكرمة» الثالث أنه المشرك، قاله «الحسن وسعيد بن جبير». قال جماعة غير هبة الله أنه منسوخ في الأسير المشرك فإنه يقتل فلا يبقى محل للإطعام. وقد قال الطبري أنه عام في كل أسير كان مسلماً أو مشركاً (4).

وتسمية العبد أو المسجون أسيراً بعيداً، وإنما الأسير في عرف اللغة الكافر الذي يتخير فيه الإمام ويأسره القتال : الفارة، وإطعامه إلى أن يقتل فرض، وكذلك إسقاؤه. (5) وقد قال النبي عليه السلام في اليهود وقد شكوا العطش : (لا تجمعوا

(1) الإنسان 24.

(2) الإنسان 8.

(3) بياض في النسختين (م) و(ق)، وانظر الطرطوشي أبا بكر في شيوخ ابن العربي. وتقدم التعريف بعبد الوهاب التميمي الحنبلي، الشيخ الطرطوشي.

(4) انظر تفسير ابن جرير 29 / 130.

(5) جاء في الأحكام 4 / 1886 وفي إطعامه ثواب عظيم وإن كان كافراً فإن الله يرزقه. وقد تعين بالمهد إطعامه ولكن من الفضل في الصدقة لامن الأصل في الزكاة. ويدخل فيه المسجون من المسلمين فإن الحق في حبسه عن التصرف وأمره فيما وجب عليه، فقد صار له على الفقير المطلق حق زائد بما هو عليه من المنع عن التحمل في المعاش أو التصرف في الطلب، وهذا كله إذا خلصت فيه النية لله.

عليهم حز السيف وحز العطش) فسقوا وقتلوا، ولا يعذب بغير القتل إلا الله، وإنما قال «الطبري» إن الآية عامة (لينهي) (6) الخلاف ويقطع الجدل وينهي الكلام وإلا فالتحقيق ما ذكرناه.

وفيها إشكال في قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ (7).

قال : «ابن زيد» (8) نسخة قوله : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (9).

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

أما قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ فيحتمل الفرض (10) وذلك المغرب والعشاء ويحتمل النفل فلا يتطرق إليه النسخ، وأما قوله تعالى : ﴿وسبحه ليلًا طويلاً﴾ (فهو) (11) عبارة عن قيام الليل، ويحتمل أن يكون الخطاب به للنبي عليه السلام وأمه كما تقدم في سورة (المزمل) (12) فيدخله التخصيص بإخراج الأمة منه خاصة أو يدخله النسخ بإخراج النبي عليه السلام (وحده) (13) فيكون عندهم ناسخه قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ وهذا لا يصح (14) والله أعلم.

وفيها (15) وهم، في قوله تعالى : ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (16).
قال بعضهم نسخها : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (17).

6 طمس في (م) ولعلها كذلك اعتمادا على السياق.

7 الإنسان 26.

8 ابن زيد محمد بن زيد بن المهاجر التيمي وقد تقدمت ترجمته.

9 الاسراء 79 تمامها ﴿عسى أن يعطئك ربك مقاماً محموداً﴾.

10 طمس في (م) ولعله كذلك اعتمادا على الحروف الباقية وعلى السياق.

11 طمس في (م) بمقدار كلمة.

12 طمس في (م).

13 طمس في (م) أضاع كلمة واحدة تداركناها بالمقابلة على ما في الأحكام والاستعانة بالسياق.

14 وقع طمس في (م) بعد قوله : (وهذا لا يصح) أدخل بالمعنى اخلافا جعلنا نحذف الأسطر الأربعة الباقية من كلامه المتعلق بهذه السورة أما العبارات التي أبقى عليها الطمس فهي «...من وجهين أحدهما أنه يحتمل أنه فرض عليه قيام جزء من الليل فيكون... الخمس مع هذا... مها... إلا بدليل وهو معدوم فإن المسألة لا يتعلق علينا بها تكليف فلذلك بقيت... تعلق بها علينا تكليف لم يكن بد من نصب دليل عليها ليصح النظر فيها والتكليف بها والله أعلم».

15 هذا مكتوب في الورقة (77) وهنا ينتهي الاضطراب الواقع في النسخة (م).

16 الإنسان 29 ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾.

17 الإنسان 30 تمامها ﴿إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلَيْهَا حَكِيمًا﴾.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قد تقدم بيان فساد هذا. وقوله في سورة عبس : ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ (18) وقوله في سورة التكوير ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (19) هو عندهم مثل الأول منسوخ. والقول في الكل واحد على الوصف الذي بيناه فيما تقدم، والله أعلم.

(18) عبس 11 - 12.

(19) التكوير 27 - 28 فإن هو إلا ذكر للعالمين. لمن شاء منكم أن يستقيم.

سورة الطارق

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُكُمْ رَوِّدَا﴾ (1)
نسختها آية السيف.

سورة الأعلى

قال بعضهم قوله تعالى : ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنسَى﴾ (2) ناسخ. وقد تقدم (3)
بيان فساد.

وقوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾.

قال بعضهم : هي زكاة الفطر نسخت بالزكاة.

قال القاضي محمد بن العربي رحمه الله :

قوله : ﴿تَزَكَّى﴾ (4) تفعل من الزكاة وهي الناء فيحتمل أن يكون تزكى
باعتقاده وقوله وفعله، أو بكل ذلك من شأنه ومن جملة زكاة (الفطر) (5) وقد قال
جماعة إن قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ وذكر اسم ربه فصلي ﴿أن معناه
(أدى) (6) زكاة الفطر ثم صلى (7) صلاة العيد، ونسب ذلك إلى «ابن عباس» رضي

(1) الطارق 17.

(2) الأعلى 6.

(3) انظر سورة القيامة من هذا الكتاب.

(4) الأعلى 14.

(5) خرم في (م).

(6) خرم جزئي في (م) بقى معه الحرفان الأولان من الكلمة وهما (اد).

(7) طمس في (م) ويمكن تبين الحروف بصعوبة.

الله عنه، وأبي سعيد الخدري» وقد ذكر المفسرون أنها (الزكاة وقد) (8) بينها في الأحكام (9) ولو كان المراد بها زكاة الفطر لما كان للنسخ إليها سبيل لأن زكاة الفطر (واجبة) (10) عندنا أو مشروعة باتفاق، وكيفما قررت التنزيل فيها فإن النسخ لا يتطرق إليها.

(8) طمس في (م) ولعله كما ذكرنا اعتمادا على السياق.
(9) جاء في الأحكام 4 / 1908 قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَى﴾ فيها مسألتان : المسألة الأولى. قال أبو العالية : نزلت في صدقة الفطر يزكي ثم يصلي. المسألة الثانية. في مرد أقوال العلماء في ذلك. قال عكرمة : كان الرجل يقول أقدم زكاتي بين يدي صلاتي فقال سفيان : قال الله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَى﴾ وذكر أمم ربه فصلى ﴿ وروى سفيان عن جعفر بن برقان قال : كتب إلينا عمر بن عبد العزيز أن هذا الرجل شيء يعاقب الله به العباد، وقد كتبت إلى أهل الأمصار أن يخرجوا في يوم كذا من شهر كذا فمن استطاع منكم أن يتصدق فليفعل فإن الله تعالى يقول : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَى﴾ وذكر أمم ربه فصلى ﴿. وكان عمر بن عبد العزيز يحطّب الناس على المنبر يقول : «قدموا صدقة الفطر قبل الصلاة» انظر هوامش الصفحة التالية.

فإن الله يقول : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَى﴾ وذكر أمم ربه فصلى ﴿.
وكذلك كان رسول الله ﷺ يأمر بها ويخرجها وقول عمر بن عبد العزيز إن هذا الرجل شيء يعاقب الله به عباده يعني الزلازل.
(10) طمس في النسختين (م) و(ق) ولعله كما ذكرنا اعتمادا على السياق وإن زكاة الفطر فرض عند الجمهور وسنة عند بعض المتأخرين من أصحاب مالك.

سورة الفاشية

فيها آية واحدة ﴿فذكر إنما أنت مذكر. لست عليهم بمسيطر﴾ (1). قالوا : هذه منسوخة بآية القتال وهو ﷺ مذكر وقتال ومسلط على الأمم ما عدا دين الإسلام. ومع الغلظة عليهم فإنه رحمة لهم وقد قالوا : معنى (بمسيطر) بمسلط والذي عندي أن مسيطر (بياء) (2) زائدة من : سطر، أي كتب وحصل، فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام بأنه مذكر لهم ومنبئهم (لهم وطالب) (3) قبول التذكرة والإنذار بالبيان وإجابة الدعوة، وليس عليه بعد ذلك كشف سرائرهم (ومحصل صدورهم) التي إليها ترجع أعمالهم وعليها ينبيء مرادهم. والدليل على صحة ذلك ما ثبت في الصحيح (عن جابر بن عبد الله قال، قال رسول الله ﷺ : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله) (4) ثم قرأ ﴿فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر﴾. يوضحه أنه تعالى قال: ﴿إلا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر إن إلينا إيابهم ثم إن علينا حسابهم﴾ (5) وهذا قوله تعالى : ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ بعينه، لنبيه (6) ﷺ والله أعلم.

(1) الفاشية 21 - 22.

(2) طمس في (م).

(3) طمس في (م) ولعلها كما ذكرنا اعتمادا على الحروف الظاهرة وعلى السياق.

(4) سبق تفريغ هذا الحديث.

(5) الفاشية 23 إلى 26.

(6) طمس في (م).

سورة ألم نشرح

قال بعضهم : قوله تعالى : (1) ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَب﴾ المعنى إذا فرغت من اشتغالك فانصب في قيام (الليل وقد نسخ) (2) قيام الليل.
قال القاضي قد ذكر العلماء فيها أربعة أقوال :
الأول : إذا فرغت من الفرائض فانصب (3) في قيام الليل.
الثاني : إذا فرغت من صلاتك فانصب في دعائك.
الثالث : إذا فرغت من الجهاد فانصب للعبادة.
الرابع : إذا فرغت من أمر دنياك (فانصب) (4) في أمر آخرتك. وهذا الآخر أقواها، فما الذي يخصها بقيام الليل ؟ ولو كانت نسا فيه أو ظاهرا لما كانت منسوخة كما تقدم بيانه.

☆ ☆ ☆

وهم : وقال بعضهم : إن قوله تعالى : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ (5) منسوخ بآية السيف (6).

قال القاضي محمد بن العربي :

قال بعضهم في هذا إضمار تقديره : فلم تنكرون مع هذه (الحجج الجزاء) ؟ وهذا المعنى لا يصح نسخه.

وربما توهم مقصر أنه بمعنى يا أيها الإنسان ما يكذبك بعد هذا البيان بالدين والله يحكم عليك وهذا إن قدرته ظاهرا في الثبوت لا (في النسخ) (7) معناه أليس

-
- (1) طمس في (م) وساقط من (ق) والآية هي آية الشرح 7.
 - (2) طمس في (م) وساقط من (ق) ولعله كذلك حسب ما يدل عليه السياق وما هو وارد في كتب التفسير والنسخ.
 - (3) طمس في (م) وساقط من (ق) وما هنا من الأحكام لابن العربي.
 - (4) طمس في (م) وما هنا من الأحكام له.
 - (5) سورة التين 8.
 - (6) ما بين الحاصرتين مطموس في (م) وساقط من (ق) وقد تداركناه اعتمادا على السياق وعلى ما هو وارد في كتب التفسير والنسخ بخصوص هذه الآية.
 - (7) مطموسة في (م) ولعلها كما ذكرت اعتمادا على السياق وعلى بعض الحروف الباقية.

الله بأحكام الحاكمين فيحكم عليك بالقتل في الدنيا والنار في الآخرة. وفي تسميته بالحكيم أحكام: منها أنه العالم والخير والمحك الذي يحسن لكل شيء (خلقه) (8) وكونه أحكم الحاكمين بمعنى أنه علمه لا يلحقه سهو وحكمه لا يتطرق إليه نقص (وليس في) هذا كله وجه للنسخ والله أعلم.

☆ ☆ ☆

قال القاضي محمد بن العربي رضي الله عنه :

انتهى الحاضر في الحاضر (من القسم الثاني من) (9) علوم القرآن وهو الناسخ والمنسوخ مختصر الألفاظ موعب المعاني (سالمًا من) (10) أيدي الأهوال مخترعا من كثرة الأهوال بعون الله ونعمته وبفضله ورحمته.

ويليه (...) (11) القسم الثالث من علوم القرآن وهو معرفة أحكام أفعال المكلفين والحمد لله رب العالمين.

كل كتاب الناسخ والمنسوخ من تأليف الفقيه الأجل الإمام القاضي الحافظ (شيخ) الإسلام أبي بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العربي المعافري على يدي العبد الفقير إلى رحمة مولاه الغني به عن سواه انتسخه لنفسه (ولن) شاء الله من بعده، حكم ابن علي بن إبراهيم السكوفي ثم الكرنافي (12) وفقه الله (تعالى لما) يحبه ويرضاه وذلك بمالقة حرسها الله في يوم الخميس الثالث وعشرين (...) (13) من عام ستة وثمانين وستمائة. والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد (نبينا) المصطفى الكريم وعلى آله وأصحابه المنتخبين وسلم تسليما كثيرا. وكتب ذلك من أصل بخط الفقيه الأجل المحدث العالم أبي عمرو سالم بن صالح بن علي ابن صالح وتقل المذكور من أصل صحيح وقابله بأصل قرىء وصحح على المؤلف رضي الله عنه ورحمه (14).

-
- (8) مطبوعة في (م) والسياق يقتضيها.
(9) طمس في (م) وما هنا من الأحكام ومن الناسخ والمنسوخ نفسه.
(10) طمس في (م) ويقتضيها السياق.
(11) طمس في (م) أضاع كلمة أو كلمتين وأبقى على حرف (في) ولعله (ويليه ما أمليناه في القسم الثالث) حسب تعبيره في الأحكام وفي غير موضع من هذا الكتاب.
(12) كذا ولعله الكنازي ولم أقف على ترجمته.
(13) بياض في الأصل ولم تقف على الشهر الذي تم فيه انتساح الكتاب.
(14) الكلمات التي بين قوسين مطبوعة في (م) ويقتضيها السياق والحمد لله الذي وقفنا لخدمة كتابه العزيز ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

فهارس

- (1) فهرس الموضوعات
- (2) فهرس الأسماء
- (3) فهرس الكنى
- (4) فهرس الألقاب
- (5) فهرس الأبناء
- (6) فهرس الأماكن

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
1	مقدمة في الناسخ والمنسوخ
9	سورة البقرة
9	ذكر ما نزل بمكة
12	ذكر ما نزل بالمدينة
14	ذكر آخر ما نزل من القرآن
14	مدرجة

ذكر تعداد آيات النسخ في سورة البقرة

	الآية الأولى : قوله تعالى : «كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين» البقرة 180
17	نكلة
19	الآية الثانية : قوله تعالى : «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين» البقرة 183 - 184
20	الآية الثالثة : قوله تعالى : «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم» البقرة 187
24	الآية الرابعة : قوله تعالى : «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه» البقرة 215
26	الآية الخامسة : قوله تعالى : «يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس، وإثمها أكبر من نفعها» البقرة 219
28	الآية السادسة : قوله تعالى : «والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف» البقرة 240
31	الآية السابعة : قوله تعالى : «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ليفقر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير» الآية 284
33	ضلة، ثم نهاية : ضمن تفسير الآية السابقة
37	قال عند نهاية حديثه عن هذه الآية : وبها انتهت الآيات التي هي صريح النسخ وبقي ذكر الآيات التي خرجت عن حكم الناسخ والمنسوخ إلى التخصيص وهي سبع وعشرون آية
38	

38	ابتداء الآيات المخصوصة 31
38	الآية الأولى : آية البقرة 3
39	الآية الثانية : البقرة 62
42	الآية الثالثة : البقرة 83
43	الآية الرابعة : البقرة 104
44	الآية الخامسة : البقرة 109
44	الآية السادسة : البقرة 115
		الآية السابعة : البقرة 139 ﴿ قل أتتبعونني في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا
48	ولكم أعمالكم ﴾
49	الآية الثامنة : البقرة 144 ﴿ قول وجهك شطر المسجد الحرام ﴾
50	الآية التاسعة : البقرة 158 ﴿ إن الصفا والمروة من شعائر الله ﴾
		الآية العاشرة : البقرة 159 - 160 ﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات
51	والهدى إلى قوله الرحيم ﴾
52	الآية الحادية عشرة : البقرة 173 ﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم ﴾
		الآية الثانية عشرة : البقرة 178 ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في
53	القتل ﴾
		الآية الثالثة عشرة : البقرة 183 - 184 ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام
55	كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياماً معدودات ﴾
		الآية الرابعة عشرة : البقرة 190 ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا
57	تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾
		الآية الخامسة عشرة : البقرة 191 ﴿ ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام حتى
58	يقاتلوك فيه ﴾
60	الآية السادسة عشرة : البقرة 192 ﴿ فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ﴾
		الآية السابعة عشرة : البقرة 194 ﴿ الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات
61	قصاص ﴾
63	الآية الثامنة عشرة : البقرة 196 ﴿ وأتموا الحج والعمرة لله ﴾
68	الآية التاسعة عشرة : البقرة 196 ﴿ ولا تخلقوا رؤوسكم ﴾
		الآية الموفية عشرين : البقرة 215 ﴿ يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير
72	فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾
73	الآية الواحدة والعشرون : البقرة 216 ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم ﴾
		تم الجزء الأول من القسم الثاني في معرفة الناسخ والمنسوخ ويتلوه في الجزء الثاني الآية
74	الثانية والعشرون
75	الآية الثانية والعشرون : قوله تعالى : ﴿ ويسألونك ماذا ينفقون ﴾ البقرة 219 ..

76	الاية الثالثة والعشرون : البقرة 220 ﴿ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فإخوانكم﴾
79	الاية الرابعة والعشرون : البقرة 221 ﴿ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مومنة خير من مشركة﴾
83	الاية الخامسة والعشرون : البقرة 222 ﴿ويسألونك عن المحيض قل هو أذى﴾ ..
84	الاية السادسة والعشرون : البقرة 226 ﴿للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر﴾
84	الاية السابعة والعشرون : البقرة 228 ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾
86	الاية الثامنة والعشرون : البقرة 229 ﴿الطلاق مرتان﴾
87	غائلة : زل قوم في آخر الزمان فقالوا إن الطلاق في كلمة لا يلزم وجعلوه واحدة . . .
88	منبهة :
91	وهم : لقوم في قوله تعالى : ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً﴾ البقرة 229
92	تنبيه عليهم
94	الاية التاسعة والعشرون : البقرة 230 ﴿إن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾
96	الاية العاشرة والعشرون : قوله تعالى : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ البقرة 233
97	الاية الحادية والثلاثون : البقرة 233 ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾
99	الاية الثانية والثلاثون : البقرة 236 ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء﴾
100	الاية الثالثة والثلاثون : البقرة 238 ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾
100	الاية الرابعة والثلاثون : البقرة 256 ﴿لا إكراه في الدين﴾
101	الاية الخامسة والثلاثون : البقرة 280 ﴿فنظرة إلى ميسرة﴾
105	الاية السادسة والثلاثون : البقرة 282 ﴿آية الدين﴾
	سورة آل عمران وفيها من النسخ آيتان :
111	الاية الأولى : آل عمران 20 ﴿إن حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن﴾
113	الاية الثانية : آل عمران 126 ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾
116	ذكر آيات العام والخصوص وهي عشر آيات
116	الاية الأولى : آل عمران 28 ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾
119	الاية الثانية : آل عمران 35 ﴿رب إني نذرت لك ما في بطني محرراً﴾

- 120 الآية الثالثة : آل عمران 41 ﴿آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ . . .
- الآية الرابعة : آل عمران 86 - 88 ﴿كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم
- 123 وشهدوا أن الرسول حق﴾ الآيات الثلاث
- الآية الخامسة : آل عمران 97 ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه
- 124 سبيلاً﴾
- الآية السادسة : آل عمران 102 ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا
- 125 تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾
- 132 الآية السابعة : آل عمران 111 ﴿لن يضروكم إلا أذى﴾
- الآية الثامنة : آل عمران 128 ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو
- يعذبهم فإنهم ظالمون﴾ وقد تناولها ابن العربي فيما سبق ليبين أنها ناسخة لدعاء
- الرسول ﷺ على لحيان ورغل وذكوان وعصية شهراً كاملاً. ويبين هنا أنها ليست ناسخة
- 133 للفتن في الصلاة عموماً
- الآية التاسعة : آل عمران 145 ﴿ومن يرد ثواب الدنيا فوته منها ومن يرد
- 135 ثواب الآخرة فوته منها﴾
- الآية العاشرة : آل عمران 186 ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
- ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم
- 135 الأمور﴾
- سورة النساء وفيها تسع وعشرون آية. ثلاث نسخ وباقيها تخصيص
- 137 الآية الأولى : النساء 3 ﴿وإن خفتن أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب
- 137 لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع﴾
- الآية الثانية : النساء 33 ﴿ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون
- والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم﴾
- 140 الآية الثالثة : النساء 90 ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ إلى
- 142 قوله : ﴿سبيلاً﴾
- 143 ذكر آيات العموم الخصوص وعددها ست وعشرون آية
- الآية الأولى : النساء 6 ﴿ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل
- 143 بالمعروف﴾
- الآية الثانية : النساء 7 ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء
- 145 نصيب مما ترك الوالدان والأقربون﴾
- الآية الثالثة : النساء 8 ﴿وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين
- 146 فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾
- الآية الرابعة : النساء 9 ﴿وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً
- 147 خافوا عليهم. فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً﴾

181	الآية الرابعة والعشرون : النساء 93 ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾
186	الآية الخامسة والعشرون : النساء 101 ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
188	الآية السادسة والعشرون : النساء 145 ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾
189	سورة المائدة
189	فيها آية واحدة من النسخ وفيها من التخصيص إحدى عشرة آية أما آية النسخ فهي قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ الآية إلى آخرها. المائدة 33

ذكر آيات التخصيص وهي إحدى عشرة آية :

191	الآية الأولى : المائدة 2 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهَرِ الْحَرَامِ﴾ الآية
193	الآية الثانية : المائدة 2 ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾
194	الآية الثالثة : المائدة 5 ﴿وَوَطْعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾
195	الآية الرابعة : المائدة 6 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾
197	الآية الخامسة : المائدة 6 ﴿وَأَرْجَلُكُمْ إِلَى الْكُمْبِينَ﴾
200	الآية السادسة : المائدة 13 ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾
201	الآية السابعة : المائدة 42 ﴿وَإِنْ جَاءَوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾
203	الآية الثامنة : المائدة 89 ﴿لِفَكَارَتِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾
204	الآية التاسعة : المائدة 96 ﴿أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾
204	الآية العاشرة : المائدة 105 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾
207	الآية الحادية عشرة : المائدة 106 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾
210	سورة الأنعام : وفيها من النسخ والنسوخ اثنتا عشرة آية :
210	الآية الأولى : الأنعام 66 ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾
211	الآية الثانية : الأنعام 68 - 69 ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾
211	إلى آخر الآية الثالثة وهي قوله : ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وهي الآية الثالثة من آيات النسخ عنده
212	الآية الرابعة : الأنعام 70 ﴿وَذُرْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾
212	الآية الخامسة : الأنعام 91 ﴿قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾
12	الآية السادسة : الأنعام 106 ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾

212	الآية السابعة : الأنعام 107 ﴿وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل﴾
213	الآية الثامنة : الأنعام 112 ﴿فذرهم وما يفترون﴾
213	الآية التاسعة : الأنعام 135 ﴿واعملوا على مكانتكم﴾
213	الآية العاشرة : الأنعام 137 ﴿فذرهم وما يفترون﴾
213	الآية الحادية عشرة : الأنعام 159 ﴿إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله﴾
214	الآية الثانية عشرة : الأنعام 158 ﴿قل انتظروا إنا منتظرون﴾
214	ذكر الآيات الخارجة عن النسخ إلى التخصيص وهي أربع آيات
214	الآية الأولى : الأنعام 121 ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق﴾
217	الآية الثانية : الأنعام 141 ﴿وأتوا حقه يوم حصاده﴾
218	الآية الثالثة : الأنعام 145 ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه﴾
220	الآية الرابعة : الأنعام 152 ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن﴾
221	سورة الأعراف فيها آيتان موضع نظر
221	الآية الأولى : الأعراف 183 ﴿وأولي لهم إن كيدي متين﴾
221	الآية الثانية : الأعراف 199 ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین﴾
224	سورة الأنفال
	فيها من النسخ ثلاث آيات :
224	الآية الأولى : الأنفال 1 ﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول﴾ ..
226	الآية الثانية : الأنفال 69 ﴿فكلوا مما غنم حلالاً طيباً﴾
226	الآية الثالثة : الأنفال 65 ﴿إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن تكن منكم مائة يغلبوا ألفاً﴾
228	ذكر آيات الخصوص وهي ستة
228	الآية الأولى : الأنفال 16 ﴿ومن يؤتيم يؤمئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة﴾
229	الآية الثانية : الأنفال 33 ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾
232	الآية الثالثة : الأنفال 41 ﴿واعلموا أنما غنم من شيء فأن لله خمسة﴾
233	الآية الرابعة : الأنفال 61 ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾
234	الآية الخامسة : الأنفال 67 ﴿وما كان لنبىء أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض﴾
238	الآية السادسة : الأنفال 72 ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾

240	سورة براءة
	فيها من النسخ تسع آيات :
240	تحقيق القول في آيات أربع : الأولى ﴿براءة من الله ورسوله﴾ التوبة 1
	الثانية : ﴿وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من
240	المشركين ورسوله﴾ التوبة 3
240	الثالثة : ﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ التوبة 5
	الرابعة : ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا
240	لهم﴾ التوبة 7
	الآية الثانية : من آيات النسخ ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
246	الآخر﴾ التوبة 29
248	الآية الثالثة : التوبة 39 ﴿ولا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً﴾
248	الآية الرابعة : التوبة 41 ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾
250	الآية الخامسة : التوبة 43 ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم﴾
254	الآية السادسة : التوبة 60 ﴿إنما الصدقات﴾ الآية
	الآية السابعة : التوبة 80 ﴿استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين
256	مرة فلن يغفر الله لهم﴾
	الآية الثامنة : التوبة 113 ﴿وما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
258	ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾
259	الآية التاسعة : التوبة 122 ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾
259	ذكر آيات الخصوص وهي ست آيات
	الآية الأولى : التوبة 34 ﴿والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها في سبيل
259	الله فبشرهم بعذاب أليم﴾
	الآية الثانية : التوبة 36 ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب
	الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم، ذلك الدين القيم فلا
260	تظلموا فيهن أنفسكم﴾
	الآية الثالثة : التوبة 98 ﴿ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً ويتربص بكم
261	الدوائر﴾
262	الآية الرابعة : التوبة 103 ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾
263	الآية الخامسة : التوبة 103 ﴿وصل عليهم إن صلوئك سكن لهم﴾
	الآية السادسة : التوبة 120 ﴿وما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن
263	يتخلفوا عن رسول الله﴾
265	سورة يونس :

سورة يونس :

فيها من النسخ أربع آيات :

- 265 الآية الأولى : يونس 41 ﴿وإن كذبوك فقل لي عملي ولکم عملکم﴾
 265 الآية الثانية : يونس 99 ﴿أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين﴾
 الآية الثالثة : يونس 108 ﴿فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل
 265 عليها. وما أنا عليكم بوكيل﴾
 265 الآية الرابعة : يونس 109 ﴿واصبر حتى يحكم الله﴾
 268 سورة هود :

فيها من النسخ ثلاث آيات :

- 268 الآية الأولى : هود 12 ﴿إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل﴾
 الآية الثانية والثالثة : هود 121 - 122 ﴿اعملوا على مكانتكم إنا عاملون
 269 وانتظروا إنا منتظرون﴾
 وم وتنبه حول قوله تعالى : ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم
 269 أعمالهم فيها﴾ (هود 15)
 271 سورة يوسف :
 271 قوله تعالى : ﴿توفني مسلماً وألحقني بالصالحين﴾ يوسف 101
 273 سورة الرعد :
 فيها آية واحدة من النسخ الرعد 40 ﴿وإما ترينك بعض الذي نعدهم أو
 273 فتوفينك فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب﴾
 275 سورة إبراهيم :
 فيها آية واحدة وهي من قوله تعالى : ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ إلى
 275 قوله : ﴿إن الإنسان لظلوم كفار﴾ إبراهيم 34
 276 سورة الحجر :

فيها من النسخ ثلاث آيات :

- 276 الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا﴾ الحجر 3
 276 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فاصفح الصفح الجميل﴾ الحجر 85
 276 الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وأعرض عن المشركين﴾ الحجر 94
 وم في تأويل قوله تعالى : ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم﴾
 277 الحجر 88
 وم في تأويل قوله تعالى : ﴿وقل إني أنا النذير المبين﴾ الحجر 89
 278
 279 سورة النحل :

سورة النحل :

فيها من النسخ آيتان :

279	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ 82
279	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ 125
280	ذكر ما فيها من آيات التخصيص وهي ثلاث آيات
280	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَزُرْقًا حَسَنًا﴾ 67
280	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ
282	مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ 106
282	الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ 127
284	سورة بني إسرائيل :
284	فيه آية واحدة من النسخ وهي قوله تعالى : ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يُرْسِلَ أَحَدًا مِنْ
284	بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعَكَ بِرَبِّهِمْ وَهُمْ لَكَاظِمُونَ﴾ 54
284	ذكر ما فيها من آيات التخصيص وهي ست آيات :
284	الآية الأولى : ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنِي إِنَِّّي صَافِرٌ﴾ 24
284	الآية الثانية : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الآية 34
284	الآية الثالثة : ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ 34
285	الآية الرابعة : ﴿وَوَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ 35
285	الآية الخامسة : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسْجُدْ لَهُ فَانْقُلْهُ لَكَ﴾ 79
285	الآية السادسة : ﴿وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُكُ بِهِمَا﴾ 110
287	سورة الكهف :
287	تحقيق القول في قوله تعالى : ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ 29
288	سورة كهيعص :

فيها من النسخ آية واحدة :

288	قوله تعالى : ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكُلَ الْيَوْمَ مِنْهَا﴾ 26
289	ذكر ما فيها من آيات التخصيص وهي خمس آيات
289	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ 39
289	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ 59
289	الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونَ﴾ 71 - 72
291	الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَامُ﴾ 75
292	الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ 84
294	سورة طه :

فيها من النسخ ثلاث آيات :

294	غروبها ﴿ 130 قوله تعالى : ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
295	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿قل كل متربص فتربصوا﴾ 135
295	الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وأقم الصلاة لذكري﴾ 14
296	ذكر آيات التخصيص وهي آيتان
296	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وطه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى﴾ 21
297	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك
301	وحيه﴾ 114 سورة الأنبياء عليهم السلام

فيها آية منسوخة.

301	وهي قوله تعالى : ﴿فإن تولوا فقل أذنتكم على سواء﴾ 109
-----	--

تحقيق القول في آيتين

301	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه
301	غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما﴾ 78
301	وأنه لا نسخ فيها
302	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها
302	واردون﴾ 98 - 99
303	استرسال
304	سورة الحج :

فيها من النسخ آيتان :

304	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على
305	نصرهم لقدير﴾ 39
305	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون﴾ 69 ...
305	ذكر آيات الخصوص وهي
305	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فكلوا منها وأطعموا﴾ 28
307	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ 78
308	سورة المؤمنین :

فهي من المنسوخ آيتان :

308	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فذرهم في غمرتهم حتى حين﴾ 54
-----	--

لاية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَأدفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون﴾ 96 308

ذكر آيات الخصوص وهي آية واحدة :
قوله تعالى : ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ 20 308
سورة النور : 310

ففيها من النسخ آية واحدة :
قوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ 54 310
ذكر آيات الخصوص وهي تسع آيات : 310
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ 2 310
الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين﴾ 3 310
الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء...﴾ الآية 4 312
الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾ 4 313
الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة﴾ 22 315
الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا﴾ 27 316
الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿ولا يبدین زینتهن إلا ما ظهر منها﴾ 31 317
الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ 58 318
الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ 61 319
سورة الفرقان : 321

ليس فيها نسخ لكن فيها آيتان :
الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾ 63 321
الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾ الآيتين 68 - 69 322
سورة الشعراء : 323

سورة الشعراء :

ليس فيها نسخ. وقد ذكر الناس فيها قوله تعالى : ﴿والشعراء يتبعهم

323	الغاوون ﴿ الآية 224
324	سورة النمل :
324	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فقل إنما أنا من المنذرين ﴿ 92
	سورة القصص :
325	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ﴿ 55
327	سورة العنكبوت :
	فيها آيتان : الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي
327	أحسن ﴿ 46
327	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وإنما أنا نذير مبين ﴿ 50
328	سورة الروم :
	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا
328	يوقنون ﴿ 60
329	سورة لقمان عليه السلام
329	فيها آية واحدة وم فيها بعضهم وهي قوله تعالى : ﴿أن أشكر لي ولوالديك ﴿ 4
330	سورة المضاجع :
330	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فأعرض عنهم ﴿ 30
331	سورة الأحزاب :

فيها من النسخ أربع آيات :

331	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم ﴿ 48
331	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿أدعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله ﴿ 5
332	الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿لا يحل لك النساء من بعد ﴿ 52
	الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن
334	يؤذن لكم إلى طعام ﴿ 53
337	سورة سبأ :
	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿قل لا تسألون عما أجرمنا ولا نسأل عما
337	تعملون ﴿ 25
338	سورة الملائكة :
338	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿إن أنت إلا نذير ﴿ 23
339	سورة يس :
339	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿فلا يحزنك قولهم ﴿ 76
340	سورة الصافات :

- 340 فيها آيتان : قوله تعالى : ﴿فَبَتُولَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ في موضعين 178.174
- 340 جهالة : من العجب اتفاق جمهور العلماء على مساعدة القدرية ومن قال بقولهم في مسألة نسخ العبادة بعد الأمر بها وقبل فعلها ومناظرتهم لهم واحتجاجهم عليهم
- 343 سورة ص :
- 343 فيها أربع آيات : الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ 17 . . .
- 343 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَطَفِقْ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ 33
- 345 الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَاخْذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ﴾ 44 . . .
- 346 الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿إِنْ يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ 70

وفيها من الخصوص آية واحدة :

- 346 وهي قوله تعالى : ﴿وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ 88
- 347 سورة الفرق :

فيها من النسخ آيتان :

- الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿قُلْ يَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ 39 - 40
- 347
- 348 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ 41
- 348
- 348 ذكر آيات الخصوص وهي خمس آيات :
- 348 الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ 3 . . .
- 349 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ 13
- 350 الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ 15
- 350 الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ 46
- 350 الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ 53
- 351 سورة المؤمن :

فيها من النسخ آيتان :

- 351 الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ 55 . .
- الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَلْيَبِيسْ مَشْوَى الْتَكْبِيرِينَ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ 76 - 77
- 351
- 351 وفيها من الخصوص : آية واحدة قوله تعالى : ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ 7 . .
- 352 سورة حم السجدة :
- 352 فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ 40
- 352 وفيها آية أخرى وم فيها بعضهم وهي قوله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ 34
- 353

354 سورة الشورى :

فيها من المنسوخ ثلاث آيات :

354 الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ 6 ..

354 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿لَنَا أَعْمَالٌ وَلَكُمْ أَعْمَالٌ﴾ 15 ..

354 الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِنْ عَلَيْكَ

354 إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ 48 ..

354 ذكر آيات الخصوص وهي خمس آيات :

354 الآية الأولى : قوله تعالى ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ 5 ..

355 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ 20

355 الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ 23

355 الآية الرابعة : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَمِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ

356 مِثْلُهَا مَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ 39 - 43 : ..

358 سورة الزخرف :

فيها آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فَنُرِيهِمْ يُخَوِّضُونَ وَيُلْعَبُونَ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي

358 يُوْعَدُونَ﴾ 83 ..

358 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ 89 ..

359 سورة الدخان :

359 فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ 59 ..

360 سورة الشريعة :

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

360 أَيَّامَ اللَّهِ﴾ 14 ..

361 سورة الأحقاف :

361 فيها آيتان : الأولى قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ 9 ..

361 الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرِّسَالِ﴾ ..

363 وفيها آية أخرى قوله تعالى : ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ 9 ..

372 سورة محمد عليه السلام :

372 فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فَنَاءٌ﴾ 4 ..

وفيها آية ثانية وهي قوله تعالى : ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِيهَا فَيَحْنَفْكُمْ

373 تَبْخُلُوا وَيَخْرُجُ أَضْغَانَكُمْ﴾ 36 ..

374 سورة الفتح :

	سورة الفتح :
374	وقد تقدم ذكر ما فيها في سورة الأحقاف
374	سورة ق :
	وفيهما آيتان :
374	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ 39
374	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وما أنت عليهم بجبار﴾ 45
	سورة الناريات :
375	فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فتول عنهم لما أنت بمعلوم﴾ 54 . .
	وفيهما من الجمل آية أخرى وهي قوله تعالى : ﴿ولي أموالهم حق للسائل
375	والمهروم﴾ 19
376	سورة الطور :
	اتفقوا على أن فيها من النسخ آيتين :
376	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿قل تربعوا ليلي معكم من المتربسين﴾ 31
376	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا﴾ 48
378	سورة والنجم :
	فيها من النسخ آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فأعرض عن من تولى عن
378	ذكرنا﴾ 29
378	وفيهما قوله : ﴿وأن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ 39
380	سورة القمر :
380	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فتول عنهم﴾ 6
380	سورة الواقعة :
	حكمة إجماع إلا ما قاله مقاتل بن سليمان من نسخ قوله تعالى ﴿ثلاثة من الأولين
380	وقليل من الآخرين﴾ 13
381	سورة المجادلة :
	فيها ثلاث آيات لا يتحقق النسخ فيها :
381	الآية الأولى : النازلة في الظهار ﴿الذين يظهرون منكم من نسائهم﴾ 4.3
	الآية الثانية : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيت الرسول فتقدموا بين يدي نجواكم
381	صدقة﴾ 12
	الآية الثالثة : ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
382	ورسوله ولو كانوا آباءهم﴾ 22

383	سورة الحشر :
	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى قلله
383	وللرسول﴾ 7
385	سورة الممتحنة :
	فيها من النسخ ثلاث آيات وآيتان من غيره :
	الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المومنات مهاجرات
385	فامتحنوهن﴾ 10
385	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ولا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن﴾ 10
	الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم
386	فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما الفقوا﴾ 11
387	وفيها آيتان (يعني من غير النسخ)
387	إحداها قوله تعالى : ﴿ولا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين﴾ 8
387	الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ولا تمسكوا بعمم الكوافر﴾ 10
	وم بعضهم في قوله تعالى : ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المومنات يبأيضنك على أن
388	لا يشركن بالله شيئا﴾ 12
390	سورة المنافقين :
	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن
390	يفغر الله لهم﴾ 6
390	سورة التغابن :
390	فيها آية واحدة قوله تعالى : ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ 16
391	سورة الطلاق القصوى :
391	قبل إن فيها آية واحدة ﴿وأشهدوا ذوي عدل منكم﴾ 2
391	إنجاز موعد : قوله تعالى : ﴿ولا تخرجوهن من بيوتهن﴾ 1
398	سورة الملك :
398	غفلة لابن حبيب في قوله تعالى : ﴿أمنتم من في السماء﴾ 16
399	سورة ن والقلم :
399	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿فاصبر لحكم ربك﴾ 48
	وم : قال بعضهم فيها آية أخرى وهي قوله تعالى : ﴿سنستدرجهم من حيث لا
399	يعلمون﴾ 44
400	سورة المعارج :
400	فيها آيتان منسوختان وهما قوله تعالى : ﴿فاصبر صبرا جميلا﴾ 5
400	قوله تعالى : ﴿فأنذرهم ينفضوا﴾ 42

401	سورة المزمل :
401	فيها ثلاث آيات قوله تعالى : ﴿لَمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفُهُ﴾ 1 - 4
	الآية الثانية والثالثة : قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ، وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا
403	جَمِيلًا، وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ 10 - 11
404	جَهَالَاتٍ لِقَوْمٍ : الأولى في قوله تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ 5
405	الثانية : قوله تعالى : ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ 19
406	سورة المدثر :
406	فيها قوله تعالى : ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ 11
407	سورة القيامة :
407	قالوا : فيها قوله تعالى : ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ 16
408	سورة الإنسان :
408	فيها آية وهي قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ أَنفًا أَوْ كَفُورًا﴾ 24
	وفيها وم طبة الله المنسر في قوله تعالى : ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَبِّهِ مَسْكِينًا
408	وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ 8
409	وفيها إشكال في قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ 26 .
409	وفيها وم في قوله تعالى : ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ 29
411	سورة الطارق :
411	فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿لَهْلَهْلُ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رَوِيدًا﴾ 17
411	سورة الأعلى :
411	قوله تعالى : ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنسَى﴾ 6
411	وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَى﴾ 14
413	سورة الفاشية :
413	فيها آية واحدة ﴿فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنتَ مَذْكُورٌ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُطِيعٍ﴾ 21 - 22
414	سورة ألم نشرح :
414	قوله تعالى : ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ 7
414	نونه تعالى : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ التين 8

فهرس الأسماء

.. أ .

- آدم عليه السلام : 131، 132، 305، 362، 364، 367.
- إبراهيم عليه السلام : 50، 93، 121، 130، 177، 235، 258، 305، 340، 341، 361، 365، 366.
- إبراهيم النخعي : 45 ت، 101، 230.
- أبي بن كعب : 14، 55، 169 ت، 333.
- أحمد بن حنبل : 19، 28، 34، 35، 36، 37، 43، 45، 46، 47، 51، 52، 56، 57، 58، 54، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 72، 73، 75، 76، 83، 88، 89، 95، 100، 101، 102، 103، 106.
- أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان : 108 ت.
- أدريس : 142.
- أساف : 50.
- أسامة بن زيد : 118.
- إسحاق بن إبراهيم الديري : 146.
- إسحاق عليه السلام : 342.
- إسماعيل عليه السلام : 93، 341، 361.
- إسماعيل بن جعفر : 64.
- إسماعيل بن عباس : 64.
- إسماعيل بن عبد الله : 91.
- أسيد بن الحضير 83 ت.
- أسماء بنت أبي بكر الصديق : 13، 50، 119، 382، 387.
- أشهب : 23، 53، 54، 58، 118.
- أصنع : 118 ت، 202، 215.
- الأصبهاني : 397.
- الأصمعي : 64.
- الأعرج بن هرمز : 69.
- الأعشى : 45، 63، 101، 108، 156، 198 ت.
- الأقرع بن حابس : 256.
- إلباس بن مضر : 160.

أمية بن عبد الله بن أسيد : 87 .
أمية : 332.
أنس بن مالك : 20، 21، 31.
أنيس بن الضحاك : 153.
أوس بن سويد : 145.
أوس بن الصامت : 381.
إياس بن ثعلبة : 44.
أيوب السختياني : 10، 39.
أيوب : 219، 345.

- ب -

بحير بن ريسان الحميري : 75.
بديل بن أبي مرهم : 207.
البراء بن عازب : 14 ت.
برة بنت مر : 159.
بوية : 67 ت.
بشير بن سعيد الحضرمي : 196.
بكر بن عبد الله المزني : 92.
بقي بن مخلد : 52.
بازان : 207.

- ت -

قيم الداري 207، 208 ت.
قيم بن مر : 159.
تمية بنت وهب : 95.

- ث -

ثابت البناني : 92.
ثابت بن الضحاك : 189.
ثابت بن قيس 94 ت، 100، 317.
ثعلبة : 145.
ثمالة بن أثال : 372.
ثوبان بن مجدد : 306 ت.

- ج -

- جابر الجعفي : 63.
جابر بن زيد : 168، 219.
جابر بن سليم : 222 ت.
جابر بن عبد الله : 10، 21، 66.
جامع بن شداد : 108.
جرير بن حازم : 13.
جعفر بن إياس : 101.
جعفر بن أبي المغيرة : 101.
جعفر بن أبي طالب : 258.
جعفر بن برقان : 412.
جميلة بنت أبي سلول : 94.
جميلة بنت الحارث : 140، 333.
جهينة : 153.

- ح -

- الحارث بن أوس : 136.
الحارث بن حسان : 198.
الحارث بن سويد : 123 ت.
الحارث بن عوف : 234.
الحارث بن هشام : 220، 404.
حارثة بن وهب : 187.
حاطب بن أبي بلتعة : 116، 118.
الحاكم : 210.
حبان بن موسى : 113.
الحباب بن عبد الله : 256 ت.
حبيب بن أبي ثابت : 45، 169 ت.
حبيبة بنت سهل الأنصارية : 94.
حبيبة بنت عبد الله : 395.
الحجاج بن أرطاة : 88 ت.
الحجاج بن يوسف الثقفي : 13، 101.
حذيفة بن اليمان : 188، 206.
الحرب بن قيس : 222 ت، 247.
الحسن بن أبي الحسن البصري : 20 ت، 75، 98.

الحسن بن علي : 306.
حسين بن أبي ثابت : 167.
حسين الصاغاني : 59 ت،
حصين أبو عمران : 280 ت.
حفصة أم المؤمنين : 25، 140.
الحكم بن عمرو الففاري : 219 ت.
الحكم : 46، 194.
حكيم بن أفلح : 402 ت.
حكيم بن حزام : 53، 270.
حماد : 219.
حميد الطويل : 101.
حميد بن عبد الرحمن : 143.
حميد بن هلال : 401.
حمران بن أبان : 108.
حمزة 198 ت، 283.
حيضة بن شمردل : 139 ت.
حنظلة بن قيس : 268.
الحنفية : 117 ت.

- خ -

خالد بن الوليد : 114.
خباب بن الإرت : 282.
خديجة أم المؤمنين : 42، 87.
خزيمة بن ثابت : 107، 107 ت.
خزيمة بن مدركة : 159.
خزاعة : 182.
الخضر عليه السلام : 103.
الخليل بن أحمد الفراهدي : 39 ت،
خولة بنت ثعلبة : 381.
خولة بنت دليج : 381.

- د -

داود (الظاهري) : 128 ت، 225

- ذ -

دكوان : 114 ت، 138، 139.

- ر -

راحيل (أم يوسف عليه السلام) : 161.
الربيع بن أنس : 126 ت.
الربيع بن خيثم : 230 ت.
الربيع بن سبرة : 170.
ريمي بن حراش : 108.
ريمة : 194.
رفاعة بن سموأل : 95، 95.
رعل : 114 ت، 134.
روجيل : 161.

- ز -

الزبير بن العوام : 87 ت، 114.
زر بن حبيش : 156 ت.
زارة بن أوفى : 401.
زفر بن المذيل التيمي : 69.
زكرياء عليه السلام : 120.
زيد بن أسلم : 21 ت،
زيد بن ثابت : 96، 868 ت.
زيد بن الحارث : 167.
زيد بن حارثة : 332 ت.
زيد بن الحباب : 13.
زيد بن خالد الجهني : 153.
زيد بن عمرو بن نفيل : 41 ت.
زيد بن بشيخ : 244.
زينب بنت رسول الله ﷺ : 386 ت.
زينب بنت أبي سلمة : 396 ت.
زينب بنت جحش : 140، 332 ت.
زينب بنت عبد الله الثقفية : 72.

- س -

- سالم بن عبد الله : 96 ت، 113.
 سالم أبو النضر : 113.
 سامة بن لوءى : 159.
 سبرة الجهني : 170 ت.
 سبيعة الأسلمية : 33 ت.
 سراقه بن مالك : 67 ت.
 سرق بن أسيد الجهني 102 ت.
 سعد بن أبي وقاص : 30 ت.
 سعد بن خولة : 33.
 سعد بن عبادة : 59 ت، 234.
 سعد بن معاذ : 234.
 سعد بن هشام : 375 ت، 401.
 سعيد بن جبيل : 101 ت، 141، 146.
 سعيد بن حريث المخزومي : 60.
 سعيد بن زيد : 41، 50.
 سعيد بن المسيب : 9 ت، 20، 140.
 سعيد المقبري : 79.
 سفيان الثوري : 167، 227.
 سفيان بن عيينة : 64، 239 ت.
 سلكان بن سلامة : 136 ت.
 سلمان الفارسي : 40 ت.
 سلمى بنت حرملة : 14، 302.
 سلمة بن الأكوع : 21، 23.
 سلمة بن هشام : 114 ت،
 سليمان التيمي : 97، 119، 190 ت.
 سليمان عليه السلام : 301.
 سليمان بن موسى : 100 ت.
 سليمان بن يسار : 96.
 سليم بن عامر : 208.
 سماك بن حرب : 45، 244.
 سمرة بن جندب : 58، 192.
 سمية : 282.
 سهل بن سعد : 31.
 سهيل بن بيضاء : 235 ت.
 سودة بنت جمعة : 140.

- ش -

- شراحة الهمدانية : 153 ت.
- شريح القاضي : 106، 101.
- شرحبيل بن مسلم.
- شريك بن سحماه : 312.
- شعبة : 66، 101 ت.
- شميب عليه السلام : 279.

- ص -

- صفوان بن أمية : 256.
- صفوان : 28.
- صفوان بن عسال ، 156 ت.
- صفية بنت حرب : 331.
- صفية بنت حيي بن أخطب : 140، 332.
- صفية بنت عبد المطلب : 87، 125.
- الصلت بن محمد : 142.

- ض -

- الضحاك : 10، 38.
- ضبيعة : 159.

- ط -

- طارق بن عبد الله الحاربي : 108.
- طاوس : 67، 75 ت.
- طلحة بن مضرف : 142.
- طلحة بن نافع : 205.

- ظ -

- ظبيان الدمشقي : 47.

- ع -

- عائشة أم المؤمنين : 9 ت، 10، 20، 33، 37، 50.
عائكة بنت نعيم : 396 ت.
عاصم الأحول : 39.
عاصم بن هذلة : 198.
عاصم بن عدي : 312.
عامر بن أبي ريعة : 45، 47.
عامر بن شراحيل الشعبي : 63.
عامر بن الطفيل : 78.
عامر بن عبد الله : 387.
عباد بن بشر : 84.
عباد بن شراحيل : 101.
عبادة بن الصامت : 150 ت.
عباد بن عبد الله : 300.
عباد بن ليث صاحب الكرايس : 109 ت.
العباس بن عبد المطلب : 235.
العباس بن مرداس : 256.
العباس : 235، 250.
عباس بن محمد الدوري : 146.
عبد الرحمن بن أبي بكر : 66.
عبد الرحمن بن أبي ليلى : 14.
عبد الرحمن بن البيهقي : 102 ت.
عبد الرحمن بن الزبير : 95.
عبد الرحمن بن عوف : 88 ت.
عبد الرحمن بن مهدي : 108.
عبد الرحمن بن القاسم بن محمد : 9، 17.
عبد الرحمن النجمي : 108.
عبد الرزاق بن همام الصنعاني : 69.
عبد العزى : 108 ت.
عبد العزيز بن صعب : 114.
عبد الغني بن سعد : 300.
عبد الكريم بن هوازن : 271.
عبد الله بن أبي بن سلول : 176.

عبد الله بن أبي سرح : 331 ت.
 عبد الله بن جعفر : 198.
 عبد الله بن فضل : 60.
 عبد الله بن رواحة : 235.
 عبد الله بن الزبير : 13 ت، 50،
 عبد الله بن سعد بن أبي سرح : 60.
 عبد الله بن سلام : 202.
 عبد الله بن سلمة : 156.
 عبد الله بن العباس : 125.
 عبد الله بن عباس : 9، 10، 12 ت، 14، 16، 19، 20، 21، 22، 23.
 عبد الله بن عبد الرحمن : 147 ت.
 عبد الله بن عمر : 9، 10، 20، 20 ت، 21، 25، 48.
 عبد الله بن عمرو بن العاص : 69 ت.
 عبد الله بن عمرو : 315.
 عبد الله بن عون : 101.
 عبد الله بن عياض بن أبي ربيع : 13 ت.
 عبد الله بن المبارك : 64، 113.
 عبد الله بن كيسان : 119.
 عبد الله بن ماعز : 153.
 عبد الله بن محمد : 170.
 عبد الله المخزومي : 333.
 عبد الله بن مسعود : 9، 11 ت.
 عبد الله بن مغفل : 101.
 عبد الله بن موهب : 208.
 عبد الله بن وهب : 21 ت.
 عبد الله بن نخير : 108.
 عبد الله بن يسار : 196.
 عبد الحميد بن وهب : 110 ت.
 عبد الملك بن جريج : 118.
 عبد الملك بن حبيب : 52 ت.
 عبد الملك بن مروان : 228.
 عبد الملك : 160.
 عبد مناة : 160.
 عبد مناف : 160.
 عبدة بن لبابة : 156.

عبدة بن الوليد : 268 .
 عتيبة بن ربيعة : 205 ت،
 عثمان بن أحمد : 110 ت.
 عثمان بن عفان : 11، 29، 29 ت، 31.
 عثمان بن مظعون : 367.
 العداء بن خالد بن هوذة : 110 ت.
 عدي بن بداء : 207.
 عدي بن ثابت : 14.
 عدي بن حاتم الطائي : 22.
 عروة : 13، 50 ت،
 عزة الأشجعية : 155.
 عصبه : 118 ت، 138، 139.
 عطاء : 70، 21، 79 .
 عطاء الخراساني : 201.
 عطاء بن السائب : 101.
 عفان بن مسلم : 101.
 عقيل : 258.
 عكرمة : 10، 20 ت.
 عكرمة بن أبي جهل : 331 ت.
 عكل : 189 ت.
 علقمة : 45.
 علقمة بن الفقواء : 197.
 علي 29 ت، 55، 60، 64.
 علي بن الحسين : 21.
 عمار : 268.
 عمار بن ياسر : 282.
 عمارة بن خزيمة : 107.
 عمران بن حصين 20، 157، 168 ت.
 عمر بن الخطاب : 14، 25، 25 ت، 28.
 عمر بن عبد العزيز : 50، 57 ت،
 عمرو بن دينار : 22، 68، 178، 219 ت.
 عمرو بن سليم : 153.
 عمرو بن شعيب : 315 ت.
 عمرو بن العاص : 14 ت، 207.
 عمرو بن علي : 101.
 عمرو بن لحي : 51.

عمرو بن ميهون : 251 ت.
عمر مولى ابن عباس : 196.
عويمر : 312.
عويمر بن أبيض المجلائي : 90 ت.
عباس بن أبي ربيعة : 114.
عباض : 16.
عيسى بن دينار : 202 ت.
عيسى بن معمر : 197.
عيسى عليه السلام : 39، 79.
عيسى بن يونس : 300.
عينه بن حصن 222 ت، 243.

- غ -

غالب بن سامة : 159.
غالب بن فهر بن مالك : 160.
غيلان الثقفي 139 ت،

- ف -

فراث بن حيان : 118.
فرتني : 60.
فرعون : 56.
الفريضة بنت مالك بن سنان : 395 ت.
فضالة بن عبيد : 150.
الفضل بن العباس : 125 ت،

- ق -

القاسم بن محمد 9 ت.
قبيصة بن ذؤيب : 205.
قتادة : 20، 27، 39، 43، 44، 45.
قتيبة : 275.
قتيلة (زوجة اساعيل بن عبد الله الغفاري) : 91.
قتيلة (زوجة أبي بكر) : 387.

قريبة بنت أمية : 387. ر
قس بن ساعدة : 41 ت.
قهي بن كلاب : 160.
قيس بن أبي حازم 205 ت.
قيس بن الحارث 139 ت.
قيس بن صرمة : 24.

- لى -

كريب : 12 ت، 12، 13.
كعب بن الأشرف : 201 ت.
كعب بن عجرة : 68 ت، 74.
كعب لن لوى : 160.
كعب بن مالك : 24.
كنانة بن خزيمه 159.

- ل -

لبابة : 125.
لحيان : 114 ت.
الليث بن سعد : 33، 79، 79 ت.

- م -

ماعرز بن مالك الأسلمي : 153 ت.
مالك 17 ت، 21، 21، 28، 31، 44، 51، 52، 53، 54، 58، 59، 63، 70، 73، 79، 89، 95، 97، 103،
115، 118، 133،
مجاهد : 10 ت، 11، 21 ت.
محمد بن ابراهيم التيمي : 90.
محمد بن اسحاق : 207.
محمد بن بشار 101 ت.
محمد بن الحسن الشيباني : 69.
محمد بن الحسن : 305.
محمود بن الربيع : 31.
محمد بن زياد : 251 ت.
محمد بن علي : 9 ت، 44.

محمد بن عمر : 101.
 محمد بن عيسى بن حسين التميمي : 16 .
 محمد بن فضيل : 207.
 محمد بن كعب القرظي : 356.
 محمد بن مسلمة : 136 ت.
 محمد بن المواز : 202 ت.
 محمد بن وضاح : 52.
 محمد 60 ، 344.
 محمود بن لبيد ، 90 ت.
 مرارة بن الربيع : 249.
 مريم : 291.
 مسطح بن أثانة : 316 ت.
 مسعر بن كدام 108.
 مسلم : 14 ، 16 ت ، 19 ، 23 ، 35 ، 36 ، 43 ، 47 ، 49 ، 54 ، 60 ، 64 ، 66 ، 67 ، 68 ، 69 ، 70 ، 72 ، 73 ، 77 ،
 89 ، 90 ، 95 ، 96 ، 97 ، 112 ، 114 ، 119 ، 130 ، 131 ، 134 ، 135 ، 137 ، 142 ، 144 ، 149 ، 150 ، 153 ،
 154 ، 162 ، 163 ، 164 .
 مسلم بن خالد : 69.
 مسلم بن سعيد : 196.
 مسيلة : 40 ت.
 مصعب : 30 ت ، 93.
 مصعب بن سعد : 224.
 مصعب بن عمرو : 83.
 المطعم بن عدي : 372 ت.
 معاذ 20 ت ، 46.
 معاوية بن أبي سفيان : 70.
 معمر : 113 ، 144.
 المغيرة بن شعبة : 92 ، 314.
 مقاتل بن سليمان 211 ، 380 ت
 المقنن بن الأسود : 253 ت ،
 مقيس بن صباب الكنتاني : ٤٠.
 مليكة بنت كعب : 332.
 مناة : 51.
 موسى عليه السلام : 34 ، 54.
 موسى بن طلحة : 268.
 ميهونة أم المؤمنين : 331.

الوليد بن المغيرة : 406 ت.
الوليد بن الوليد : 114 ت، 133، 282.

- ي -

يحيى بن سعيد : 79.
يحيى بن سليمان الجعفي : 207.
يحيى بن عثمان بن صالح المصري : 258.
يحيى القطان : 101، 102.
يحيى بن معين : 102.
يحيى : 58.
يزيد بن حبيب : 228.
يزيد بن رومان : 13 ت.
يزيد بن زياد بن أبي الجعد : 108 ت،
يزيد بن معاوية : 13.
يزيد بن هارون : 69.
يعقوب عليه السلام : 161.
يعلى بن أمية : 187.
يوسف عليه السلام : 120، 161، 134.
يونس عليه السلام : 321، 361.

فهرس الكنى

- أ -

- أبو الأخرز الحاني : 39.
أبو إسحاق : 159، 239.
أبو إسحاق البيمي : 245.
أبو إسحاق القرطبي : 168 ت.
أبو أسامة : 142.
أبو أمامة : 18، 44.
أبو أمية الشعباني : 205 ت.
أبو أيوب : 230.
أبو أيوب الأنصاري : 96، 176.

- ب -

- أبو بركة : 230.
أبو بدر عباد بن الوليد : 109.
أبو بركة الأسلي : 60.
أبو بشر البصري جعفر بن إيلس : 101 ت.
أبو بكر الصديق : 65، 67، 89، 205، 206.
أبو بكر الفهري : 16 ت.
أبو بكرة : 29، 314 ت.
أبو بكر بن الطيب : 132 ت.

- ث -

- أبو ثعلبة الحنفي : 205 ت، 206.

- ج -

- أبو جعفر محمد بن علي : 198 ت.
أبو جعفر النحاس : 210.
أبو جهل بن حذيفة : 344 ت.
أبو جهل بن هشام : 114، 230.
أبو الجهم : 312.
أبو حاتم : 118.
أبو حازم : 155.
أم حبيبة بنت أبي سفيان 140، 315.
أبو الحسين البصري : 107 ت، 109.
أبو حنيفة النعمان : 51، 52، 53، 63، 69 ت، 75، 94، 97.

- خ -

- أبو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشي : 109.

- د -

- أبو داود : 18، 30، 32، 46، 47، 54، 60، 64، 66، 67، 69، 70، 73، 77، 83، 84، 89، 94، 107،
112، 119، 120، 121، 139.
أبو داود الطيالسي : 109.
أبو الدرداء : 33 ت، 195.
أم الدرداء : 33، 201.

- ذ -

- أبو ذر الغفاري : 68 ت.

- ر -

- أبو رافع اليهودي : 201 ت.
أبو رشة : 198.

- ز -

- أبو زرة : 227.
- أبو الزناد : 113.
- أبو زيد الأنصاري : 64.
- أبو زيد الدبوسي : 48 ت.

- س -

- أم سارة : 60.
- أبو إسرائيل : 278 ت.
- أبو سعيد الخدري : 20، 105 ت، 228.....
- أبو سفيان بن الحارث : 365.
- أبو سفيان بن حرب : 331.....
- أم سلمة : 65، 96، 140، 333.
- أبو سلمة : : 113.
- أم سليم : 334.
- أبو السائب بن بكك : 33.

- ش -

- أبو الشعثاء : 219.

- ص -

- أبو صالح : 207.
- أبو صخرة جامع بن شداد : 108 ت.

- ط -

- أبو طالب : 258 ت،
- أبو طاهر البغدادي : 109 ت.
- أبو طاهر بن السراج : 73.
- أبو الطفيل : 20، 227.
- أبو طلحة : 69 ت.

ع -

- أبو العاص بن الربيع : 386 ت.
أبو عاصم النبيل : 109.
أبو العالية 55 ت، 361.
أبو عامر : 26.
أبو عامر الراهب : 123 ت.
أم عامر الأشهلية : 11 ت.
أبو العباس المهبولي : 109 ت.
أبو عبد الرحمن السلمي : 198.
أبو عبد الله النحوي : 120.
أبو عبس بن جبر : 136 ت.
أبو عبيد القاسم بن اسماعيل : 107.
أبو عبيدة بن الجراح : 52.
أبو عبيد القاسم بن سلام : 64 ت، 92. 304.
أبو عبيدة معمر بن المثنى : 205.
أبو عثمان الجعد : 334 ت، 334.
أبو عثمان النهدي : 190.
أبو عقبة الحنفي : 59.
أبو علي الدقاق : 271.
أبو عمرو الشيباني : 198.
أبو عمرو بن الصلاح : 15.
أبو عمرو بن العلاء : 104، 210.

ف -

- أبو الفتح المقدسي نصر بن إبراهيم 216 ت،
أبو الفضل بن طوق : 271 ت.

ق -

- أبو الحسن القاضي : 215.
أبو قلابة : 189 ت.

- ك -

أم كجبة 145 ت.
أم كرز الكعبية : 306.

- ل -

أبو لؤلؤة المجوسي : 25.
أبو لبابة : 262.
أبو لهب : 132.
أبو موسى الأشعري : 196، 231.
أبو موسى المديني : 344.
أبو المظفر شافور الأسفرايني : 244.

- ن -

أبو النضر : 207.
أبو نعيم : 69.

- ه -

أبو هاشم الجبائي 128 ت.
أم هانئ 207، 258.
أبو هريرة 10، 69، 79، 96، 113، 114 ت.

- و -

أبو واقد الليثي 96.

- ي -

أبو اليسر كعب عن عمرا : 268 ت.
أبو يعلى المعدل : 109.
أبو يوسف القاضي : 69، 143 ت.

فهرس الألقاب

- أ -

الأخفش 104،
الأزهرى : 83.
الأسبغ الجهنى : 103.
الأعشى البكرى : 36، 80 ت.
الأوزاعى : 124، 198، 201.

- ب -

البخارى : 14، 17، 18، 19، 22 ت، 25، 27، 29، 32، 35، 36، 37، 41، 43، 46، 47، 49، 51، 54،
55، 56، 59، 60، 64، 66، 67، 69، 70.....
البرزلى : 89.
البغدادى الحافظ : 19.
البلقىنى : 170.

- ت -

الترمذى : 18، 28، 33، 35، 43، 45، 46، 47، 51، 54، 55، 60، 66، 67، 69.
التيمى : 17 ت.

- ث -

الثعلبى : 91.

- ج -

جمال الإسلام أبو القاسم : 271.

الجهنية : 153 ت.
الجوهري : 405.

- ح -

الحيدي : 70.

- خ -

الخطيب : 21.

- د -

الدارمي : 47، 55، 60، 66، 67، 70، 72، 75، 83، 89، 95.....
15، 157، 158، 166، 167، 163، 174، 188، 199، 206، 217، 218، 219، 224، 238، 237، 244.
الدارقطني : 51، 52، 107 ت.

الدرأوردي : 118.

الدسناني : 48 ت.

- ذ -

الذهبي : 21، 68.

- ر -

الريحاني : 59.

- ز -

الزجاج : 80 ت.

الزركشي : 9، 10، 11.

الزهري : 27، 28، 44، 50، 79.

- س -

السبيعي : 45. م

سحنون : 58.

السدي : 40 ت، 44، 53، 116.....

السيوطي : 71، 210.

سجويه : 321.

السهيلي : 170.

- ش -

الشافعي : 23، 51، 52، 53، 59، 63، 68، 70 ت، 71، 97، 117.....

الشمي : 63 ت، 67، 101.

الشوكافي : 19.

- ط -

الطبري : 24، 46 ت، 90، 121.

الطبراني : 189، 210.

الطرطوشي : 408.

الطوسي : 227 ت.

- ع -

العامرية : 153.

- ف -

فخر الإسلام 174.

- ق -

قطرب : 80 ت.

الكائي : 64.

كسرى : 139.

الكلبي : 144، 207.

- م -

المازري : 89.

الماوردي : 9.

المبرد : 80.

الحاملي أبو عبد الله الحسين بن اسماعيل : 107.

مسروق : 45، 64.

- ن -

النجاشي : 45.

النسائي : 16، 18، 29، 31، 32، 35، 41، 43، 47، 51، 54، 55، 58، 59، 60، 64، 66، 67، 68، 73.

75، 89، 90، 94.

فهرس الأبناء

أ -

- ابن الأثير : 397.
- ابن أبيرق : 331.
- ابن الأشرف : 201 ت.
- ابن الأشعث : 228 ت.
- ابن الأعراي : 64.
- ابن الأنباري : 21 ت.
- ابن إسحاق : 50، 51، 60، 66.....
- ابن أبي أولى : 263.

ث -

- ابن أبي الثلج : 110 ت.
- بنو ثعلبة بن يربوع 109 ت.

ج -

- ابن جبير : 101.....
- ابن جريج : 31، 42 ت، 65...
- ابن جرير الطبري : 308.
- ابن جروول الخزامي : 388.
- ابن جزي : 23.
- ابن الجوزي : 406.

ح -

- بنو الحارث : 321.

ابن حبان : 109,
ابن حبيب : 52، 58، 246.....
ابن أبي حبيب المهدوي : 344 ت.
ابن حجر 42، 145، 222.....
ابن الحنفية أبو القاسم محمد بن علي : 117.
ابن حرب : 331.
ابن حزم : 406.
ابن أبي خيثمة : 187.
بنو خدره : 396.

- د -

ابن دريد : 80، 306.

- ر -

ابن رواحة : 290.

- ز -

ابن الزبير 31، 222.
ابن زوج الحرة : 109 ت.
ابن زيد : 44 ت، 57، 126.....

- س -

ابن اسحاق : 13.
ابن سعد : 44، 45، 46...
ابن سكرة : 88.
ابن سلمون : 89.
ابن سيد الناس أبو الفتح اليعمري : 170.
ابن سيرين : 63، 101، 189 ت.

- ش -

ابن شاس الطرابلسي 344.

ابن شبرمة 227 ت، 228.

ابن شهاب الزهري : 9، 31 ت.....

- ص -

ابن سوريا : 203.

- ع -

ابن عامر : 197.

ابن عبد الأشهل : 206.

ابن عبد البر : 91، 94، 139.....

بنو عباس بن بغيض : 206.

ابن عجلان : 79.

ابن أبي عدي محمد بن ابراهيم السلمي : 101 ت.

ابن عطية : 134.

بنو عفرس بن خلف : 125.

ابن عمر بن عوف : 123.

ابن عوف : 9.

ابن عوف بن ثقيف : 228.

ابن عون 45.

ابن عيينة : 31، 79.....

- ف -

ابن فتحون 91.

ابن فرك : 132.

- ق -

ابن القاسم 17 ت، 26، 53، 97.

بنو قريضة : 384.

بنو قينقاع 136، 200.

- ك -

ابن كثير : 198.

- ل -

ابن أبي ليلى : 139.

ابن لميعة : 79.

- م -

- ابن ماجه : 13، 14، 19، 43، 46، 47، 52، 54، 56، 60، 64، 66، 68، 69، 70، 72، 73، 75.....
ابن الماجشون : 23، 71 ت.....
بنو مازن بن صعصعة : 159.
ابن المبارك : 79، 227.....
بنو مدلج : 242.
ابن المديني : 275.
ابن مردويه : 210.
بنو المصطلق : 182، 333.
ابن المظفر : 146.
ابن معين : 118.
ابن أبي ميكة : 50، 65 ت.
ابن المنكدر : 9.
ابن مهدي : 101.

- ن -

- بنو النجار : 182.
ابن النديم : 143.
ابن نصر : 146 ت.
بنو النضير : 201، 232، 251، 359، 360.
ابن نمير : 108 ت.

- ه -

- ابن أبي هاشم : 140 ت.
ابن هشام : 50، 84، 94.

- و -

- ابن وهب : 13، 23، 79...

فهرس الأماكن

- أ -

احاديث : 114.

أحد : 111.

الأسكندرية : 16، 104.

أفريقية : 331.

أنبجان : 344.

الأندلس : 202.

أوطاس : 26.

إيليه : 161.

- ب -

بئر جل : 196.

بخاري 48.

الصرة : 16، 46، 101.....

بغداد 16، 21، 46.....

البيق : 9، 11.

بيت المقدس : 46، 49.....

- ت -

تبوك 90.....

ترمذ : 109.

التنعم : 66.

- ح -

الحبشة : 13، 114.....

الحجاز : 13، 31، 42.....

سج
حمص : 306.

حنين : 28...

- خ -

خنعم : 125.

خرسان : 207.

- د -

دبوسية : 48.

الدينور : 206.

- ر -

الريضة 23، 108.

الرملة : 293.

روضة خاخ : 116.

الري : 206.

- ز -

زمزم : 50.

- س -

سدور (قرية بمر) : 125.

السراة : 306.

سرجس : 215.

سرف : 66.

سرقند : 48، 273 ت.

- ش -

الشام : 16، 31، 50.....

صفين : 107.

- ط -

الطائف : 28.

- ع -

العراق 13، 69.....

عرفة : 14.

عنزور : 51.

عقلان : 331.

عكاظ : 41.

- غ -

غزة : 70.

- ف -

درس : 30....

- ق -

قباء : 50.

القاسية : 30....

القدوم : 396.

قديد : 51.

قرطبة : 111....

قريش : 302.

،

- ك -

الكرخ : 107.

الكمبة 46، 50.

الكوفة : 14، 30، 44، 69، 102، 108.....

- م -

ذو الحجاز : 108.

المدينة : 9، 11، 13، 14، 15، 21، 46، 51، 53، 66، 69، 83، 101، 107، 108، 109.

المروة : 50، 71....

مرو : 109.....

المشلل : 51.

مصر : 70، 79.....

مكة : 9، 10، 11، 13، 16، 26، 33، 46، 64، 69....

منتج : 344.

- ن -

ناصره : 39.

نجد : 78.

نجران : 41.

النيل : 198.

- ه -

هدان : 63.

هذان : 205..

هيت : 113.

- ي -

يعرين وهي للطين : 174.

اليرموك : 114.....

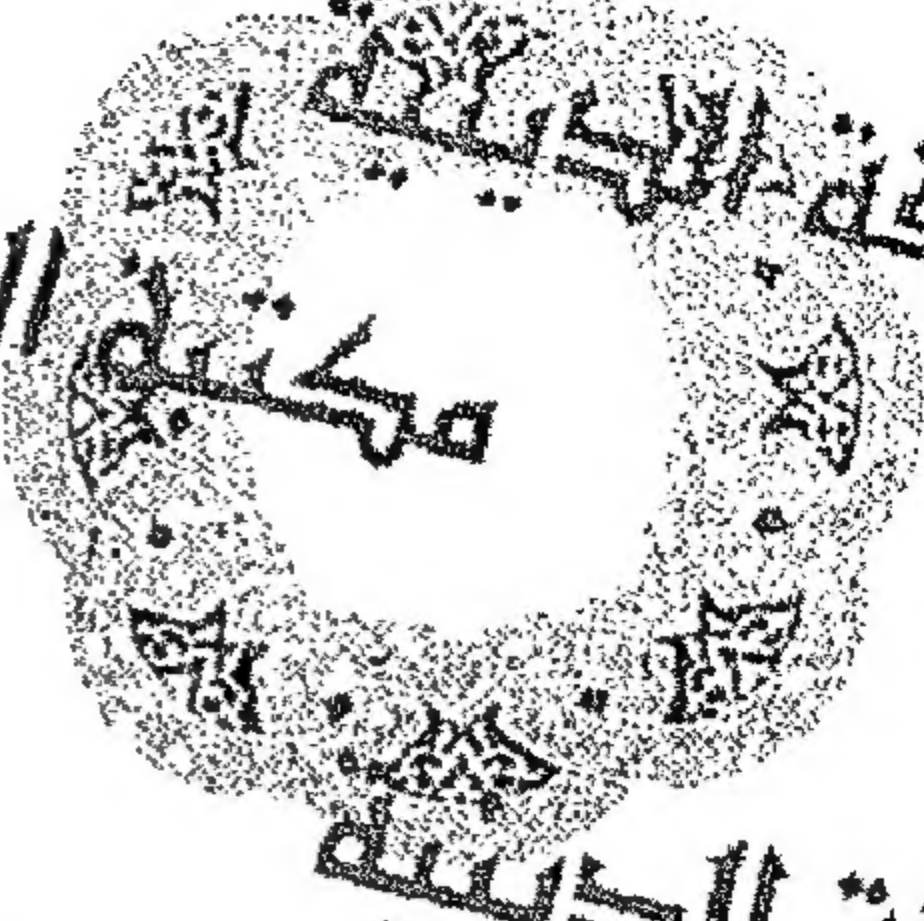
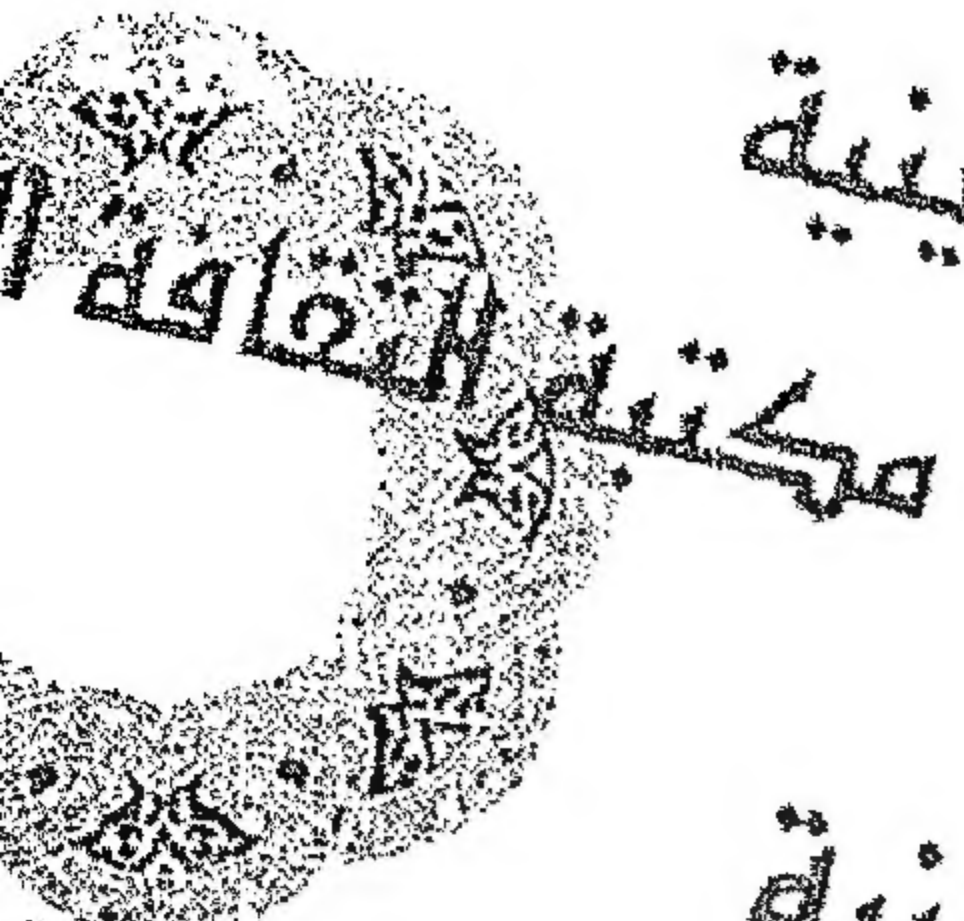
الهامة : 372.

الين : 70، 293.

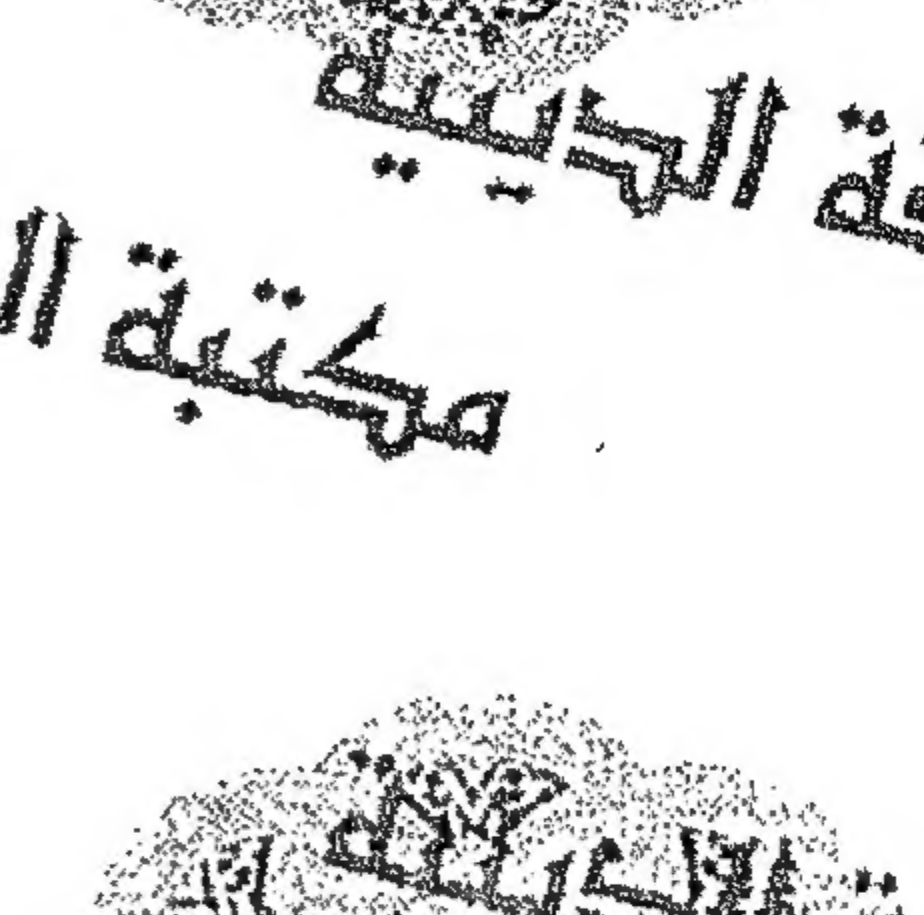
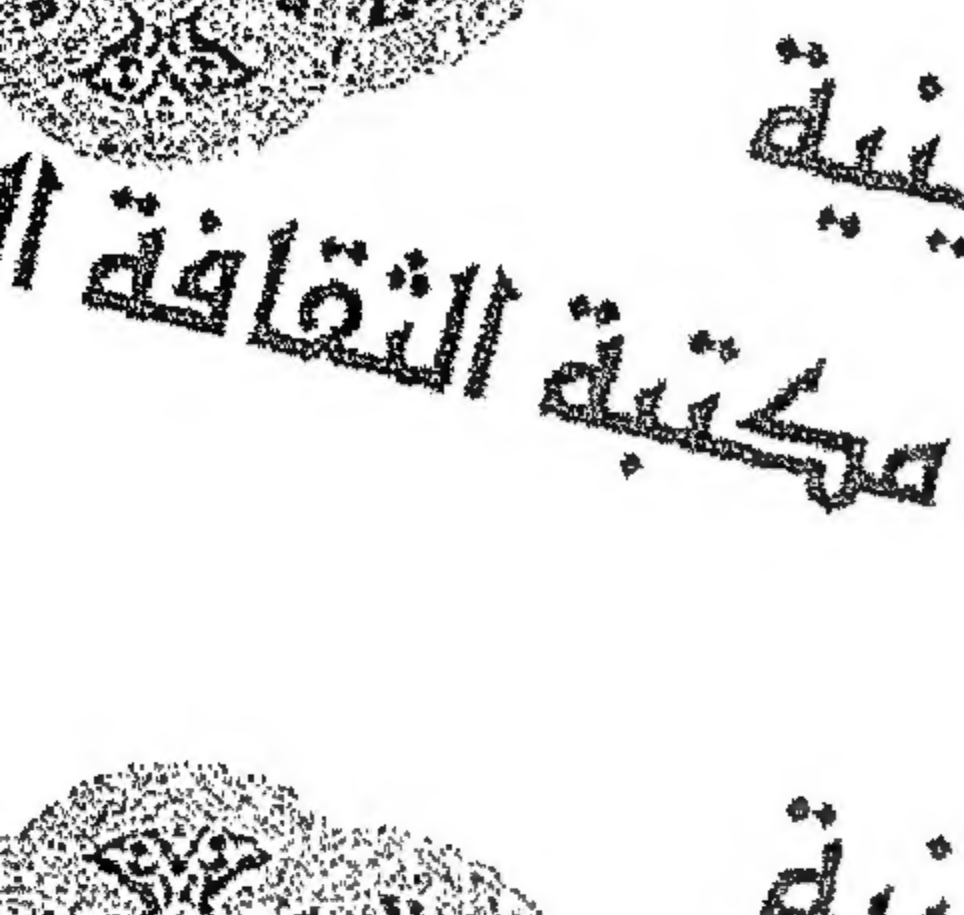




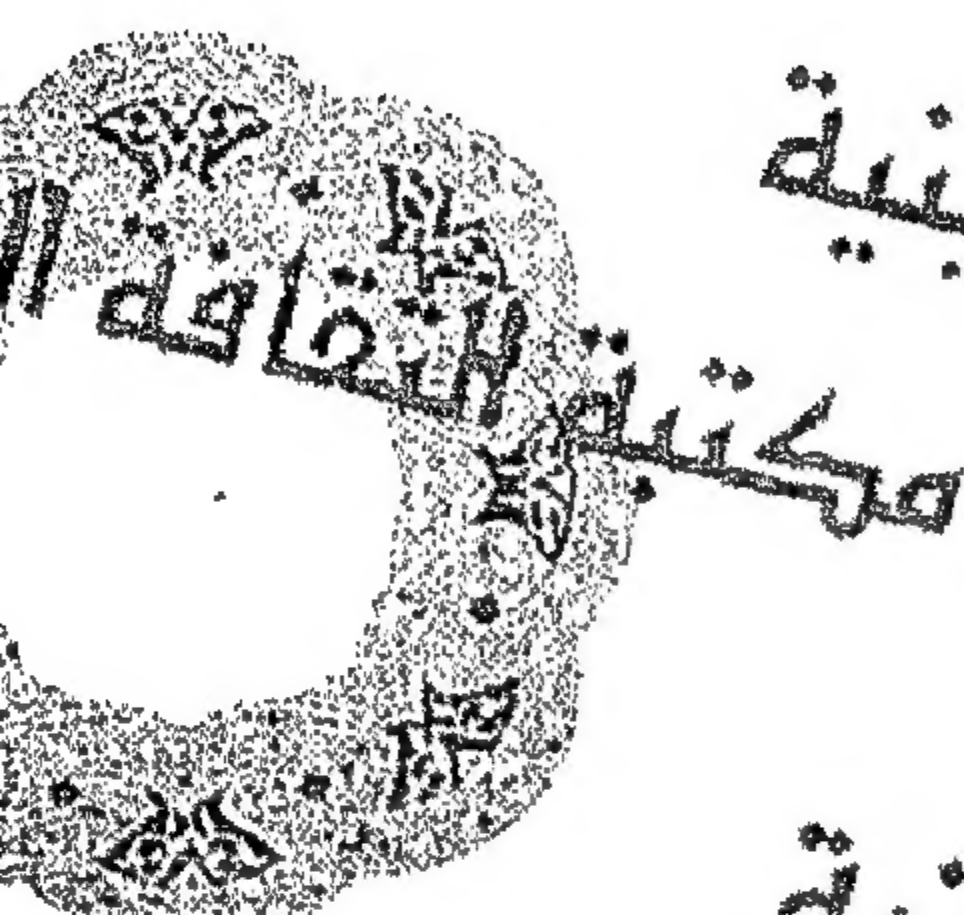
مكتبة الثقافة الدينية



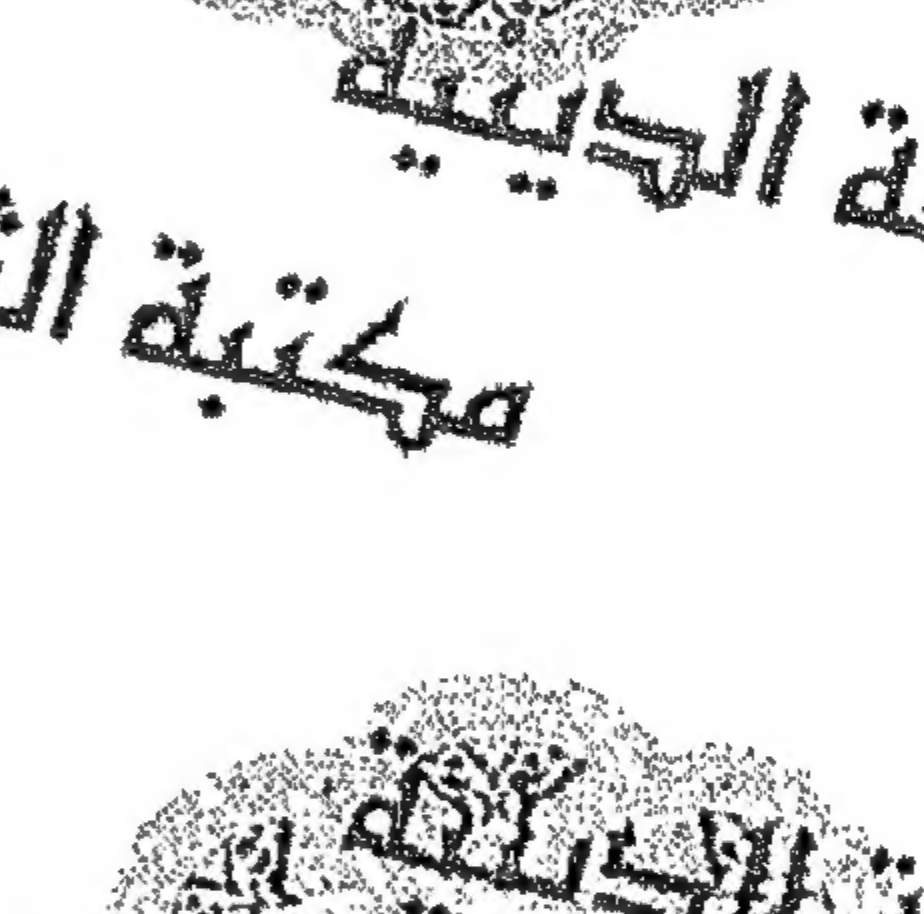
مكتبة الثقافة الدينية



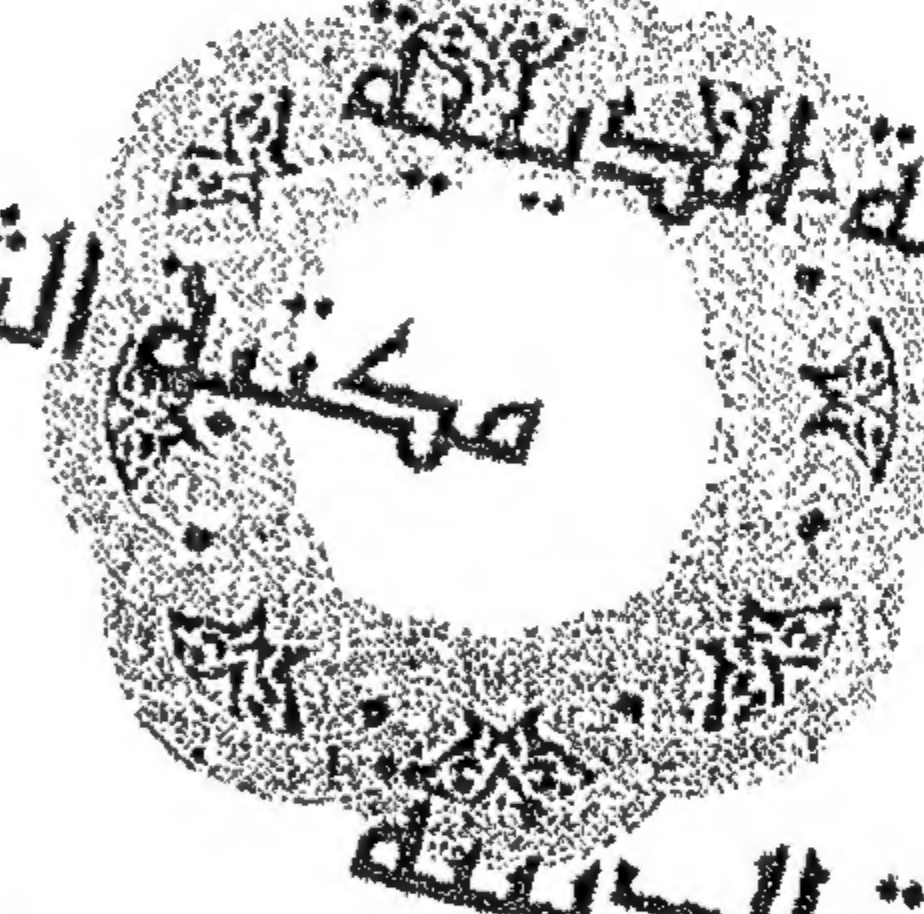
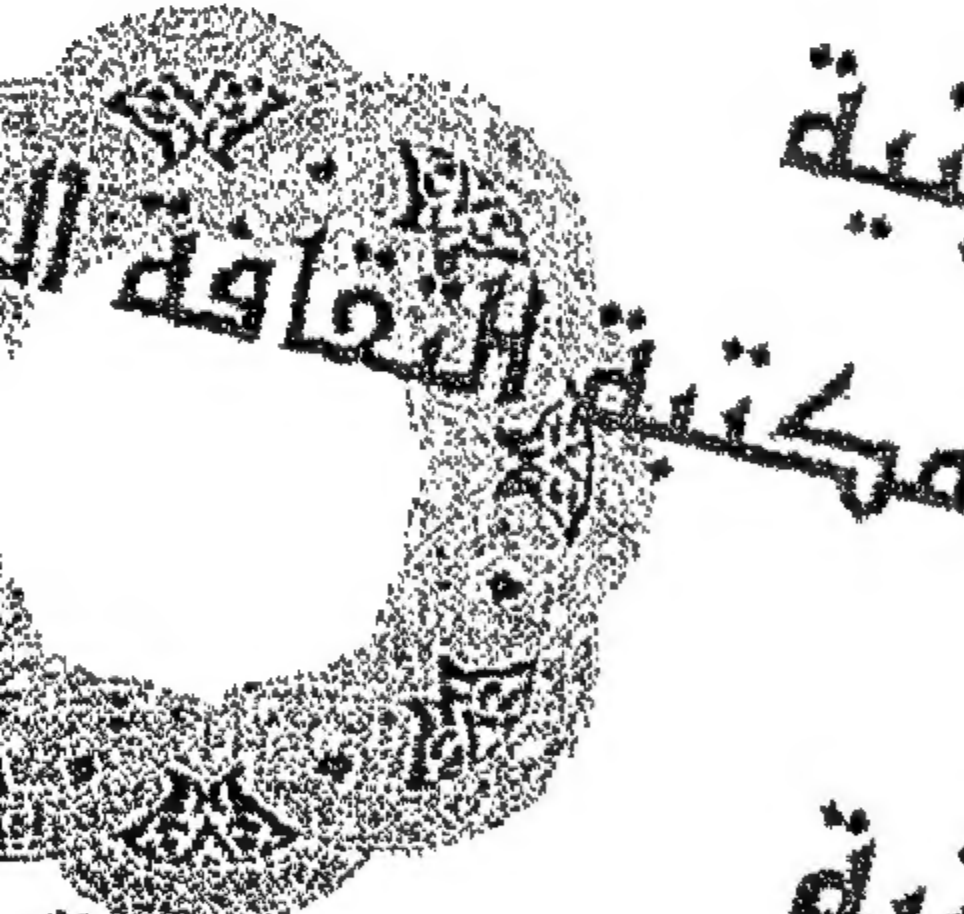
مكتبة الثقافة الدينية



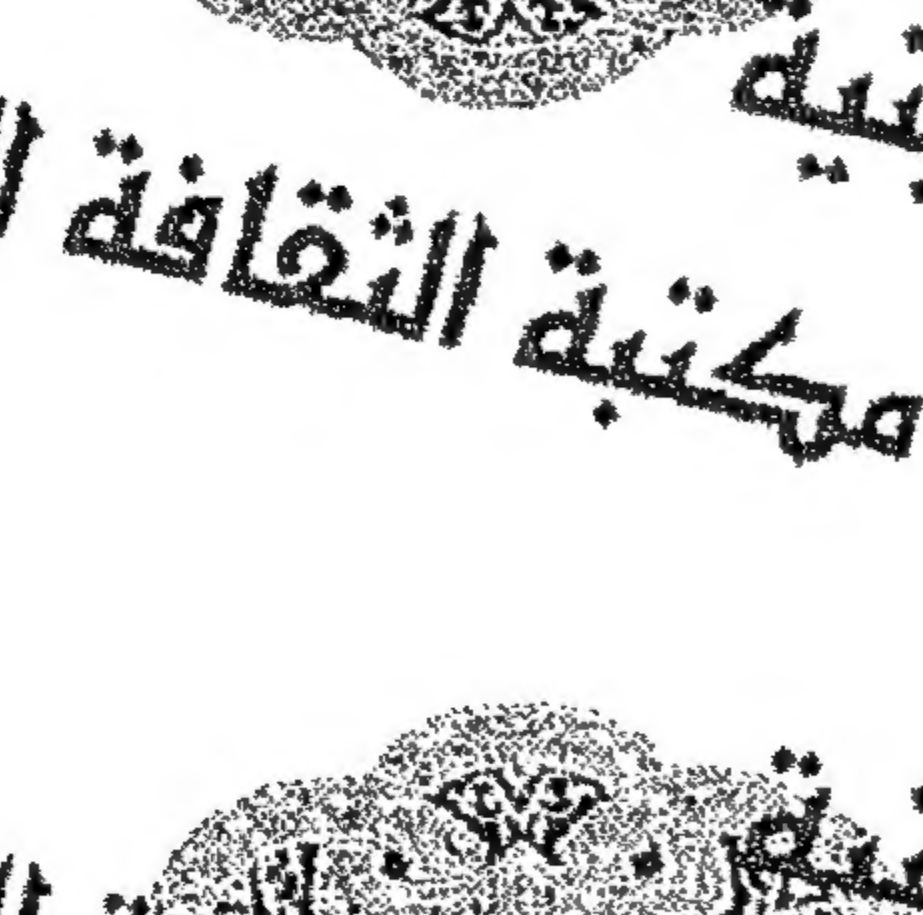
مكتبة الثقافة الدينية



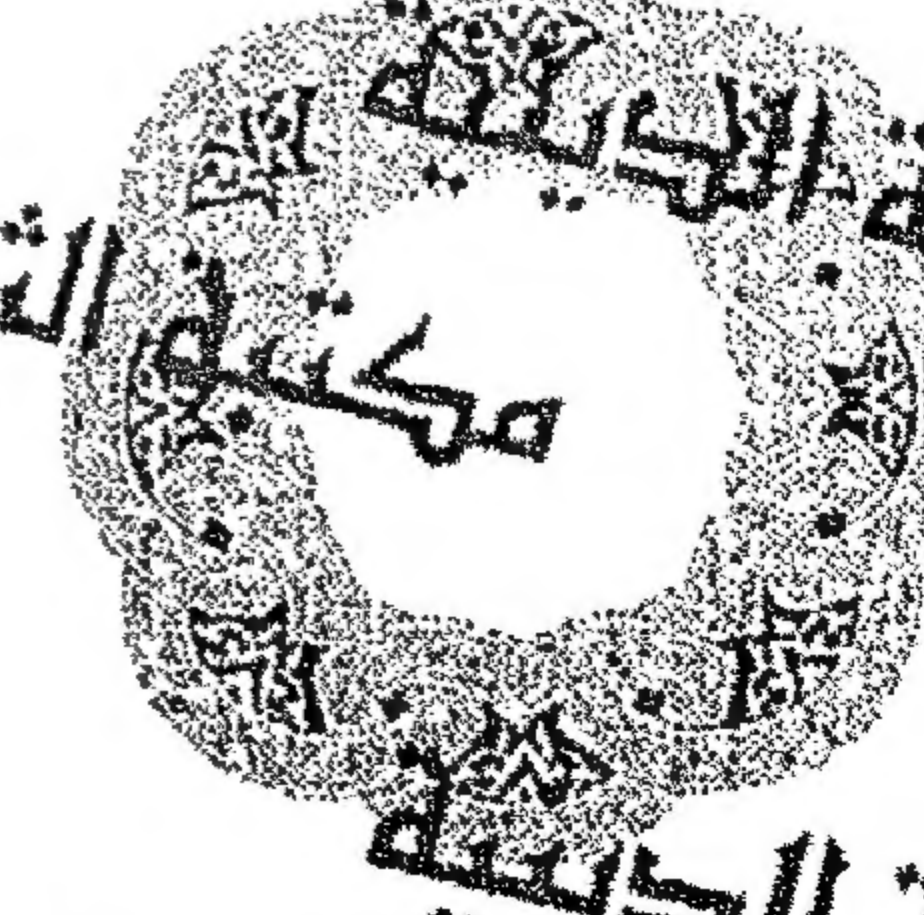
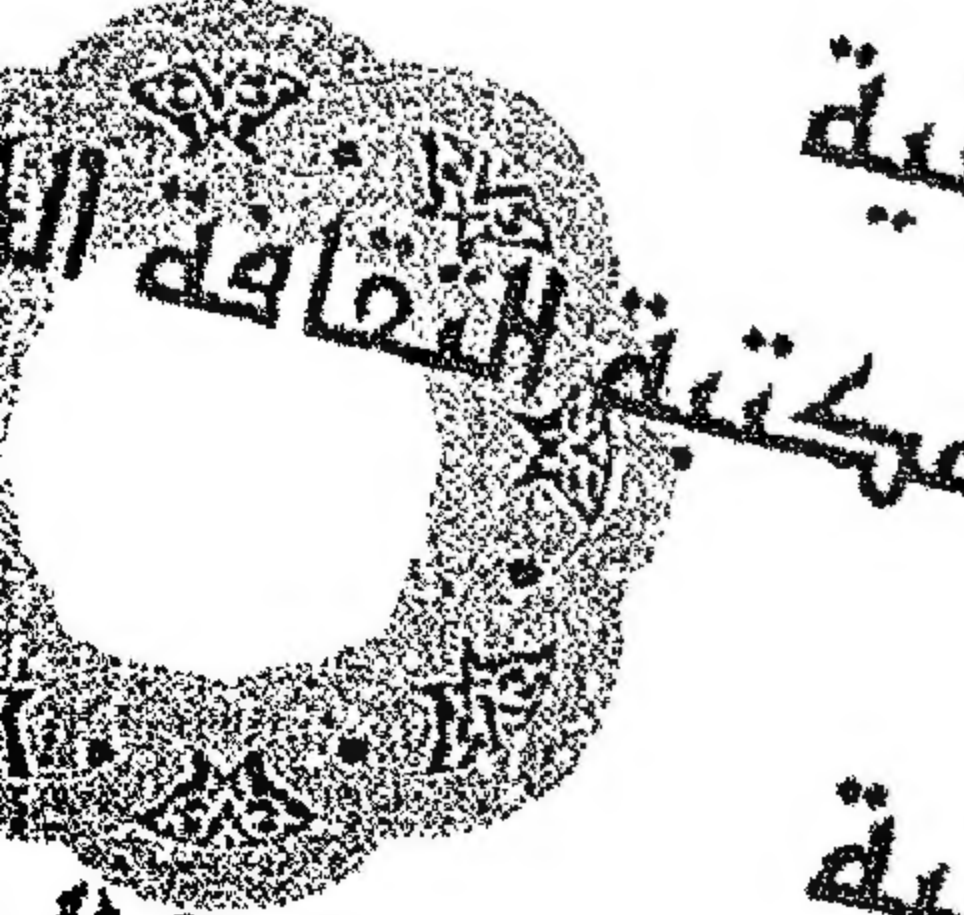
مكتبة الثقافة الدينية



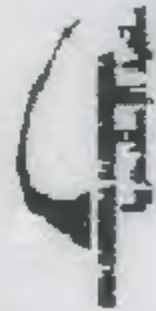
مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية



مكتبة الثقافة الدينية



Bibliotheca Alexandrina



0589140